

فقہ الزواج ازدواجی زندگی کے شرعی مسائل اور ان کا حل

میاں یحییٰ کے باہمی تعلقات، آداب، معاشرت، جنسی بے راہروی کے نتائج
علاق، جبری طلع، گورث میراث، اور نکاح کے جدید و قدیم مسائل

مولانا مفتی احسان اللہ شاق صاحب مدظلہ

استاذ و معین مفتی جامعۃ الرشید، احسن آباد کراچی



دارالاحیاء

آلہ و ادارہ دارالاحیاء سنہ ۱۴۲۰ھ / ۲۰۱۹ء کراچی پاکستان

فقہ النِّزَاج

ازدواجی زندگی کے شرعی مسائل اور ان کا حل

میاں پیری کے ہم عصر فقہات، آداب، مباحات، منہج، بہ راہ روی کے نتائج
طلاق، جبری طلع، کورٹ میراج، اور حلال کے جدید و قدیم مسائل

تالیف

مولانا احسان اللہ شائق صاحب

استاذ و معلم تعلیم، جامعہ الرشید، احسن آباد، کراچی

جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی
طباعت : نومبر ۱۹۷۰ء علی گڑھ
صفحات : 480 صفحات

قرآن مجید سے گزارش

اسی حق الوحی کی جاتی ہے کہ ہر دفعہ دیکھنے سے معیاری ہو۔ دیکھتے ہیں اس بات کی تحریر
کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم جو درجے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو ادارہ کرم
مطلع فرما کر محضون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاکم اللہ

﴿..... ملنے کے پتے﴾

از دارالعلوم دیوبند، مودار العلوم کراچی
بیت القرآن اردو بازار کراچی
بیت الفکر، قلعہ شریف، سندھ، مین گلشن اقبال، کراچی
بیت کتب و القرآن، عرفان، گلشن اقبال، کراچی
کتبہ اسلامیات، پورہ بازار، فیصل آباد
مکتبہ دارالعلوم دیوبند، دیوبند، مکتبہ دارالعلوم دیوبند
از دارالعلوم دیوبند، مودار العلوم کراچی
بیت القرآن اردو بازار کراچی
بیت الفکر، قلعہ شریف، سندھ، مین گلشن اقبال، کراچی
بیت کتب و القرآن، عرفان، گلشن اقبال، کراچی
کتبہ اسلامیات، پورہ بازار، فیصل آباد
مکتبہ دارالعلوم دیوبند، دیوبند، مکتبہ دارالعلوم دیوبند

﴿انگلینڈ میں ملنے کے پتے﴾

ISLAMIC BOOKS CENTRE
119-121 HALLIWELL ROAD
BOLTON BL 3NE UK

AZHAR ACADEMY LTD.
54-56 LITTLE LORFORD LANE
MANOR PARK, LONDON E12 5QA

﴿امریکہ میں ملنے کے پتے﴾

DARUL ULOOM AL-MADANIA
162 SOBESKI STREET
BUFFALO, NY 14203, U.S.A

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE
6665 MINTJURY, HICKORYTON
TX 77074, U.S.A

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۷	عرض مؤلف
	کتاب النکاح
۳۱	۱۱۱... نکاح کا لغوی معنی اور اصطلاحی تعریف
۳۱	۱۱۲... نکاح کی اقسام
۳۳	۱۱۳... نکاح کی اہمیت
۳۳	۱۱۴... پاکدامنی کے لیے نکاح کی برکت
۳۳	۱۱۵... ایک مولوی صاحب کا واقعہ
۳۵	۱۱۶... ایک مجاہد کا واقعہ
۳۵	۱۱۷... رشتہ طے کرنے کے بعد انکار نہ کریں
۳۶	۱۱۸... نکاح میں تاخیر کے مفاسد اور خرابیاں
۳۷	۱۱۹... جمہیز کے ارتقا میں نکاح میں تاخیر
۳۷	۱۲۰... سوئچ کا رشتہ نہ طے نہ کاغذ
۳۷	۱۲۱... لائق داماد کی لائق تر اشیاء و صفات
۳۸	۱۲۲... داماد میں تین اوصاف کا مل جائے
۳۸	۱۲۳... ایک عالم دین کی نصیحت
۳۸	۱۲۴... بلا خاوند کے عورت مسکین ہے
۳۹	۱۲۵... اولاد کی شادی میں تاخیر کا مہل
۳۹	۱۲۶... لڑکی کے بالغ ہوتے ہی نکاح کر دو
۴۰	۱۲۷... نکاح کے لیے دیندار شخص کا انتخاب

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۰	۱۱۱۔ صوفی سیٹ
۴۱	۱۱۲۔ نیک صالح عورت کی صفات
۴۲	۱۱۳۔ نکاح صحیح ہونے کی شرط
۴۳	۱۱۴۔ ایجاب و قبول اور اس کے صحیح ہونے کی شرائط
۴۴	۱۱۵۔ گواہوں کی موجودگی
۴۳	۱۱۶۔ نکاح کی اجازت کے وقت گواہ بنانا مستحب ہے
۴۳	۱۱۷۔ اولے بد لے کی شادی
۴۴	۱۱۸۔ اولے بد لے کی شادی کی قباحت
باب الکفایۃ	
۴۵	۱۱۹۔ کفو پانچ باتوں میں
۴۵	۱۲۰۔ دینداری میں برابری کا بیان
۴۶	۱۲۱۔ نسب میں برابری
۴۶	۱۲۲۔ مسلمان ہونے میں برابری کا بیان
۴۶	۱۲۳۔ دینداری میں برابری کا بیان
۴۷	۱۲۴۔ مال میں برابری کا بیان
۴۷	۱۲۵۔ پیشہ میں برابری کا بیان
باب المصرمات	
۴۸	۱۲۶۔ جن عورتوں سے نکاح حرام ہے ان کا بیان
۴۸	۱۲۷۔ حرمت کے چھ (۶) بنیادی اصول
۴۸	۱۲۸۔ حرمت پر آیا تو قرآن
۴۹	۱۲۹۔ بیاب کی منکوحہ سے نکاح حرام ہے
۴۹	۱۳۰۔ ماں سے نکاح حرام ہے

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۹	۱۱۱..... بیٹیوں سے نکاح حرام ہے
۵۰	۱۱۲..... حقیقی بہن سے نکاح حرام ہے
۵۰	۱۱۳..... پھوپھی سے نکاح کرنا حرام ہے
۵۰	۱۱۴..... خالہ سے نکاح کرنا حرام ہے
۵۰	۱۱۵..... بھتیجیوں سے نکاح حرام ہے
۵۰	۱۱۶..... بھانجیوں سے نکاح حرام ہے
۱۱۷..... احکام رضاعت	
۵۱	۱۱۷..... رضاعت کی وجہ سے حرمت
۵۲	۱۱۸..... انکشاف سے حرمت رضاعت ثابت نہیں
۵۲	۱۱۹..... جانوروں کے دودھ سے حرمت ثابت نہ ہوگی
۵۳	۱۲۰..... حرمت رضاعت کے لیے نصاب شہادت ضروری ہے
۵۳	۱۲۱..... رضاعت میں ایک عورت کی شہادت
۵۳	۱۲۲..... ساس سے نکاح حرام ہے
۵۳	۱۲۳..... رچھ سے نکاح حرام ہونے کی تفصیل
۵۵	۱۲۴..... بیٹے کی بیوی (بہو) سے نکاح حرام ہے
۵۵	۱۲۵..... دودھ پینوں سے ایک وقت میں نکاح حرام ہے
۵۶	۱۲۶..... منکوحہ الغیر سے نکاح حرام ہے
۵۷	۱۲۷..... تعدد ازواج کی حکمتیں
۵۸	۱۲۸..... بائعی سے نکاح کا حکم
۵۹	۱۲۹..... دودھ پین جن سے نکاح طلال ہے
۵۹	۱۳۰..... چچی ممالی سے نکاح حرام ہے
۵۹	۱۳۱..... چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح حرام

صفحہ نمبر	موضوعات
۶۰	۱۰۰۔۔۔ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے تعدد ازواج کی حکمت
۶۱	۱۰۱۔۔۔ ایک من رسیدہ خاتون سے نکاح
۶۶	۱۰۲۔۔۔ جوہنی کے پچاس سال
۶۳	۱۰۳۔۔۔ نبی برحق تسلیم کریں
۶۳	۱۰۴۔۔۔ سو تجلی اولاد کی پرورش
۶۵	۱۰۵۔۔۔ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کا سیاسی فائدہ
۶۶	۱۰۶۔۔۔ اگر متحدہ بیویوں میں مساوات اور عدل پر قدرت نہ ہو تو صرف ایک ہی پر کٹنا کیا جائے
۶۷	۱۰۷۔۔۔ بیویوں میں مساوات نہ کرنا بڑا گناہ ہے
۶۷	۱۰۸۔۔۔ مساوات قائم نہ کرنے پر وعید
۶۸	۱۰۹۔۔۔ ایک شہر اور اس کا جواب
۷۰	۱۱۰۔۔۔ حرمت تعدد
۷۱	۱۱۱۔۔۔ ایک غلط فہمی کا ازالہ
۷۱	۱۱۲۔۔۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حرمت تعدد کے قائل تھے
۷۳	۱۱۳۔۔۔ نکاح وقت کا حرام ہونا
۷۳	۱۱۴۔۔۔ حرمت تعدد کی مزید تفصیل
۷۴	۱۱۵۔۔۔ بیوی کا دودھ پینا حرام ہے
۷۵	۱۱۶۔۔۔ مزنیہ سے نکاح کا حکم
۷۶	۱۱۷۔۔۔ سالی سے زنا کرنے سے بیوی حرام نہیں ہوتی
۷۶	۱۱۸۔۔۔ مزنیہ کی بیٹی سے نکاح جائز نہیں
۷۷	۱۱۹۔۔۔ مزنیہ کی ماں سے نکاح حرام ہے
۷۷	۱۲۰۔۔۔ کفار باطل کتاب اور گمراہ فرقوں سے نکاح کا حکم

صفحہ نمبر	عنوانات
۷۷	۱۱۱۔ عیسائی عورت سے نکاح کا حکم
۸۰	۱۱۲۔ ہندو عورت سے نکاح جائز نہیں
۸۰	۱۱۳۔ غیر مسلم مرد سے نکاح حرام ہے
۸۰	۱۱۴۔ عیسائی عورتوں سے نکاح پر اشکال و جواب
۸۱	۱۱۵۔ قادیانی عورت سے نکاح کا حکم
۸۲	۱۱۶۔ شیعہ عورت سے نکاح
۸۳	۱۱۷۔ شیعہ مرد سے سنی لڑکی کا نکاح
۸۳	۱۱۸۔ غیر مقلد سے نکاح
۸۵	۱۱۹۔ مرتد سے نکاح حرام ہے
۸۵	۱۲۰۔ غیر مسلم کا قبول اسلام اور اس کا نکاح
۸۶	۱۲۱۔ نو مسلم کے لیے کافر شوہر کے نکاح سے نکلنے کا طریقہ
۸۷	۱۲۲۔ غیر مسلم شوہر کے انتقال کے بعد نو مسلمہ کا نکاح
۸۷	۱۲۳۔ نو مسلمہ کو نکاح سے پہلے جانچنا چاہیے
۸۸	۱۲۴۔ نکاح قاسد و باطل میں فرق کی تحقیق
۹۳	۱۲۵۔ حکمت تہذیب و ادب و انکسار فی الاربع
مسائل الصلحۃ بینہما	
۹۷	۱۲۶۔ عیالینوں پر نکاح کا حکم
۹۷	۱۲۷۔ تحریری نکاح کا حکم
۹۸	۱۲۸۔ نکاح کے وقت ولادت غلط تانا
۹۹	۱۲۹۔ غلطی سے لڑکی کا نام بدل گیا
۹۹	۱۳۰۔ گونگم کے نکاح کا طریقہ
۱۰۰	۱۳۱۔ جہیز سے نکاح جائز نہیں

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۰۰	۱۰۰... تجدید نکاح کب لازم ہے؟
۱۰۱	۱۰۱... تجدید نکاح کا طریقہ
۱۰۱	۱۰۱... خیر برادری میں نکاح
۱۰۲	۱۰۲... خطبہ نکاح سننا واجب ہے
۱۰۲	۱۰۲... عورت اپنے والدین سے کتنے عرصہ بعد ملاقات کرے؟
۱۰۳	۱۰۳... دو عیدوں کے درمیان نکاح بلاشبہ جائز ہے
۱۰۴	۱۰۴... بوقت ضرورت دوسری شادی واجب ہے
۱۰۳	۱۰۳... نکاح ظنی عبادت سے بہتر ہے
۱۰۳	۱۰۳... کورٹ میراج (عدالتی نکاح)
۱۰۵	۱۰۵... بلا ضرورت تعدد ازواج سے اجتناب
۱۰۶	۱۰۶... خشی کا نکاح کسی سے بھی جائز نہیں
۱۰۶	۱۰۶... شادی کے موقع پر چھو بار سے بھیگنا سنت ہے
	مکلفی کے متعلق مسائل
۱۰۸	۱۰۸... مکلفی کی شرعی حیثیت
۱۰۸	۱۰۸... مکلفی کی رسم اور دعوت
۱۰۹	۱۰۹... ایک جگہ مکلفی کے بعد دوسری جگہ نکاح
۱۰۹	۱۰۹... مکلفی کے موقع پر دی ہوئی اشیاء کی دانسی
۱۱۱	۱۱۱... خطبہ مسنونہ بوقت نکاح
۱۱۳	۱۱۳... شادی کے موقع پر گناہوں سے بچیں
۱۱۳	۱۱۳... خطبہ کی آیات
۱۱۳	۱۱۳... ایک سنگین ظلمی
۱۱۵	۱۱۵... لڑکی سے اجازت کا مسنون طریقہ

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۱۵	۱۱۵..... بہنوں کو اجازت کے لیے بھیجنا گناہ ہے
۱۱۶	۱۱۶..... بے پردگی اور ڈاڑھی منڈانے کا گناہ
۱۱۷	۱۱۷..... اللہ کے بندوں سے محبت
۱۱۸	۱۱۸..... پیروں و مرشد کا کام
۱۱۹	۱۱۹..... خطبہ نکاح کی حکمت و مصلحت
۱۱۹	۱۱۹..... شادی مبارک کہنے کی رسم
۱۲۰	۱۲۰..... ”شادی مبارک“ کہنے کا مطلب
۱۲۰	۱۲۰..... رعا کی حقیقت
۱۲۰	۱۲۰..... دل سے غلب کی علامت
۱۲۱	۱۲۱..... مقصد میں کامیابی کی شرط اولین
۱۲۲	۱۲۲..... نعت کے بجائے زحمت
۱۲۳	۱۲۳..... آج کا مسلمان
۱۲۵	۱۲۵..... بابرکت شادی
۱۲۵	۱۲۵..... شادی کے موقع پر لڑکے سے رقم وصول کرنا حرام ہے
۱۲۶	۱۲۶..... زیارات کا حکم
باب ولدیۃ النکاح	
۱۲۷	۱۲۷..... بچپن میں نکاح سے خیابہ بلوغ کی تفصیل
۱۲۷	۱۲۷..... خیابہ بلوغ کی وجہ سے رخ نکاح کا طریقہ
۱۲۸	۱۲۸..... معروف بسوء الاختیار کا نکاح
۱۲۸	۱۲۸..... سبب الاختیار باب کا کیا ہوا نکاح
۱۳۰	۱۳۰..... پند لڑکی کا اپنا نکاح خود کرنے کا حکم
۱۳۰	۱۳۰..... تصادق زوجین سے نکاح کا ثبوت

صفحہ نمبر	عنوانات
	باب النکاح والحدود
۱۳۳	۱۔ مہر خالص عورت کا حق ہے
۱۳۴	۲۔ مہر کی ادائیگی کب لازم ہے؟
۱۳۵	۳۔ مہر کی کم از کم مقدار
۱۳۵	۴۔ مہر کی زیادہ مقدار کتنی ہے؟
۱۳۵	۵۔ بھاری مہر کی ممانعت
۱۳۶	۶۔ کم مہر والی عورت بایرکت ہے
۱۳۶	۷۔ مہر فاطمی کی تفصیل
۱۳۷	۸۔ مہر معاف کروانا
۱۳۸	۹۔ زبردستی مہر معاف کروانے کا ایک واقعہ
۱۳۹	۱۰۔ شوہر کو مہر بدیہ کرنا
۱۴۰	۱۱۔ نابالغ لڑکے کی شادی کے مہر کا حکم
۱۴۱	۱۲۔ مہر وصول کرنے کے لیے شوہر کے گھر آ جانا ہونا
۱۴۲	۱۳۔ مہر مثل کا بیان
۱۴۲	۱۴۔ مہر مثل میں کن عورتوں کا اعتبار ہے؟
۱۴۲	۱۵۔ غلطی سے بھستری پر مہر مثل
۱۴۳	۱۶۔ مہر اور بدیہ ہونے میں اختلاف کا حکم
۱۴۳	۱۷۔ مہر ادا کرنے کے بعد شوہر کا اپنی بیوی کو جبراً ادا کرنا
	باب المصونہ
۱۴۳	۱۸۔ جہیز کی شرعی حیثیت
۱۴۳	۱۹۔ سامان جہیز لڑکی کی ملک ہے
۱۴۵	۲۰۔ زیورات کا حکم

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۳۵	۱۱۱۔ داماد کے لیے ہدیہ
۱۳۵	۱۱۱۔ داماد کا سسرال والوں سے سامان کا مطالبہ بے غیرتی ہے
۱۳۶	۱۱۱۔ مسئلہ بتانے کے فائدے
۱۳۷	۱۱۱۔ جہیز کا شرعی مسئلہ
۱۳۷	۱۱۱۔ حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ علیہ کا قصہ
۱۳۸	۱۱۱۔ والد کی حماقت
۱۳۸	۱۱۱۔ حہ مال کا وہاں
۱۳۹	۱۱۱۔ جہیز دینے کی وجہ محبت یا خوف؟
۱۵۰	۱۱۱۔ جہیز کم لانے پر لڑکی کو طعنے دینا
۱۵۰	۱۱۱۔ ہدیہ جائز ہونے کی شرط
۱۵۱	۱۱۱۔ کیا جہیز دینا محبت ہے؟
۱۵۲	۱۱۱۔ جہیز سے وراثت ختم نہیں ہوتی
۱۵۲	۱۱۱۔ جہیز کے بجائے نقدی دیں
۱۵۳	۱۱۱۔ نقدی دینے کے فائدے
۱۵۳	۱۱۱۔ راہ خدا میں جہیز خرچ کرنے والیوں کے واقعات
۱۵۵	۱۱۱۔ جہاد پر عمر و قربان کرنے کا واقعہ
۱۵۵	۱۱۱۔ جہیز جمع کرنے والوں کو مشورہ
۱۵۶	۱۱۱۔ وصی کا رزق کا نسخہ اکسیر
باب النواصیۃ	
۱۵۸	۱۱۱۔ ولیہ کی شرعی حیثیت
۱۵۸	۱۱۱۔ ولیہ کا مستنون وقت
۱۶۰	۱۱۱۔ ولیہ کتنے دنوں تک جائز ہے؟

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۶۱	(۱) دلیر کی دعوت قبول کرنی چاہیے
۱۶۱	(۲) بن بلائے دعوت میں شرکت کرنا بڑا گناہ ہے
۱۶۲	(۳) منگنی کے موقع پر مٹھائی وغیرہ تقسیم کرنے کا حکم
۱۶۳	(۴) دعوت دلیر میں غیر شرعی امور کی وجہ سے شرکت نہ کرنا
باب حقوق الزوجین	
۱۶۶	(۱) خاوند پر بیوی کے حقوق
۱۶۹	(۲) بیوی پر شوہر کے حقوق
شادی کی بعض قبیح رسومات کا بیان	
۱۷۳	(۱) اجتناب خواہشات، مگر ایسی ہے
۱۷۴	(۲) منگنی کی رسم
۱۷۴	(۳) مہینوں کو منحوس سمجھنا
۱۷۵	(۴) مہندی کی رسم
۱۷۶	(۵) دولہا کے لیے مہندی کی رسم
۱۷۸	(۶) اٹھن لگانا
۱۷۹	(۷) شادی کے موقع پر گانا بجانا
۱۸۰	(۸) شادی کے موقع پر ذوق بجانے کی تفصیل
۱۸۲	(۹) اجتماع ائمہ اربعہ رحمہم اللہ
۱۸۶	(۱۰) تصویر کشی کی لعنت
۱۸۷	(۱۱) شادی کی محفل مجلس وعظ میں بدل گئی
۱۸۸	(۱۲) رسم نیتہ (تندرہ کا بیان)
۱۹۰	(۱۳) شادی اور فضول خرچی
۱۹۱	(۱۴) تہذیب کی تعریف

صفحہ نمبر	مضامینات
۱۹۱	۱۱۔ اسراف کی ایک صورت
۱۹۲	۱۲۔ لہجہ کی سند و کھائی کی رسم
۱۹۳	۱۳۔ شادی کے موقع پر بے دگی
۱۹۳	۱۴۔ شرعی پردہ کا اہتمام
۱۹۴	۱۵۔ عورت کے ہاتھ کا علم
۱۹۵	۱۶۔ عورتوں کو باہر نکلنے کا حق نہیں
۱۹۵	۱۷۔ عورت چھپانے کا حق
۱۹۵	۱۸۔ غیرت مند خاتون
۱۹۶	۱۹۔ چار اہم چیزیں
۱۹۶	۲۰۔ غیر محرم مردوں کا بے محابا گھروں میں داخل ہونا
۱۹۷	۲۱۔ شیطان کی شرکت
۱۹۷	۲۲۔ پردے کی احد
۱۹۷	۲۳۔ دور رشتہ دار جن سے پردہ فرض ہے
۱۹۹	۲۴۔ دور رشتہ دار جن سے پردہ فرض نہیں ہے
۱۹۹	۲۵۔ رشتہ داری ختم ہونے کا خیال
۲۰۰	۲۶۔ گھر کے کئی افراد کا ایک ساتھ ہونا
۲۰۰	۲۷۔ اتنی مرتبہ تو دیکھ چکے
۲۰۱	۲۸۔ سہرا باندھنا کا فردوں کی رسم ہے
۲۰۱	۲۹۔ تولوں کا ہار پہننا
۲۰۲	۳۰۔ شادی کے موقع پر فائزنگ
۲۰۳	۳۱۔ بارات کا کھانا
۲۰۶	۳۲۔ بخلاف شرع رسوم کی پابندی

صفحہ نمبر	موضوعات
	یہاں آپ ادیب الہیہ حضرت
۲۰۸	۱۱۱... ہمسٹری کے وقت پرہ
۲۰۹	۱۱۲... جماع سے پہلے مسنون دعا
۲۱۰	۱۱۳... شب زفاف کی دعا
۲۱۰	۱۱۴... نکاح کے مقام میں جماع کرنا حرام ہے
۲۱۱	۱۱۵... نکاح کے ایام میں ہمسٹری
۲۱۱	۱۱۶... حیض کی حالت میں بیوی کے ساتھ لینے کا حکم
۲۱۳	۱۱۷... بیوی کی شرمگاہ کو بوسہ لینا
۲۱۴	۱۱۸... زوجین کو ایک دوسرے کی شرمگاہ پر بوسہ لینا
۲۱۶	۱۱۹... میاں بیوی کی راز کی باتوں کا افشاء کرنا
۲۱۶	۱۲۰... بیوی کی باتیں چھپانے کا واقعہ
۲۱۷	۱۲۱... ہمسٹری کے بعد جلدی غسل کرنا
۲۱۹	۱۲۲... مباشرت سے پہلے بوسہ و کنار
۲۱۹	۱۲۳... عورت کی اجازت کے بغیر عزل
۲۲۰	۱۲۴... ہذرہ یا انگشتن رحم میں مادہ منویہ پہنچانا
۲۲۱	۱۲۵... چار ماہ کے بعد حمل کرنا قتل کے حکم میں ہے
۲۲۲	۱۲۶... ضبط تولید اور اسقاط حمل کی شرعی حیثیت کیا ہے؟
۲۲۳	۱۲۷... لیسلی پلاننگ کے نقصانات
۲۲۴	۱۲۸... ضبط تولید کی وجہ سے بہت سے اخلاقی فوائد کا دروازہ بند ہو جاتا ہے
۲۲۵	۱۲۹... ذہنی نابہ کا حمل ساقط کرنا
۲۲۷	۱۳۰... میاں بیوی کے آپس کے اشتہاقات کا شرعی حل

صفحہ نمبر	موضوعات
۲۲۷	۱۵۱ بیوی کے خلاف طبع کاموں پر مبر کرنا
۲۲۸	۱۵۲ بیوی سے بستر الگ کرنا
۲۲۹	۱۵۳ بیوی کو مارنے کی حد
۲۳۰	۱۵۴ برادری کے حکم سے صلح کروائی جائے
کتاب النظام	
۲۳۲	۱۵۵ طلاق کی حیثیت
۲۳۲	۱۵۶ بلا ضرورت طلاق کی حد
۲۳۳	۱۵۷ طلاق کے دنیاوی نقصانات
۲۳۳	۱۵۸ طلاق کے بعد بے ہوشی
۲۳۳	۱۵۹ طلاق دینے سے انکار
۲۳۴	۱۶۰ طلاق کے بعد غیر مقلد ہو جانا
۲۳۴	۱۶۱ تین طلاق کے بعد مرتد ہو جانا
۲۳۵	۱۶۲ طلاق کا حکیمانہ نظام
۲۳۵	۱۶۳ طلاق و تنہا بیوہ میں
۲۳۵	۱۶۴ طلاق و تنہا نصاریٰ میں
۲۳۶	۱۶۵ طلاق و تنہا خود میں
۲۳۷	۱۶۶ طلاق و تنہا اسلام میں
۲۳۹	۱۶۷ طلاق دینے کا صحیح طریقہ
۲۴۰	۱۶۸ تین طلاق کا غیر مستحسن ہونا
۲۴۰	۱۶۹ تین طلاق کا حکم
۲۴۳	۱۷۰ حلال کی شرعی حیثیت
۲۴۳	۱۷۱ صرف طلاق کے خیال سے طلاق نہیں ہوتی

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۳۳	۱۱۱۔ مذاق، غصے اور حمل کی حالت میں طلاق
۲۳۵	۱۱۲۔ پگھل اور مجنون کی طلاق
۲۳۵	۱۱۳۔ نشے کی حالت میں طلاق
۲۳۶	۱۱۴۔ زبردستی طلاق کے الفاظ کہلو
۲۳۶	۱۱۵۔ زبردستی طلاق کے الفاظ کہلو انے کا حکم
۲۳۶	۱۱۶۔ عیسائی و ہندی مریض کی طلاق کا حکم
۲۳۷	۱۱۷۔ باطل طلاق کا حکم
فہرست فی المصنفات	
۲۳۸	۱۱۸۔ طلاق رجعی کا حکم
۲۳۹	۱۱۹۔ ”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ کا حکم
۲۳۹	۱۲۰۔ ”میں نے تجھے چھوڑ دیا“ کا حکم
۲۵۰	۱۲۱۔ ”میں نے تجھے آزاد کر دی“ طلاق مرتجی ہے
۲۵۰	۱۲۲۔ ”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ کا حکم
۲۵۰	۱۲۳۔ ”تو غارخ ہے“ کہنے کا حکم
۲۵۱	۱۲۴۔ گھوٹے کی طلاق کا حکم
۲۵۲	۱۲۵۔ طلاق کے بعد انکار کرنے کا حکم
۲۵۲	۱۲۶۔ انراة کا تاقی
۲۵۳	۱۲۷۔ طلاق، تلامخ اور طلاق کے الفاظ کہنے کا حکم
۲۵۳	۱۲۸۔ لفظ تاک سے طلاق نہیں ہوتی
۲۵۴	۱۲۹۔ بغیر نام اور بغیر اشارہ کے طلاق
۲۵۴	۱۳۰۔ طلاق نام لکھنے سے طلاق ہو جاتی ہے
۲۵۵	۱۳۱۔ طلاق نامہ پر علمی میں دستخط کرنا

صفحہ نمبر	موضوعات
۲۵۵	بیوی کا نام بدل کر طلاق دینا
۲۵۶	کرہ سے باہر برعورت کو طلاق
۲۵۷	نون پر طلاق کا حکم
۲۵۷	DIVORCE (ذاتی درس) کو بیوی کا حکم
۲۵۷	بیوی کا نیکل پر طلاق کا صحیح بھیجنا
۲۵۸	بیوی کی ہوسٹری میل پر طلاق
۲۵۸	طلاق کے دوران بائیں طرف سے اختلاف
بَابُ فِي الطَّلَاقِ بِالْكَتَابَةِ	
۲۵۹	بیوی کو "ماں یا باپ" کہنے کا حکم
۲۶۳	"نکاح حرام" صریح بائیں ہے
۲۶۵	البائن لا یدہق بالبائن کا مطلب
۲۶۸	سندھ میں "بھٹی" کہہ کر طلاق صریح بائیں ہے
۲۶۹	"رشتہ ختم ہو چکا" کہنے کا حکم
۲۶۹	"جواب دیدیا" کا حکم
۲۷۰	غیر عہد خول بھا کو تین طلاقیں دینے کا حکم
۲۷۱	صرف مٹی کے ڈھیلے دینے سے طلاق نہیں ہوتی
۲۷۱	بیوی کو "چلی جاؤ" کہنے کا حکم
۲۷۴	طلاق دینے کے بعد عدو طلاق میں شک ہونے کا حکم
بَابُ التَّمْلِیْقِ	
۲۷۳	تعلیق بعد اداء قرض
۲۷۵	کسی کے قتل کرنے پر طلاق کو معتق کرنا
۲۷۵	جبراً خلاف درزی گردانے کا حکم

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۷۲	۱۱..... طلاق کے ساتھ "ان شاء اللہ" کہنے کا حکم
۲۷۲	۱۱..... کیا طلاق مطلق میں شرط ختم ہو سکتی ہے؟
۲۷۷	۱۱..... طلاق کو ختم کرنے کی تدبیر
۲۷۷	۱۱..... "مُخْلَعًا طلاق کی قسم یہ کام نہیں کروں گا"
۲۷۹	۱۱..... طلاق مُخْلَعًا سے بچنے کی تدبیر
۲۸۰	۱۱..... ایک حدیث شریف کا حقیقی بیوی کو تین طلاق دینا
۲۸۱	۱۱..... طلاق منقطع کے بعد غیر مطلقہ سے نفوی لیتا جائز نہیں
۲۸۲	۱۱..... باپ کے بعد بیوی کے ساتھ طلاق کو مطلق کیا اور باپ کا انتقال ہو گیا
۲۷۳	۱۱..... تفویض طلاق کا حکم
۲۷۳	۱۱..... کاہن نامہ کے ذریعہ تفویض طلاق
۲۸۵	۱۱..... کیا تفویض طلاق کے بعد التیاد واپس لے سکتا ہے؟
باب الہجرۃ	
۲۸۶	۱۱..... ایلاء کے احکام
۲۸۷	۱۱..... بیوی سے چار ماہ تک بات نہ کی
۲۸۷	۱۱..... ایلاء مطلق کا حکم
۲۸۷	۱۱..... ایلاء سے رجوع کرنے کا طریقہ
۲۸۸	۱۱..... "ایلا کرتا ہوں" سے ایلا ہو جاتا ہے
باب الخلع	
۲۸۹	۱۱..... خاچائی کی صورت میں خلع بہتر ہے
۲۹۰	۱۱..... بدل خلع کی مقدار
۲۹۰	۱۱..... اجنبی شخص کے خلع کا حکم
۲۹۱	۱۱..... خلع کے بعد صریح الفاظ سے طلاق کا حکم

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۹۱	۱۱۱..... خلع میں قبول و رجوع کی تفصیل
۲۹۲	۱۱۲..... خلع میں زمانہ عدت کے نقد و سستی کا حکم
۲۹۳	۱۱۳..... لفظ خلع طلاق مرتب یا نہیں ہے
۲۹۴	۱۱۴..... خلع کے بعد تجدید نکاح صحیح ہے
۲۹۵	۱۱۵..... خلع کا عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں
۲۹۵	۱۱۶..... خلع کی جگہ چاہنے کی مذمت
۲۹۶	۱۱۷..... خلع کی جگہ چاہنے کا حکم
۲۹۶	۱۱۸..... حضرت عقیق رضی اللہ عنہما صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق
۳۰۶	۱۱۹..... عدم نفقہ کی بنیاد پر خلع کا حکم
رسالہ "فصل فصاح عن النکاح"	
باب النکاح	
۳۲۲	۱۲۰..... عہدہ کی مدت
۳۲۳	۱۲۱..... کفارہ عہدہ کی تفصیل
۳۲۴	۱۲۲..... تجھے رکھوں تو اپنی ماں کو رکھوں
باب الممان	
۳۲۴	۱۲۳..... الممان کے بعد تفریق قاضی ضروری ہے
۳۲۵	۱۲۴..... الممان کے لیے دارالاسلام ہونا ضروری ہے
باب العدة	
۳۲۷	۱۲۵..... طلاق کی عدت کی تفصیل
۳۲۸	۱۲۶..... غیرہ دخول بہاء عدت لازم نہیں
۳۲۹	۱۲۷..... موطاۃ پابشہ کی عدت
۳۲۹	۱۲۸..... نکاح کا سد کی عدت

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۳۹	۱۱۱... دورانِ عدتِ وطنی سے استہنافِ عدت
۳۴۰	۱۱۲... مغلطہ ملاح سے وطنی کا حکم
۳۴۰	۱۱۳... عدت کے دورانِ گھر سے باہر نکلتا جائز نہیں
۳۴۱	۱۱۴... حاملہ عورت کی عدت
۳۴۱	۱۱۵... عدت میں بچہ بزرگی تو حکمِ عدت
۳۴۱	۱۱۶... عدت ختم کرنے کے لیے استقامتِ حمل
۳۴۲	۱۱۷... معتدہ کا راجی و نکاحی پر مقلد نہ ہو
۳۴۲	۱۱۸... معتدہ و شوہر کے مصلحتاً کچھ کام سے باہر نہیں نکل سکتی
۳۴۳	۱۱۹... معتدہ کا علاج کے لیے نکاحی
۳۴۳	۱۲۰... عدت میں سفر جائز نہیں
۳۴۳	۱۲۱... سفر میں وجوبِ عدت
۳۴۳	۱۲۲... موت کی عدت چار ماہ و دن
۳۴۴	۱۲۳... معتدہ کے لیے بناؤ سنگھار ممنوع ہے
۳۴۴	۱۲۴... لاپٹس میں عدت گزر جائے تو دوسری عدت لازم نہیں
۳۴۵	۱۲۵... نو مسلمہ کی عدت کا حکم
۳۴۶	۱۲۶... عمنین کی مطلقہ بیوی کی عدت
۳۴۶	۱۲۷... شوہر سے ناراض ہو کر دو سال میکے میں رہی
۳۴۷	۱۲۸... خلوتِ فاسدہ میں عدت واجب ہے
۳۴۷	۱۲۹... عدت میں پان کھانا
۳۴۷	۱۳۰... مطلقہ بائیس کا شوہر کے ساتھ عدت گزارنے کا طریقہ
۳۴۸	۱۳۱... شوہر مرزائی۔ عیسائی یا کوئی اور مذہب اختیار کر کے مرتد ہو جائے
۳۴۸	۱۳۲... میکہ میں طلاق ہوئی تو عدت کہاں گزارے؟

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۳۹	۱۱۱۔ عدت کے دوران ووث ڈالنے جانا
۳۳۹	۱۱۲۔ دورانِ عدت شادی میں شرکت
۳۵۰	۱۱۳۔ عدت سے نکلنے کا طریقہ
۳۵۰	۱۱۴۔ مریض کی طلاق کی عدت
۳۵۰	۱۱۵۔ طلاق کی عدت
۳۵۱	۱۱۶۔ عورت پر حج و عمرہ کا سفر جائز نہیں
۳۵۱	۱۱۷۔ حج کے ایام میں عورت پر حج کا حکم
۳۵۲	۱۱۸۔ فرض حج میں عدت کے وجہ سے ہونے کا حکم
۳۵۳	۱۱۹۔ حج تھقل میں عدت واجب ہونے کا حکم
۳۵۳	۱۲۰۔ عمرہ کے سفر میں عدت واجب ہونے کا حکم
۳۵۴	۱۲۱۔ پاکستانی عورت کو سعودیہ میں طلاق ہو گئی عدت کا حکم
۳۵۸	۱۲۲۔ عدت میں چوڑی پہننا جائز نہیں
۳۵۸	۱۲۳۔ زنا کی کوئی عدت نہیں
باب بیعت النسب	
۳۶۰	۱۲۴۔ بیعتِ نسب میں احتیاط
۳۶۰	۱۲۵۔ بیعتِ نسب کے لیے ایک عورت کی گواہی
۳۶۱	۱۲۶۔ منکوحہ عورت کا بچہ شوہر سے ثابت النسب ہوگا
۳۶۱	۱۲۷۔ چار ماہ کے بعد بچہ پیدا ہوا
۳۶۲	۱۲۸۔ منکوحہ عورت کا بچہ ثابت النسب ہونے کا مطلب
۳۶۵	۱۲۹۔ نسب پر فقر کرنے کا گناہ
۳۶۵	۱۳۰۔ نسب بند کرنے کا گناہ
۳۶۸	۱۳۱۔ اولاد زنا کا نسب

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۸	۱۱۱۔۔۔ سادات کا نسب اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی فضیلت
۳۶۹	۱۱۲۔۔۔ غیر کی مٹی کا الجھن لگوانے سے پیدا ہونے والے بچے کے نسب کا حکم
۳۷۱	۱۱۳۔۔۔ جھنڈی (لے پالک) کا نسب
باب المصانعة	
۳۷۲	۱۱۴۔۔۔ عورت کی مدت
۳۷۲	۱۱۵۔۔۔ ماں کے عین حیض میں نکاح سے بچہ کی صورتیں
۳۷۳	۱۱۶۔۔۔ ماں کے عطاہ سے عورت کی ترتیب
۳۷۴	۱۱۷۔۔۔ پرورش کے کئی حقدار ہونے کا حکم
۳۷۴	۱۱۸۔۔۔ فاسقہ عورت کا حق حضانت
۳۷۵	۱۱۹۔۔۔ ماں باپ کی عدم توجہ سے بچے کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو
۳۷۵	۱۲۰۔۔۔ کتابیہ (یہودی / عیسائی) عورت کا حکم
۳۷۶	۱۲۱۔۔۔ کتابیہ عورت کی اولاد کے دین کو خطرہ لاحق ہو
۳۷۶	۱۲۲۔۔۔ باپ کی عدم موجودگی میں بچہ کو بھی بچہ کی پرورش کا حق ہے
۳۷۷	۱۲۳۔۔۔ بچہ کو دارالحرب لے جانے کا حق نہیں
۳۷۷	۱۲۴۔۔۔ والد الزنا کی حضانت کا حق؟
باب النفقة	
۳۷۸	۱۲۵۔۔۔ بیوی کا نان نفقہ شرعاً شوہر کے ذمہ لازم ہے
۳۷۸	۱۲۶۔۔۔ رکعتی سے قبل خرچہ کا مطالبہ
۳۷۸	۱۲۷۔۔۔ بیوی چھوٹی بچی ہو تو نفقہ کی تفصیل
۳۷۹	۱۲۸۔۔۔ ناشزہ کا نفقہ واجب نہیں
۳۷۹	۱۲۹۔۔۔ ایام عدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہے

سوال نمبر	عنوانات
۳۸۰	۱۰۰۔ قطع میں عدت کا نفعہ واجب ہے
۳۸۰	۱۰۱۔ گذشتہ ایام کا نفعہ
۳۸۱	۱۰۲۔ پیشگی نفقہ کی واپسی کا مطالبہ
۳۸۲	۱۰۳۔ علاج کا خرچہ شوہر سے ذمہ لازم نہیں ہے
۳۸۲	۱۰۴۔ برقعہ کی پہرہ کا نفعہ
۳۸۲	۱۰۵۔ ولادت کے بعد صبر
۳۸۳	۱۰۶۔ کسب سے عاجز کا نفقہ
۳۸۵	۱۰۷۔ مکان نہ ملنے کی وجہ سے بیوی میں کمی
۳۸۵	۱۰۸۔ بیوی کے لیے مکان کی تفصیل
۳۸۶	۱۰۹۔ معتدہ موت کے لیے نفقہ ملتی نہیں
۳۸۷	۱۱۰۔ عورت پر گھر کا کام لازم ہونے کی تفصیل
۳۸۷	۱۱۱۔ ضعیف والدین کا نفعہ
۳۸۸	۱۱۲۔ فقیر والدہ کا نفعہ
۳۸۹	۱۱۳۔ مطلقہ کی دودھ پلانے کی اجرت
۳۸۹	۱۱۴۔ بالغ طالب علم کا نفقہ والد پر ہے
باب المتفرقات	
۳۹۰	۱۱۵۔ نکاح کے موقوف مسائل
۳۹۰	۱۱۶۔ منکئی ہو جانے کے بعد لڑکی کا آزاد نہ رہنا غلطی میں رہنا گناہ ہے
۳۹۰	۱۱۷۔ منکئی کے لیے لڑکی کا غرض نہیں
۳۹۱	۱۱۸۔ خطبہ کے بغیر نکاح
۳۹۱	۱۱۹۔ شادی ہال میں دعوت
۳۹۱	۱۲۰۔ رخصتی گھر سے یا شادی ہال سے؟

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۹۱	۱۱..... شادی کے موقع پر دایا اور تحائف
۳۹۲	۱۱..... نابالغ بچوں کے نکاح کا طریقہ
۳۹۳	۱۱..... نکاح خوانی کی اجرت
۳۹۳	۱۱..... منہسی پوراہ روی کے تباہ کن اثرات
۳۹۳	۱۱..... شادی سے شرمگاہ محفوظ ہو جاتی ہے:
۳۹۵	۱۱..... نکاح کی تباہ کاریاں
۳۹۶	۱۱..... شرمگاہ سے بڑا گناہ
۳۹۶	۱۱..... زنا کے وقت ایسی حالت
۳۹۷	۱۱..... زنا جرم عظیم ہے
۳۹۷	۱۱..... زنا کاری ہلاکت کا سبب
۳۹۷	۱۱..... زنا قحط رسائی کا سبب ہے
۳۹۸	۱۱..... یوسف علیہ السلام کا اعلان حق
۳۹۹	۱۱..... زنا کاری مظالم کی جڑ ہے
۴۰۰	۱۱..... زنا پر کال کوٹھری کو ترجیح
۴۰۱	۱۱..... وہ گناہ جو زنا کاری میں جھکا کرتے ہیں
۴۰۲	۱۱..... بستر دیکھنے کی ممانعت
۴۰۳	۱۱..... محل قوم لوط کی سزا
۴۰۴	۱۱..... خنزیر کی شکل
۴۰۴	۱۱..... استعناء بالید (یعنی ہاتھ سے مٹی خارج کرنا)
۴۰۷	۱۱..... پاکدامنی پر جنت کی بشارت
۴۰۷	۱۱..... شادی سے اعتدال اور اس کے قصائد
۴۰۸	۱۱..... قصائد نکاح

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۰۸	۱۱۱..... مادہ تولید اور اس کا اخراج
۴۰۹	۱۱۲..... مادہ تولید کا مجس اور اس کے نقصانات
۴۱۰	۱۱۳..... آوارگی اور زنا کا راستہ
۴۱۰	۱۱۴..... ہم بستری کے فائدے
۴۱۱	۱۱۵..... حجب کبھی ہم بستری اور تزکیہ قلب
۴۱۱	۱۱۶..... حجب کبھی ہم بستری اور تزکیہ قلب
۴۱۲	۱۱۷..... جائز راستوں کا ذکر اور غیر تاک انجام
۴۱۲	۱۱۸..... بچے کے کان میں اذان پڑھنا
۴۱۳	۱۱۹..... بچے کے کان میں اذان کہنے کا حکم
۴۱۳	۱۲۰..... بچے کے کان میں اذان کا وقت
۴۱۳	۱۲۱..... اذان صلوٰۃ و اذان نومولود میں فرق
۴۱۳	۱۲۲..... بچے کا خندہ مسنون ہے
۴۱۴	۱۲۳..... تحسینک مسنون ہے
۴۱۵	۱۲۴..... بچے کا سر منڈانا
۴۱۵	۱۲۵..... بچے کا نام رکھنا
۴۱۶	۱۲۶..... نام رکھنے میں بے احتیاطی
۴۱۶	۱۲۷..... ساتویں دن عقیقہ کرنا
۴۱۷	۱۲۸..... عقیقہ کی عدت
۴۱۸	۱۲۹..... عقیقہ کی دعاء
۴۱۹	۱۳۰..... عقیقہ کا ذمہ دار والدین میں سے کون ہے؟
۴۱۹	۱۳۱..... لڑکے کے عقیقہ میں بھی ایک بکرا کافی ہے
۴۱۹	۱۳۲..... شادی کی دعوت میں عقیقہ کا گوشت استعمال کرنا

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۳۰	۱۱۱۔ مرحوم بچے کا عقیقہ
۴۳۰	۱۱۲۔ بچے کو سب سے پہلے کیا سکھائیں؟
۴۴۱	۱۱۳۔ بابر کت شادریاں، مثالی دو بہادور و لیکن
۴۶۹	۱۱۴۔ چند اعمال قرآنیہ
۴۷۵	۱۱۵۔ اہلسنت کا مختصر تعارف

Best Urdu Books

سے روشناس کرانا بھی ماں باپ کی ذمہ داری میں داخل ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک عہد سے نکاح کے یہ مقاصد امت کے پیش نظر تھے اور اسی سے انسانی معاشرہ قائم رہا اور امن و خوشی کی زندگی بسر ہوتی رہی، لیکن دوسری طرف جب سے یورپ میں صنعتی انقلاب اور مال و دولت کی ریل ویل شروع ہوئی تو لوگ دنیا بچ کرنے کی جوس میں خواتین کو بھی گھروں کی چار دیواری سے تھمیت کر بازاروں میں لے آئے کہ یہ بھی مردوں کے شانہ بشانہ کام کریں اور دنیا کی دولت جمع کریں۔

اپنے دنیا کمانے کے ہنر سیکھے سکھانے کے لیے اسکول و کالج وجود میں آئے، یہاں پڑھ کر دفا تر، ٹیکسٹ بک اور دیگر اداروں میں ایک ساتھ کام کرنے میں مردوں اور عورتوں کا بے تحاشا اختلاف ہونے لگا جس سے علم و ہنر کی فطری حیا ختم ہو گئی۔ معاشرہ جنسی بے راہ روی کا شکار ہو گیا اور خاندانی نظم و نسق میں خلل پیدا ہو گیا جس سے معاشرہ بگڑ گیا اور امن و سکون تباہ ہو گیا۔ یہی بات آہستہ آہستہ مسلم دنیا کی طرف منتقل ہو رہی ہے۔

اب مسلم نوجوان اسکول و کالج کے انڈیا کالونی میں تعلیم حاصل کرنے کی وجہ سے آزاد خیال، مذہب خیز اور روجنی آوارگی کا شکار ہو گئے اور خواتین بھی بھائی بائیس پیدا ہو گئیں۔ نکاح و طلاق کے مقاصد میں خلل پیدا ہو گیا، شادی کروانا، نکاح انتخاب جو ماں باپ اور سرپرستوں کی ذمہ داری تھی اس کی جگہ من پسند شادیوں نے لے لی تو نکاح کا انعقاد جو مسنون ہے، اس کی جگہ کورٹ میرج نے لے لی۔

اسی طرح میاں بیوی کی آپس میں ناجاتی کی صورت میں صلح صفائی کے لیے جو نظام ہے اس کو چھوڑ کر عدالتی خلع کا نظام و قانون وجود میں آ گیا، جس سے طلاق کا معاملہ جو سو فیصد مردوں کے ہاتھ میں تھا وہ عورتوں کے ہاتھ لگ گیا۔ اب میاں بیوی میں جدائی کے واقعات جو کبھی پورے سال میں اکا دکا پیش آتے تھے، اب روزمرہ پیش آنے لگے۔ جس سے بچوں کی تربیت کا نظام بہت متاثر ہوا اور بچوں کے اخلاق بگڑ گئے۔ شریعت نے نکاح کو سادگی کے ساتھ معمولی خرچ پر انجام دینے کی جو تعلیم دی، اور اس کو بہت ہی آسانی قرار دیا اب اس میں طرح طرح کی رسم و رواج شامل ہونے کی وجہ سے ایک انتہائی مشکل کام بن گیا۔

آج لوگ ایک ایک شادی کے لیے سالوں پریشان رہتے ہیں، طرح طرح پریشانیوں کا شکار رہتے ہیں۔

ان ساری باتوں کو سامنے رکھ کر قیاس پیدا ہوا کہ نکاح و طلاق کے شرعی نظام پر مشتمل ایک ایسی کتاب لکھی جائے جو معاشرہ کے ہر طبقہ کے لوگوں کے لیے رہنمائی کا کام دے اور عوام و خواص سب کی ضرورت اس سے پوری ہو۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ کام مکمل ہو گیا ہے۔

اس میں نکاح نہ کرنے کے نقصانات، نفقہ، سبکی، میاں بیوی کے حقوق طلاق، خلع، کورٹ میرج غرضیکہ اس موضوع سے متعلق ہر پہلو پر سیر حاصل بحث کی گئی۔ اب یہ اس موضوع پر جامع اور مکمل کتاب ہے۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب کو اپنے دربار میں قبول فرمانے اور امت کے لیے نافع بنائے۔

آمین۔

العبدا حسن اللہ شائق عفا اللہ عنہ

حاضر و قادمہ و جدہ رئیس جامعہ الرشید کراچی

شعبہ فقہ اسلامیہ سالک ۱۴۳۲ھ

Best Urdu Books

کتاب النکاح

نکاح کا لغوی معنی:

لغت میں نکاح دو معنوں کے لیے استعمال ہوا ہے:

۱۔ عقد نکاح

۲۔ طلاق (مستری)

نکاح کی اصطلاح کا تعریف:

اصطلاح شریعت میں نکاح کا معنی یہ ہے کہ کسی ایسی عورت کو عقد نکاح میں لانا، جس سے نکاح کرنے میں کوئی شرعی ممانعت نہ ہو، اس کے ساتھ طلال طریقہ سے جنسی تسکین حاصل کی جاسکے۔

نکاح ایک ایسی عبادت ہے جو ابو البشر حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر آج تک جاری ہے، جنت میں بھی یہ سلسلہ جاری رہے گا، نیز انبیاء علیہم السلام کی بھی منقطع مسترد ہے۔

”هو عند الفقهاء عقد يقيد ملك المعتدة أي حل استعماله للمحل من امرأة لم يمنع من نكاحها مانع شرعي.“

(رد المحتار: ۳/۳ کتاب النکاح)

نکاح کی اقسام

(۱) فرض:

کسی شخص پر شہوت کا اس قدر قلبہ ہو کہ اگر نکاح نہ کرے تو ضرورتاً کاری میں مبتلا ہو جائے گا اور اس کو بقدر ضرورت نقد اور مہر پر طلاق یا حکماً قدرت بھی حاصل ہے تو شرعاً اس پر فرض ہے کہ شادی کر کے اپنی عصمت کی حفاظت کرے۔

(۲) واجب:

اگر کسی پر شہوت کا غلبہ ہے، کہ شادی نہ کرے تو زمانہ میں مبتلا ہونے کا خوف ہے، لیکن یقین

نہیں، اور اس کو بیوی کے نان و نفقہ پر قدرت نہیں حاصل ہے، ایسے شخص پر شادی کر کے اپنی عصمت کی تحفظت واجب ہے۔

وبسكون واجبا عند المتوفى، فإن ينفق المرء إلا سهرا ص نهایہ و هذا بان
ملك المهر والنفقة والا فلا شبهة بتركه .

مدائع (ردالمحتار: ۶/۳)

(۳) سنت:

اگر کسی شخص نکاح کے قابل ہو گیا، نان نفقہ پر قدرت حاصل ہے، اور ہمستری پر بھی قدرت ہے، تو کسی بھی شرعی مانع موجود نہیں، ایسے شخص کے لیے نکاح کر کے باعزت زندگی گزارنا شرعاً مطلوب ہے، کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی عمل ہے، اور شادی سے اعراض کرنے والوں پر کتاب صلی اللہ علیہ وسلم نے رد فرمایا۔ ہذا لایا شخص اتباع سنت کی نیت سے اپنی عصمت کی حفاظت اور مسائل اخلاقیہ کے حصول کی نیت سے شادی کرے تو اجر و ثواب کا حق دار ہوگا۔

ودلیل التبیہ فی حالة الاعتدال، الاطلاق بحالہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی نفسه وردہ علی من اراد من ائمتہ التخلی للعبادة، كما فی
الصحيحین، ردًا بلیغًا، بقوله: "فمن رغب عن سنتی فلیکفر" معنی "کما
أوضحه فی الفتح ۱ھ، وهو أفضل من الاشتغال بتعلم وتعليم حکما فی
درر البحار، وقمعناه أنه أفضل من التخلی للنوافل". (ردالمحتار: ۷/۳)

(۴) حرام:

اگر کسی شخص میں بیوی کے حقوق ادا کرنے کی طاقت نہ ہو، مثلاً نامرد ہے، یا نان نفقہ پر
چھینٹ یا حکماً نہ ور نہیں۔ نیز مزاج کی خلی وغیرہ کی وجہ سے اس کو یقین ہے کہ بیوی کے حقوق ادا نہ
ہو سکیں گے، تو ایسے شخص کے لیے شادی کرنا حرام ہے۔

(۵) مکروہ تحریمی:

جس شخص کو بیوی پر ظلم کا یقین تو نہ ہو لیکن غالب گمان یہی ہے کہ ظلم ہو جائے گا تو ایسے
شخص کے لیے جب تک ادا حقوق پر قدرت نہ ہو نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

قوله: فإن ينفذ أي ينفذ الجور حرام لأن النكاح إنما شرع لمصلحة
 المحصنين النفس، ولتحصيل الثواب وبالجور يائس ويتركب
 المحرمات، فتعذر المصالح لرجحان هذه المقاصد بحر.
 (رد المحتار: ۷/۳)

(۶) مباح:

اگر کسی شخص کو حقوق زوجیت کی ادائیگی سے قاصر ہونے کا اندیشہ ہو، اس کا یقین یا ظن
 غالب نہ ہو تو اس کے لیے شادی کرنا مباح ہے۔
 وقسماء ذكره في البحر عن المعنى وهو الإباحة إن خوف
 العجز عن الإبقاء على الزوج، أي خوفًا غير راجح.

(شامیہ: ۷/۳)

نکاح کی اہمیت

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم: "يا معشر الشباب من استطاع منكم الماء فلا يفترج فانه
 اغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه (بالتصديق) فانه له
 وجاء." متفق عليه.

(مشکوٰۃ ۲/۲۷۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "اے جو انوں کی جماعت، تم میں سے جو شخص
 جماعت اور اس کے لوازمات (یعنی بیوی بچوں کا نان نفقہ اور مہر ادا کرنے) کی
 قدرت استطاعت رکھتا ہو، اسے چاہیے وہ نکاح کرے، کیونکہ نکاح سے نظر کی
 حفاظت ہوتی ہے اور شرمگاہ محفوظ ہو جاتی ہے اور جو شخص جماعت کی لوازمات کی
 استطاعت نہ رکھتا ہو اسے چاہیے کہ روزے رکھے، کیونکہ روزے رکھنا اس کے لیے
 خصی کر سنے کا فائدہ دے گا۔" (بخاری و مسلم)

یعنی جس طرح خصی کرنے سے جنسی حیوان ختم ہو جاتا ہے اسی طرح روزہ رکھنے سے
 بھی جنسی حیوان کم ہو جاتا ہے۔

(تشریح:) اس حدیث میں نکاح کے دو بڑے فائدے بیان ہوئے:

۱۔ حرام جگہ نظر ڈالنے سے آنکھوں کی حفاظت۔

۲۔ حرام کاری کے ذریعہ شہوت رانی سے حفاظت۔

پاکدامنی کے لیے نکاح کی برکت

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ثلاثة حق علی اللہ عونہم المکاتب الذی یرید الابداء، والناسک الذی یرید العفاف، والمجاهد فی سبیل اللہ۔ رواہ الترمذی والنسائی وابن

ماہم مشکوٰۃ: ۲/۲۶۷)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخص ایسے ہیں جن کی مدد اللہ تعالیٰ پر (اس کے وعدہ کے مطابق) کرے گا۔

۱۔ ایک مرد وہ صاحب جو اپنے بدل کثرت ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔

۲۔ وہ نکاح کرنے والا جو نکاح کی سچے سچے نیت رکھتا ہو۔

۳۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرے والا۔

(فائدہ): جو شخص محض پاکدامنی کی خاطر نکاح کا ارادہ رکھتا ہو، اس کے پاس بہت

زیادہ مال و دولت نہ ہو جب بھی اس کو پریشان نہ ہونا چاہیے۔ نکاح کی وجہ سے شادی میں تاخیر نہیں کرنا چاہیے بلکہ مناسب رشتہ تلاش کر کے فوراً رشتہ کرے۔ اللہ تعالیٰ اس کی ہر قسم کی ضروریات کو پورا فرمائیں گے اور انشاء اللہ عطاء عطا فرمائیں، اس سلسلے میں دو چیزیں ضروری ہیں۔

ایک مولوی صاحب کا واقعہ

ہمارے ایک دوست جو ایک بڑے دینی ادارہ سے فارغ التحصیل ہیں، کراچی میں ان کے والدین محرم عزیز واقارب میں سے کوئی نہیں تھا، نہ کوئی جائیداد، نہ مکان نہ دکان، نہ کوئی قابل ذکر ملازمت۔ ظاہری طور پر نکاح کے لیے کسی قسم کے کوئی اسباب مہیا نہ تھے۔ ان کے لیے ایک مناسب رشتہ آیا، لیکن جب معلوم ہوا کہ مولوی صاحب کے پاس کچھ نہیں تو لڑکی والوں نے کم سے کم مہر شرعی کے عوض نکاح کر دیا، اللہ تعالیٰ نے اس نکاح میں اتنی برکت نازل فرمائی کہ دینی لحاظ سے آج وہ ذاتی مکان کے مالک ہونے کے ساتھ ساتھ حج و عمرہ کی معافوں

سے بھی مالا مال ہو چکے ہیں، دینی اعتبار سے نیک بڑے دینی ادارہ میں افتاء کے منصب پر فائز ہیں نیز ماشاء اللہ صاحب اولاد ہیں، بذاتی سواری کے بھی مالک ہیں۔

ایک مجاہد کا واقعہ

میں ایک دفعہ دارالافتاء میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک صاحب مسئلہ معلوم کرنے آئے کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے، میرے والد صاحب نے دوسری شادی کر لی، میری سوتیلی والدہ چھ سال دوسرے سامان کے ساتھ فی وی بھی لائی۔ اب گھر میں فی وی چلا ہے۔ میرا اور میری بہن کا اس کا تعلق حضرت مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ سے ہے، ہم فی وی سے سخت متنفر ہیں، ہم شرعی پردہ کے سخت پابند ہیں، والد صاحب کے ساتھ گھر میں رہنا ہمارے لیے بہت مشکل ہے، ہمیں ان کی رشتہ ہو جائے تو انگ مکان لیکر بہن کو بھی اس گھر میں رکھوں تو ہمارے لیے دین پر چلنا آسان ہوگا۔ یہی مشکل یہ ہے کہ اس وقت معمولی تنخواہ پر نوکری کرتا ہوں، میرے پاس مہر ادا کرنے یا دیگر چیزیں خریدنے کے لیے کوئی رقم نہیں، اگر آپ کے علم میں کوئی نیک رشتہ ہو تو بتائیں، اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کرتے ہیں کہ اپنی بہنوں کا تادین کا پابند رہنا آسان ہو، اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید ہے کہ ہمارے لیے کوئی سہارا نکالے گا۔ اسی وقت میں نے ایک صاحب کو فون کیا جوڑکی کے رشتہ کے متلاشی تھے اور دونوں کی ملاقات کروادی، اسی تین دن کے بعد رشتہ ملے، پھر شادی بھی ہو گئی، کراچی کے مکان میں رہتے ہوئے ہونے والی تھی، بعد وہ مجاہد ساتھی ایک بچہ کو مؤثر سائیکل پر بٹھا کر میرے پاس آیا کہ یہ میرا بیٹا ہے۔ آپ کی دعا سے اللہ تعالیٰ نے خوشی کی زندگی اور پریشا عطا فرمایا۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد آیا کہ میں حج کے لیے جا رہا ہوں، اللہ تعالیٰ نے آمدنی میں بہت برکت عطا فرمائی۔

یہ تو دو واقعات تھے، اس کے علاوہ بھی ایسے دسیوں واقعات میرے ذہن کے دریچوں میں محفوظ ہیں۔ بہر حال عرض یہ کرتا ہے کہ ہر جوان کو اپنی پاکدامنی بچانے کے لیے شادی میں جلدی کرنی چاہیے، اس کے لیے بہت زیادہ منصوبے بنانا اور پریشان ہونا یہ مزاج شریعت کے خلاف ہے، جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں۔

رشتہ ملنے کے بعد انکار نہ کریں

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:

إذا خطب إليكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه إن لا تفعلوه تكن
 فتنة في الأرض وفساد عريض. رواه الترمذي. (مشکوٰۃ ۲/۲۶۷)
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تمہارے پاس کوئی شخص نکاح کا پیغام
 بھیجے اور تم اس شخص کی دینداری اور اس کے اخلاق سے مطمئن و خوش ہو تو (اس کا
 پیغام منظور کر کے) اس سے نکاح کرو، اگر ایسا نہیں کرو گے تو زمین میں فتنہ اور بڑا
 فساد برپا ہو جائے گا۔“

شارح مشکوٰۃ علامہ قطب الدین دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کی شرح میں فرماتے
 ہیں کہ اگر کسی عورت کے سر پرستوں کو خطاب ہے اور ان کے لیے ایک ضروری
 ہدایت ہے کہ ان کی عورت اور ان کے اخلاق و اطوار کا حال شخص تمہاری، یعنی یا تمہاری بہن وغیرہ
 سے نکاح کا پیغام بھیجے اور اس سے نکاح کر دو اگر ایسا نہ کرو گے بلکہ ایسے شخص کے
 پیغام کو نظر انداز کر کے کسی بالدار یا شخص کے وارث کے پیغام کے پیغام کی انتظار میں رہو گے جیسا کہ اکثر
 دینداروں کی عادت ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ عورتیں بغیر خاوند کے بیٹھی رہ جائیں گی،
 اور بہت سے مرد بغیر بیوی کے پڑے رہیں گے اور ان کی عورتیں نہ صرف بدکاری اور برائیوں کا
 عام ملین ہو جائے گا، بلکہ ان عورتوں کے سر پرست اور ان کی بڑی بھئی قسم کی عار وغیرہ میں مبتلا
 ہوں گے، پھر جو لوگ ان کو عار اور غیرت دلائیں گے وہ ان سے نفرت کرنے لگیں گے، آخر
 کار اس برائی و فحاشی اور لڑائی جھگڑے سے ایک ہمہ گیر فساد کی شکل پیدا ہو جائے گی۔
 (مظاہر حق جلد ۲۰: ۲۸۸)

نکاح میں تاخیر کے مقاصد اور خرابیاں

حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بالغ ہونے کے
 بعد کتواری لڑکیوں کی جلدی شادی نہ کرنے کے بہت سے مقاصد اور خرابیاں سامنے آتی ہیں،
 کہیں لڑکیاں کسی کے ساتھ بھاگ گئیں، اگر کسی شریف خاندان میں ایسا نہ بھی ہو تب بھی وہ
 لڑکیاں ان سر پرستوں کو دل میں کوتی ہیں، اور چند کدہ مظلوم ہیں لہذا ان کا کوسنا خالی نہیں
 جاتا۔ (کیونکہ حدیث میں آتا ہے: ”اتقوا دعوة المظلوم فإنه ليس بينه وبين الله
 حجاب“ یعنی مظلوم کی بددعا سے ڈر کیونکہ اس کے اور حق تعالیٰ شانہ کے درمیان کوئی حجاب
 نہیں۔ از مرتب)

جہیز کے انتظار میں نکاح میں تاخیر

نکاح میں تاخیر کا ایک اہم سبب جہیز کا بندوبست نہ ہونا بتایا جاتا ہے، اس سلسلہ میں حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ جس انتظار میں یہ نال مثلوات کرتے ہیں وہ بھی نصیب نہیں ہوتا، یعنی سامان از یوراد و فخر کے لیے سیر نہیں ہوتا، یا اگر مجبور ہو کر خشک نکاح کرنا پڑتا ہے۔ اس میں تو لوگوں کے سامنے اور بھی بدنامی ہوتی ہے کہ اتنی تاخیر کی وجہ سے نکاح نہ ہو سکے؟

موقع کا رشتہ نہ ملنے کا عذر

اور فرمایا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ کہیں سے موقع کا رشتہ ہی نہیں آتا تو کیا کسی کے ہاتھ سے نکاح نہیں ہو سکتا؟ اگر واقعی ہوتا تو صحیح تھا کہ حج اگر موقع کا رشتہ نہ آتا تو واقعی یہ شخص معذور تھا، لیکن خود اس کا کلام ہے کہ جو رشتے آتے ہیں کیا وہ سب ہی بے موقع ہیں بات یہ ہے کہ بے موقع کا مفہوم خود انہیں سے ملتا ہے جن میں تعذیف کر رکھا ہے، جس کے حق اجزا ہیں۔

لائق و اماد کی وجہی تراشیدہ صفات

- (۱) حسب و نسب حضرات حسنین رضی اللہ عنہما جیسا ہو۔
 - (۲) اخلاق میں جدید بغدادی ہو۔
 - (۳) اور علم میں اگر وہی ہے امام ابو حنیفہ کے برابر ہو اور اگر دنیوی ہے تو باطنی سینا کا مثل ہو۔
 - (۴) حسن و جمال میں یوسف علیہ السلام کا ثانی ہو۔
 - (۵) ثروت و ریاست میں قارون و فرعون کا ہم پلہ ہو۔
- ان اوصاف کا حامل ہو تو بس اس کا لقب لائق و اماد ہو گا۔
 ابھیہ اوصاف کے حامل و اماد تلاش کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن ان میں اس قدر غلو کرنا کہ اس کے بغیر شادی ہی نہ کریں یہ مذموم ہے۔

واماد میں تین اوصاف قابل لحاظ

- (۱) قوت اکتساب (کمانے کی قوت موجود ہو)۔
- (۲) کفایت (برابری) میں زیادہ تفاوت اور فرق نہ ہو۔
- (۳) دیداری۔

(ماخوذ بتغییر مسیر از اصلاح الغلاب امت: ۲۹-۳۰)

ایک عالم دین کی نصیحت

ہمارے ایک ماموں بڑے اچھے عالم دین ہیں، ان کی پانچ لڑکیاں تھیں، پانچوں میں ہر ایک کی شادی طوطے کے پھیر ہو گئی، کسی لڑکی کی شادی میں تاخیر نہیں ہوئی۔ میں نے ایک دفعہ ان سے پوچھا ماموں! ہاں لڑکیاں کے ہاں تو لڑکیاں بیٹھی ہوئی ہیں وہ بار بار کہتا ہے کہ دعا کرو میں کوئی مناسب رشتہ مل جائے گا، خلاف آپ کے ہاں بہت جلد ہی سب کی شادیاں ہو گئیں تو فرمانے لگے کہ بیٹے! بات یہ ہے کہ لڑکی جو ان ہو جائے تو سر پرستوں پر ان کا حق ہے کہ مناسب جگہ ان کی شادی کر دیں، مگر میں نے ان کو بہت خطرناک گمانہ ہے۔ میرے نزدیک واماد تلاش کرنے کا معیار صرف تین باتیں ہیں:

- (۱) صحیح العقیدہ مسلمان ہو۔
- (۲) نماز پڑھتا ہو۔
- (۳) حلال کھاتا ہو۔

بس اس معیار کا جو بھی رشتہ آیا میں نے رشتہ قبول کر کے شادی کر دی، بلعاری کو میں نے بھی ملحوظ نہیں رکھا۔ اس لیے لڑکیوں کی شادی کے سلسلہ میں بزدلی میں کوئی پریشانی لاحق نہیں ہوئی۔ میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ اور اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو رشتہ کے معاملہ میں سادگی سے کام لینے کی توفیق دے۔ آمین۔

بلا خاوند کے عورت مسکین ہے

عن ابی نعیم رحمہ اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:
 "مسکینۃ مسکینۃ لیس لها زوج." قالوا: "وان کان کثیرۃ المال؟"
 بقال: "وان کان کثیرۃ المال."

یعنی محتاج ہے وہ عورت جس کا خاوند نہ ہو۔ لوگوں نے عرض کیا: اگر وہ بہت مالدار ہو (تب

بھی محتاج ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں اگرچہ بہت مالدار ہی کیوں نہ ہو۔
(جمع النفوس والہرزمن)

اولاد کی شادی میں تاخیر کا گناہ

عن ابی سعید وابن عباس رضی اللہ عنہما قالا: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "من ولد له ولد فلیحسن اسمه، وأدبه فلاذا بلغ فلم یزوجہ فإذن بلغ ولم یزوجہ فأصاب إلیما فإنما إلیمہ علی أبیہ۔" (رواہ البیہقی)

(مشکوٰۃ ۲/۲۷۱)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوتا ہے چاہیے کہ وہ اس کا نام اچھا رکھے اور اسے نیک ادب سکھائے (یعنی شریعت کے احکام اور آداب زندگی کے اسلامی طریقے سکھائے تاکہ وہ دنیاوی حرکت میں کامیاب اور سر بلند ہو) پھر وہ بالغ ہو جائے تو اس کا نکاح کر دے، اگر لڑکا بالغ ہوا اور شادی کے خرچہ پر قدرت نہ رکھتا ہو (اور اس کا باپ (اس کے نکاح کا خرچہ برداشت کرنے پر قدرت رکھتا ہو اس کے باوجود) اس کا نکاح نہ کرے اور پھر وہ لڑکا برائی میں مبتلا ہو جائے (یعنی بے راہ روی کا شکار ہو جائے) تو اس کا گناہ باپ پر ہوگا۔"

(فائدہ:) اولاد کی پوری تربیت یہ ہے کہ ان کو پہلے دین کے احکام اور اسلامی اخلاق کا تربیت دینی سکھائے جائیں، تاکہ وہ عبادات، معاملات، حلال و حرام کی تمیز اور عملی اخلاق سیکھ سکیں، اور جب تعلیم و تربیت کا یہ مرحلہ گزر جائے تو اس کے بعد والدین کا بڑا فریضہ یہ ہے کہ ان کی شادی کی طرف متوجہ ہوں، تاکہ وہ عیسیٰ جذبات کی مظلومیت کا شکار ہو کر برائیوں کے راستے پر نہ گنبد جائیں چنانچہ اس فریضہ کی اہمیت کو بتانے اور اس بات کی تاکید کے لیے بطور زجر و تہدید فرمایا گیا کہ اگر کسی شخص نے اپنے بالغ لڑکے کی شادی نہیں کی اور وہ لڑکا جنسی بے راہ روی کا شکار ہو کر بدکاری میں مبتلا ہو گیا تو اس کا گناہ اور وبال باپ پر ہوگا اور اس بارے میں غلام اور باندی کا بھی وہی حکم ہے جو لڑکے کا ہے۔

لڑکی کے بالغ ہوتے ہی نکاح کر دو

وعن عمر بن الخطاب وأنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال: "ففي التوراة مكتوب من بلغت ابنته اثنتي عشرة سنة ولم يزوجها فأصابته إثمها فلأنم ذلك عليه. يزواجه البهيقي. (مشکوٰۃ ۲۷۲/۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تورات میں لکھا ہوا ہے کہ جس شخص کی لڑکی کی عمر پانچ سال ہو جائے اور وہ (جوڑ کا رشتہ بننے کے باوجود) اس کا نکاح نہ کرے، پھر وہ لڑکی برائی (یعنی بدکاری وغیرہ) میں مبتلا ہو جائے، تو اس کا گناہ اس کے باپ پر ہے۔"

نکاح کے لیے دیندار شخص کا انتخاب

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "تسکح المرأة لأربع لجمالها، ولحسبها، ولجمالها، ولدينها فأظفر بذات الدين كريم" (مشکوٰۃ ۲۷۲/۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مرد کو چار چیزوں سے نکاح کیا جاتا ہے:

- ۱- شرافت کی وجہ سے۔
- ۲- مال کی وجہ سے۔
- ۳- خوبصورتی کی وجہ سے۔
- ۴- دینداری کی وجہ سے۔

اے مخاطب! تم کو دیندار عورت سے نکاح کرنا چاہیے۔

(حاکمہ:) دیکھا جاتا ہے کہ لوگ نکاح میں زیادہ تر مال کو دیکھتے ہیں اور سب سے کم

دین کو دیکھتے ہیں اور حسن و جمال کی طرف توجہ کم ہوتی چاہیے اور اس کے مقابلہ میں دینداری کی طرف زیادہ التفات ہونا چاہیے، کیونکہ دین کی وجہ سے آپس کا تعلق اچھا رہتا ہے، اس سے زوجین کو سکون ملتا ہے، ایک دوسرے کے حقوق پہچانتے ہیں اور ادا کرتے ہیں۔ جس سے دونوں کی زندگی راحت و سکون کی گزرتی ہے۔

صوفی سیٹ

میرے پیر و مرشد حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لب سڑک جب کہیں سائن بورڈ پر نظر پڑتی ہے اور لکھا ہوتا ہے "صوفی سیٹ" تو فوراً میں سوچتا ہوں

کہ دیکھو! اہل دنیا یہ سمجھتے ہیں کہ گھر میں صوفے ہوں، فرنیچر ہو، ٹائلمن اور دیگر عیش و عشرت کا سامان ہو تو زندگی سیٹ ہوگی، اس کو حاصل کرنے کے لیے کوشش کرتے رہتے ہیں اور اس کے لیے پریشان رہتے ہیں۔ اور پھر اگر کسی کو یہ سامان میسر آ بھی جائے تب مشاہدہ یہی ہے کہ ان کی زندگی میں سکون نہیں، کیونکہ سکون تو اللہ تعالیٰ کی کھل اطاعت میں ہے، شریعت کی عمل پابندی میں ہے۔ گناہگار کو کبھی دلی سکون حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس لیے میں کہا کرتا ہوں کہ یہ لفظ صوفی صحیح ہونا چاہیے، جب مہیاں بیوی دونوں صوفی ہوں گے (یعنی دونوں مکمل شریعت کے پابند ہوں گے) تو زندگی پر سکون اور مزے کی ہوگی۔

صالح عورت کی صفات

عن ابي امامة عن النعمي صلي الله عليه وسلم انه يقول ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيرا الا من راجع صالحة ان امرها اطاعته وان نظر اليها سرته وان اقسم عليها ابرته وان عاب عنها نصحته في نفسها وحالده. رواه ابن ماجه. (مشکوٰۃ ۲/۶۸)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کے بعد جو سب سے بہتر چیز اپنے لیے منتخب کرتا ہے وہ ایک بخت و خوبصورت بیوی ہے۔ شوہر کی کسی خصوصیت یہ ہے کہ اگر (شوہر) اس کو کوئی حکم دیتا ہے تو وہ اس کی تعمیل کر لے گی۔ جب شوہر اس کی طرف دیکھتا ہے تو وہ (اپنے حسن و پاکیزہ سیرت سے) اس کا دل خوش کرتی ہے، جب وہ اس کو قسم دیتا ہے تو اس قسم کو پورا کرتی ہے (یعنی اپنی خواہش پر شوہر کی خواہش کو مقدم رکھتی ہے) اور شوہر کے عدم موجودگی کی صورت میں اپنی عصمت اور شوہر کے مال کی حفاظت کرتی ہے۔

(فاکدہ:) اس حدیث میں نیک صالح عورت کی صفات کا بیان ہوا:

- ۱- شوہر کی اطاعت کرنے والی (چائز امور میں)۔
- ۲- خدمت کر کے شوہر کا دل خوش کرنے والی۔
- ۳- اپنی خواہش پر شوہر کی خواہش کو مقدم رکھنے والی۔
- ۴- اپنی عصمت و پاکدامنی کی حفاظت اور اس کا خیال رکھنے والی۔
- ۵- شوہر کے مال کی حفاظت کرنے والی۔

نکاح صحیح ہونے کی شرط

مجلس عقد میں لڑکا اور لڑکی سے، اور شرعی گواہوں کی موجودگی میں باقاعدہ ایجاب و قبول کروائی جائے، لڑکی سے کہا جائے کہ آپ کا نکاح فلاں بن فلاں سے کر دیا ہے، کیا آپ کی طرف سے اجازت ہے؟ وہ اجازت دیدے تو اس کے بعد لڑکے سے کہا جائے کہ فلاں نہ بت فلاں کو اسے میرے عوض آپ کے نکاح میں دے دیا، کیا آپ نے قبول کیا، وہ جواب میں کہے کہ ”ہاں میں نے قبول کیا۔“ ان شرائط کی مزید تفصیل الگ الگ عنوانات کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

ایجاب و قبول اور اس کے صحیح ہونے کی شرائط

نکاح ایجاب (قبول) کے لیے معتقد ہونا ہے، یہ ایجاب و قبول دونوں ماضی کے لفظ کے ساتھ ہونا چاہیے (یعنی ایسا لفظ جس سے یہ سمجھا جائے کہ نکاح ہو چکا ہے)، جیسے کسی نے گواہوں کی موجودگی میں کہا کہ میں نے فلاں کا نکاح تمہارے ساتھ کر دیا اور اس نے جواب میں کہا کہ میں نے قبول کیا۔

یادوں میں سے ایک لفظ ماضی کا ہو، جیسے کسی نے کہا کہ فلاں فلاں لڑکی کا نکاح میرے ساتھ کر دو تو دوسرے نے جواب میں کہا کہ میں نے کر دیا تو تب تک نکاح ہو گیا۔

وینعتقد بالإيجاب والقبول بلفظین يعبر بهما عن الماضي والحاضر
وإن كانت للاختيار وضعا فقد جعلت للإشياء شرعا دفعا لها
ويعتد بلفظین يعبر بإحدهما عن الماضي وبالأخر للمستقبل مثل أن
يقول: زوجني فيقول زوجته. (الهداية مع الدرر: ۲/۳۶۵)

گواہوں کی موجودگی میں نکاح ہونا

نکاح معتقد ہونے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ کم سے کم دو مردوں کے یا ایک مرد اور دو عورتوں کے سامنے نکاح کیا جائے، وہ تمام گواہ ایک ہی مجلس میں دونوں کے ایجاب و قبول کو اپنے کانوں سے سیں، نکاح کے معاملہ کو دیکھیں اور ان کو معلوم ہو کہ یہ ایجاب و قبول کرنے والے آپس میں نکاح کر رہے ہیں۔ کوئی ہلکی نہ اتنی نہیں اور ہا۔

قال العلامة المحقق رحمه الله تعالى: وشرط حضور شاهدين حرين
أو حرتين مكلفين سامعين قولهما معا على الأصح، فاهم بن أنه نكاح على

العلیہ السلام۔ بمعبر۔ (ردالمحتار ۳/۲۱)

نکاح کی اجازت کے وقت گواہ بنانا

لڑکی اگر نکاح عقد میں موجود نہ ہو بلکہ گھر میں ہو تو ایسی صورت میں عموماً لڑکی سے اس کے والد، چچا یا ماموں وغیرہ کوئی محرم رشتہ دار اجازت لیتے ہیں، پھر نکاح عقد میں نکاح پڑھانے والے کو وہ اجازت (توکیل) منتقل کی جاتی ہے لڑکی سے اجازت طلب کرتے وقت دو گواہوں کا موجود ہونا واجب ہے، ضروری نہیں۔ البتہ نکاح پڑھاتے وقت دو گواہوں کی موجودگی ضروری ہے، جو کہ ایک عدلیہ کے القاعہ کو پیش اور رکھی:

قَالَ الْمَوْلَاةُ ابْنُ الْحَسَنِ الْمِصْرِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: "أُولَا يَشْتَرِطُ

الْإِشْهَادُ عَلَى الْمَوْكِلِ." (المعجم الرافق: ۳/۸۹، کتاب النکاح)

وَقَالَ الْمَوْلَاةُ ابْنُ عَابِدِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: "أَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَشْتَرِطُ الْمَشْهَادَةُ

عَلَى الْمَوْكَلَةِ بِالنِّكَاحِ بَلْ عَلَى عَهْدِ الْمَوْكِلِ فَإِنَّمَا يَنْبَغِي أَنْ يَشْهَدَ عَلَى

الْمَوْكَلَةِ إِذَا خِيفَ جَعْدُ الْمَوْكِلِ بِهَا."

(ردالمحتار باب الإكفاء المطلوب في الموكيل)

اولے بدلے کی شادی

اولے بدلے کی شادی جس کو حدیث میں نکاح شغار سے تعبیر کیا گیا ہے اور منوع ہے۔ دیا گیا، اس کی اصلی شکل تو یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بہن یا بیٹی کا نکاح دوسرے کے ساتھ اس شرط سے کر دے کہ وہ اپنی بہن یا بیٹی اس پہلے شخص کے نکاح میں دے، الگ سے کوئی مہر وغیرہ مقرر نہ کیا جائے بلکہ محض ایک لڑکی کو دوسری لڑکی کا عوض اور مہر قرار دے دیا جائے، ایسا کرنا شرعاً مکروہ تحریمی اور ناجائز ہے۔ اگر کسی نے ایسا کر لیا تو ہر ایک کے ذمہ اپنی بیوی کا مہر مثل لازم ہوگا۔

عَنْ ابْنِ عَسْمَرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشَّغَارِ

وَالشَّهَارِ أَنْ يَزُوجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يَزُوجَ الْآخَرُ بَنَتَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا

صَدَاقٌ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةِ الْمُسْلِمِ: قَالَ: لَا شَّغَارَ فِي

الْإِسْلَامِ. (مشکوٰۃ ۲/۲۷۱)

وَقَالَ ابْنُ عَابِدِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَخَاصَّةً أَنَّهُ مَعَ إِجْبَابِ مَهْرِ الْمَثَلِ لَمْ يَبْقَ

شہادۃ حقیقہ، وإن سلم فإنہی علی معنی الکراہۃ فیكون الشرع
أوجب فیہ أمرین الکراہۃ ومهر المثل إلخ... (ردالمحتار ۳/۱۰۶)
مطلب نکاح الشغار

اولے بدلے کی شادی کی قباحت

اولے بدلے کی شادی میں اگر دونوں طرف کی لڑکیوں کے لیے میر مقرر بھی ہو تو اگرچہ یہ نکاح
صحیح ہے لیکن اس سے شغار کے حکم میں داخل نہیں ہے تاہم ایسی شادیوں میں عموماً یہ دیکھا گیا ہے کہ
دونوں خاندانوں کے تعلقات خرب ہو جاتے ہیں۔ اگر ایک طرف کی لڑکی کی اپنے شوہر سے کچھ
ناچاقی ہو جائے تو دوسری طرف کی لڑکی پر پڑتا ہے، چاہے اس کی زندگی صحیح گزر رہی ہو۔
ایک واقعہ جس کا مجھ نے خود اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا کہ ایک مرتبہ اولے بدلے کی
شادی ہوئی اور دونوں کی رہنمائی کے بعد ایک طرف کی زندگی تو بالکل صحیح اور خوشی سے
گزر رہی تھی مگر دوسری طرف کی خوشی بے وقت نہیں، لیکن دوسری طرف آپس میں ناچاقی
ہو گئی کہ وہ ظالم نہ طلاق دیتا ہے، نہ گھر بساتا ہے اور نہ ہی غرض۔ اب اس لڑکی کی ماں بھائی وغیرہ
سب اس پر مصر ہیں کہ تم بھی اپنی بیوی کے ساتھ بہن برتاؤ کرنا، ظلم کرو اس کو ستاؤ تا کہ اس
کا بھائی ہمارے لڑکی کے ساتھ اچھا برتاؤ شروع کرے، اب اس کے شوہر نے اپنے شوہر کی مصیبت
ہے ایک طرف بہن پر ظلم دوسری طرف ماں بھائی، بہنوں کا بیوی کو طلاق دینے کا حکم دیا، پھر بیوی
کا کوئی قصور بھی نہیں اب وہ ماں بہن بھائی کو دیکھے یا بیوی کو یہ ظلم کی انتہا ہے اس نے چاری کا
کیا قصور ہے، ظلم تو اس کا بھائی کر رہا ہے بدلہ اس بے چاری سے لیا جا رہا ہے حتیٰ کہ شوہر کے
تمام گھروالوں نے اس لڑکی سے بائیکاٹ کیا ہوا ہے اور سب کا مطالبہ ہے کہ تم اس کو طلاق دیدو،
یہ بے چارہ کہتا ہے کہ کس جرم میں طلاق دیدوں؟ وہ سب کہتے ہیں یہ ہمارے لیے ناقابل
برداشت ہے کہ ہماری بیٹی کا گھر اجڑا ہوا ہے اور ان کی بیٹی ہمارے گھر میں خوشی کی زندگی بسر
کرے۔ یہ ایک محض ایک واقعہ نہیں بلکہ ایسے دسیوں واقعات ہیں جن کا مشاہدہ ہوا، اس لیے
میراسلمائون کو بھی مشورہ ہے کہ اولے بدلے کی شادی کا معاملہ نہ کریں۔ اگرچہ وہ میراوا کریں
تب بھی کوشش کریں کہ اولے بدلے کی نہ ہو۔ فقط۔



باب الکفأة

شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں نکاح کا مقصد حیات میاں بیوی کی حیثیت سے ایک ساتھ زندگی گزارنا اور نسل انسانی کو بڑھانا ہے، اس کے لیے ضروری ہے کہ زوجین میں محبت و محاورت ہو اور دونوں کے مزاج میں موافقت ہو، اسی وجہ سے شریعت مطہرہ نے حکم دیا ہے کہ نکاح میں کفو کا لحاظ رکھا جائے۔

قال رسول الله ﷺ: لا تنكحوا النساء إلا من الأكفاء، ولا يزوجهن إلا الأكفاء ولا يهرق أقل من عشرة دراهم.

(دار قطنی و بیہقی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورتوں کا نکاح ان کے کفو میں ہی کرو۔ ان کی شادی ان کے ولی کی موجودگی میں ہی کرو، اور ان کا ہر ایک درہم سے کم مقرر نہ کرو۔

کفو پانچ باتوں میں

برابری پانچ باتوں میں دیکھی جاتی ہے۔

- ۱- نسب ۲- اسلام ۳- وینداری
- ۴- بالداری ۵- پیشہ

الكفأة تعتبر في أشياء منها السب ومنها إسلام الآباء، ومنها الحرية ومنها الكفأة في المال ومنها الديانة ومنها الحرمة.

(الفنارى الهندية: ۱/ ۹، ۳۰، ۳۱ مصری)

وینداری میں برابری کا بیان

وینداری میں برابری کا مطلب یہ ہے کہ ایسا شخص جو دین کا پابند نہیں، لچا، شرابی اور بدکار ہو۔ نیک بخت پارسا ویدار عورت کے برابر کا نہ سمجھا جائے گا۔

تعتبر الكفأة في الديانة فلا يكون الفاسق كفواً للصالحة كان معلن الفسق أو لم يكن. (عائسگیر: ۱/ ۳۱۰)

نسب میں برابری

نسب میں برابری یہ ہے کہ شیخ، سید، اندری اور علوی سب ایک دوسرے کے برابر ہیں۔ یعنی اگرچہ سیدوں کا مرتبہ اوروں سے بڑھ کر ہے لیکن اگر سید کی لڑکی کی شیخ کے ہاں شادی ہوئی تو یہ نہ کہیں گے کہ برابری نہ ہوئی۔

ثم الکفاۃ تعتبر فی النسب فقریث بعضهم اکفاء لبعض والعرب

بعضهم اکفاء بعض۔ (شرح تلبانی: ۲/۳۰۰)

مسلمان ہونے میں برابری کا بیان:

مسلمان ہونے میں برابری کا اعتبار فقط مغل پٹھان وغیرہ اور قوموں میں شیخوں، سیدوں، بیویوں اور غلطہ گین میں اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ جو شخص خود مسلمان ہو گیا اور اس کا باپ کا فر تھا اس عورت کے برابر نہیں ہو گا جو بھی مسلمان ہے اور اس کا باپ بھی مسلمان تھا۔ اور جو شخص خود مسلمان ہے اس کا باپ بھی مسلمان ہے لیکن اس کا دادا مسلمان نہیں وہ اس عورت کے برابر کا نہیں جس کا دادا بھی مسلمان ہے۔

واما فی العجم فتعتبر حویۃ و اسلاما افاد ان الاسلام لا یكون معتبرا

فی حق العرب من اسلم بنفسه وليس له اب فی الاسلام لا یكون كفوا

لحسن له واحد فی الاسلام ومن له اب واحد فی الاسلام لا یكون كفوا

لحسن له ابوان فصاعدا فی الاسلام۔ (فتاویٰ عالمگیری مصری: ۱/۳۰۹)

ونامی: ۲/۳۳۰ مصری)

جس کے باپ دادا دونوں مسلمان ہوں لیکن پر دادا مسلمان نہ ہو۔ تو وہ شخص اس عورت کے برابر سمجھا جاوے گا جس کی کئی بیٹیاں مسلمان ہوں۔ خلاصہ یہ ہے کہ دادا تک مسلمان ہونے میں برابری کا اعتبار ہے، اس کے بعد پر دادا اور ننگر دادا میں برابری ضروری نہیں ہے۔

ومن له ابوان فی الاسلام كان كفوا لامرأة لها ثلاثة ابناء فی الاسلام او

اکثر۔ (عالمگیری مصری: ۱/۳۱۰)

دینداری میں برابری کا بیان:

دینداری میں برابری کا یہ مطلب ہے کہ ایسے شخص جو دین کا پابند نہ ہو، اپنی ملا پر دادا، دادا

خیال شرابی، بدکار آوی ہو، نیک، بخت چار سادہ دار عورت کے برابر کا نہ سمجھا جاوے گا۔
تعتبر الخفلة في الديانة فلا يكون الفاسق كلاً للصالحه كان معلن
الفاسق أو لم يكن. (عالمگیری: ۱/۳۱۰)

مال میں برابری کا بیان:

مال میں برابری کے معنی یہ ہیں کہ بالکل مفلس محتاج والدہ عورت کے برابر کا نہیں ہے۔
اور اگر وہ بالکل مفلس نہیں بلکہ جتنا مہر کیلکارات کو دینے کا دستور ہے اتنا مہر دے سکتا ہے اور نفقہ
بھی، تو اس کی والدہ برابر کا ہے اگرچہ سارا مہر دے سکے۔ اور یہ ضروری نہیں کہ جتنے والدہ
لڑکی والے ہیں وہ جتنے والدہ ہو یا اس کے قریب قریب والدہ نہ ہو۔

الكفاة تسد في المال وهو أن يكون مالكا للمهر والتفقة.

(عالمگیری: ۲/۲۹۹)

ومالا بأن يقدر على المعجل ونفقة شهر.

(الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۲/۵۲۶)

پیشہ میں برابری کا بیان:

پیشہ میں برابری یہ ہے کہ جولاہے درزیوں کے میل اور جوڑ کے ہیں۔ اس میں برابری
وغیرہ بھی درزی کے برابر کے نہیں۔

فمثل حائك كتفو فمثل خياط ولا خياط للبرواز وتاجر.

(شرح التنویر: ۱/۱۹۵)

دیوان پانگل آدی ہوشیار سمجھدار عورت کے میل کا نہیں۔

المجتون ليس بكتفو للمعاقلة.

(الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۲/۵۳۱ مصری)



يَهْنُ لِبَانٍ لَمْ تَكُونُوا ذَعَلْتُمْ بِهِمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَالٌ قُلُ أَمَّا بَيْنَكُمْ أَلْيَنَ مِنْ
أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَتَحَمَّصُوا بَيْنَ الْأَحْشَبِ إِلَّا مَا ظَنَنْتُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا

(النساء: ۲۳، ۲۴)

تم پر حرام کی گئی ہیں تمہاری ماکیں تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بہنیں اور تمہاری پھوپھیاں،
اور تمہاری خالائیں، اور بیٹیوں، اور بھانجیاں۔ اور تمہاری دوماکیں جنہوں نے تم کو
دو دو بلایا، اور تمہاری دو بہنیں جو دو دو پنے کی وجہ سے بہن ہوئی ہیں تمہاری بیٹیوں
کی بیٹیوں، اور تمہاری بیٹیوں کی بیٹیاں جو کہ (عادت) تمہاری پرورش میں راقی ہیں، ان
بیٹیوں سے لا بھلا۔ جن سے تم نے صحبت کی ہو اور اگر تم نے ان بیٹیوں سے صحبت
نہیں کی ہو تو تم پر کوئی عادت تمہارے ان بیٹیوں کی نہیں ہے جو کہ تمہاری نسل سے
ہوں اور یہ کہ تم دو بہنوں کو ایک ساتھ (نکاح میں) رکھو لیکن جو پہلے ہو چکا اللہ تعالیٰ بڑا
بخشنے والا بڑے رحمت والے ہیں اور وہ جو کہ شہر والی ہیں مگر جو کہ تمہاری مملوک
ہو جائیں، اللہ تعالیٰ نے ان تمام احکام کو تم پر فرض کیا اور ان عورتوں کے سوا اور
عورتیں تمہاری لیے حلال کی گئی ہیں۔ (ترجمہ: بیان القرآن)

باپ کی متکوحہ سے نکاح حرام ہے

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ الخ: اس آیت میں باپ کے متکوحہ سے نکاح
کرنہ حرام قرار دیا گیا ہے۔ چاہے باپ نے اس سے ولی کی ہو یا نہ کی ہو یعنی جس سے باپ کا
نکاح ہوا وہ بیٹے پر مطلقاً حرام ہے۔

ماں سے نکاح حرام ہے

﴿وَمَنْ نَكَحَ أَبْنَاهُ﴾ الخ: یعنی اپنی والدہ سے نکاح کرنا حرام ہے، اس
لفظ ”امہات“ کے عموم میں دادیاں اور تائیاں سب داخل ہیں، یعنی دادی، پردادی، نانی، پر نانی
سب سے نکاح حرام ہے۔

بیٹیوں سے نکاح حرام ہے

قوله تعالیٰ: ﴿وَمَنْ نَكَحَ ابْنَتَهُ﴾ الخ: اپنی بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے، اور لڑکی کی
لڑکی سے بھی اور بیٹی کی لڑکی سے بھی، خلاصہ یہ ہے کہ بیٹی، پوتی، پڑپوتی، نواسی، پڑنواسی ان

سب سے نکاح کرنا حرام ہے۔ اور سوتیلی لڑکی جو دوسرے شوہر کی ہو بیوی اپنے ساتھ لائی ہو اگر اس کی ماں سے ہم بستری ہوئی تو حرام ہوگئی ورنہ نہیں مرنیہ کی بیٹی سے بھی نکاح حرام ہے۔

حقیقی بہن سے نکاح حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَالْحَوَائِجُ﴾ الخ اپنی حقیقی بہن سے نکاح کرنا حرام ہے۔ باپ شریک اور ماں شریک بہن سے نکاح کرنا بھی حرام ہے۔

پھوپھی سے نکاح کرنا حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَعَمَمُكُمْ﴾ الخ اپنے باپ کی بہن، یعنی باپ کی حقیقی بہن باپ شریک اور ماں شریک سے نکاح کرنا حرام ہے۔ غرضیکہ تینوں طرح کی پھوپھیوں سے نکاح نہیں ہو سکتا۔

خالہ سے نکاح کرنا حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَوَالِدَاتُكُمْ﴾ الخ خالہ کو نکاح کرنا حرام ہے، علاتی، اخائیاتی تینوں طرح کی بہنوں سے نکاح کرنا حرام ہے۔

بھتیجیوں سے نکاح حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ الخ بھائیوں کی لڑکیوں (بھتیجیوں) سے نکاح کرنا حرام ہے، حقیقی، باپ شریک، ماں شریک تینوں طرح کے بھائیوں کی لڑکیوں سے نکاح حرام ہے۔

بھانجیوں سے نکاح حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَوَنَدَاتُ الْأَخْتِ﴾ الخ: بہن لڑکیوں (بھانجیوں) سے نکاح حرام ہے اس میں بھی تینوں قسم کی بہنیں داخل ہیں، کہ حقیقی، علاتی، اخائیاتی بہنوں میں سے کسی بھی بہن کی لڑکی سے نکاح کرنا حرام ہے۔



أحكام الرضاعة

رضاعت کی وجہ سے حرمت

﴿وَأَنذَرْتَهُمْ أَنَّمَا النَّبِيُّ رُضْعَتُهُمْ﴾ جن عورتوں کا دودھ پیا ہے اگرچہ وہ حقیقی مائیں نہ ہوں وہ بھی حرام نکاح کے بارے میں والدہ کے حکم میں ہیں، اور ان سے بھی نکاح حرام ہے، تھوڑا سا دودھ پیا ہو یا زیادہ، ایک مرتبہ پیا ہو یا متعدد دفعہ پیا ہو، ہر صورت میں یہ حرمت ثابت ہو جاتی ہے، فقہاء کی اصطلاح میں اس کو حرمت رضاعت سے تعبیر کرتے ہیں۔

البتہ اتنی بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ حرمت رضاعت اسی زمانہ میں دودھ پینے سے ثابت ہوتی ہے جو بچپن میں دودھ پینے کا زمانہ ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "إنما الرضاعة من المصاعة" یعنی رضاعت کے جو حرمت ثابت ہوگی وہ اسی زمانہ کے دودھ پینے سے ہوگی جس زمانہ میں دودھ پینے ہی سے بچہ کا شہداء قائم ہوتا ہے۔ (بخاری ومسلم)

اور یہ مدت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بچے کی پیدائش سے پہلے چھ ماہ یعنی چھ مہینے تک ہے اور دیگر فقہاء کے نزدیک جن میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ بھی ہیں، صرف دو سال کی مدت تک رضاعت ثابت ہو سکتی ہے اور اسی پر امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ بھی ہے اگر کسی لڑکے لڑکی نے اس عمر کے بعد کسی عورت کا دودھ پیا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

﴿وَأَنذَرْتَهُمْ أَنَّمَا النَّبِيُّ رُضْعَتُهُمْ﴾ یعنی رضاعت کے رشتہ سے جو کہیں ہیں ان سے بھی نکاح کرنا حرام ہے، تفصیل اس کی یوں ہے کہ جب کسی لڑکی یا لڑکے نے لیام رضاع میں کسی عورت کا دودھ پی لیا، وہ عورت ان کی رضاعی والدہ بن گئی، اور اس عورت کا شوہر اس کا باپ بن گیا، اور اس عورت کی نسبی اولاد اس کے بہن بھائی بن گئے، اور اس عورت کی بنہنس اس کی خالائیں بن گئیں، اور اس عورت کا جینھ و پورا ان بچوں کے رضاعی چچا بن گئے، اور اس عورت کے شوہر کی بنہنس ان بچوں کی چھو بھیاں بن گئیں، اور باہم ان سب میں حرمت رضاعت ثابت ہوگی مناسب کے رشتہ سے جو نکاح آپس میں حرام ہے رضاع کے رشتہ سے بھی حرام ہو جاتا ہے،

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "یحرم من الرضاعة ما یحرم من الولادة۔"

(بخاری)

اور مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے: "إن الله حرم من الرضاعة ما حرم من

النسب۔" (مشکوٰۃ: ۲۷۳)

۱ اگر ایک لڑکے اور ایک لڑکی نے کسی عورت کا دودھ پیا تو ان دونوں کا آپس میں نکاح نہیں ہو سکتا، اسی طرح رضاعی بھائی اور رضاعی بہن کی لڑکی سے بھی نکاح نہیں ہو سکتا۔

۲ اگر رضاعی بھائی بہن کی ٹہنی ماں سے نکاح جائز ہے، اور ٹہنی بہن کی رضاعی ماں سے بھی حلال ہے، اور رضاعی لڑکی کی ٹہنی بہن سے بھی اور ٹہنی بہن کی رضاعی بہن سے بھی نکاح جائز ہے۔

انجمن کے حرمت رضاعت ثابت نہیں

مشریاناک کے ذریعہ ایام رضاعت کی تکوید اندر جانے سے حرمت ثابت ہوتی ہے، اور اگر اور کسی راستے سے دودھ پینچا دیا جائے، یا دودھ کا کچھ شیشہ دے دیا جائے تو حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

قال العلامة مرغینانی رحمه الله تعالى: وإذا احتضن اللبن ثم يتعلق به التحريم. وعن محمد أنه يثبت به الحرمة. وعن غيره به الصوم. ووجه الفرق على الظاهر أن المفسد في الصوم (احتضن) البدن ويوجد ذلك في الدواء فأما المحرم في الرضاعة معنى التشو ولا يوجد ذلك في الاحتضان لأن الملهدي وصوله من الأعلى.

(شرح البدایہ: ۲/۳۷۲)

جانوروں کے دودھ سے حرمت ثابت نہ ہوگی

۱ عورت کے دودھ کے علاوہ کسی اور دودھ (مثلاً چوپائے کا دودھ یا کسی مرد کا) سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

۲ دودھ اگر دواء میں، یا بکری لگائے، بھیش کے دودھ میں ملتا ہوا ہو تو اس سے حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہوگی، جب کہ عورت کا دودھ غالب ہو، اور اگر دونوں برابر ہوں تب بھی حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے لیکن اگر عورت کا دودھ کم ہے تو یہ حرمت ثابت نہ ہوگی۔

وإذا اختلط اللبن بلبن الشاة وهو الغالب، تعلّق به التحريم، وإن غلب لبن الشاة لم يتعلّق به التحريم، اعتباراً للغالب كما في الماء.

3 اگر مرد کے دودھ نکل آئے تو اس سے حرمتِ رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

4 اگر دودھ پینے کا شک ہو تو اس سے حرمتِ رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ اگر کسی عورت نے کسی بچے کے منہ میں پستان دیا، لیکن دودھ جانے کا یقین نہ ہو تو اس سے حرمتِ رضاعت ثابت نہیں اور نکاح کی حلف پر اس کا اثر نہ پڑے گا۔

حرمتِ رضاعت کے لیے نصابِ شہادت ضروری ہے

1 حرمتِ رضاعت کے ثبوت کے لیے دو دیندار مردوں کی گواہی ضروری ہے، ایک مرد یا ایک عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت نہ ہوگی، لیکن چونکہ محالہ حرام و حلال سے متعلق ہے۔ اس لیے احتیاط کرنا افضل ہے حتیٰ کہ بعض فقہانہ تفصیل لکھی کہ اگر کسی عورت سے نکاح کرنا ہو اور ایک دیندار مرد گواہی دے کہ یہ دونوں رضاعت لگائی گئی ہیں تو نکاح کرنا جائز نہیں، اور اگر نکاح کے بعد ہو تو احتیاطاً جدا ہونے میں ہے، بلکہ اگر ایک عورت کی گواہی سے تب بھی احتیاط اسی میں ہے کہ مفارقت اختیار کر لیں۔

2 جس طرح دو دیندار مردوں کی گواہی سے حرمتِ رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، اسی طرح ایک دیندار مرد اور دو دیندار عورتوں کی گواہی سے بھی اس کا ثبوت ہو جاتا ہے۔ احتیاط اسی میں ہے کہ اگر نصابِ شہادت پورا نہ ہو تو شک سے بچنے کے لیے حرمت کو ترجیح دی جائے۔

ولا يقبل في الرضاعة شهادة النساء منفردات، وانما يثبت بشهادة

رجلين أو رجل وامرأتين. (حدابہ: ۲/۳۷۳)

رضاعت میں ایک عورت کی شہادت

مسئلہ: اگر کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کر لیا، کسی اور عورت نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو اگر دونوں اس کی تصدیق کریں تو نکاح کے فاسد ہونے کا فیصلہ کر لیا جائے گا، اور اگر یہ دونوں اس کی تکذیب کریں اور عورت دیندار خدا ترس ہو تو نہ نکاح کا فیصلہ نہ ہوگا، لیکن طلاق دے کر مفارقت پھر بھی افضل ہے۔

عن عقیبة بن الحارث أنه تزوج ابنة لأبي اهاب بن عزيز فانت امرأة

فَقَالَتْ: قَدْ ارْضَعْتُ عَقِبَهُ وَالَّتِي تَزُوجُ بِهِ، فَقَالَ لَهَا عَقِبَهُ مَا أَعْلَمُ
إِنَّكَ قَدْ ارْضَعْتَنِي، وَلَا أَحْبَرْتَنِي، فَارْسَلِي إِلَى آلِ أَبِي إِهَابٍ فَسَأَلَهُمْ
فَقَالُوا: مَا عَلِمْنَا أَرْضَعْتَ صَاحِبَتَنَا فَرَكِبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَيْفَ وَقَدْ
قَبِلَ قَفَارَ لَهَا عَقِبَهُ وَنَكَحْتَ زَوْجًا غَيْرَهُ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ. (مشکوٰۃ)

(۲۷۴/۲)

ساز سے نکاح حرام ہے

﴿وَرُسَايَكُمُ النِّسَاءُ﴾ جو بیویوں کی مائیں بھی شوہروں پر حرام ہیں، یہاں بھی انہماق
میں تفصیل ہے۔

اس میں بیویوں کی مائیں یا بیویوں کی بیویاں یا رضاعی سب داخل ہیں۔

مسئلہ: جس طرح منکوحہ بیوی کی طلاق حرام ہے، اسی طرح اس عورت کی ماں بھی حرام ہے
جس کے ساتھ شوہر میں ہمستری کی ہو، یا جس کے ساتھ نکاح کیا ہو، یا اس کو شہوت کے ساتھ
چھوا ہے۔

مسئلہ: نفس نکاح عا سے بیوی کی ماں حرام ہو جاتی ہے جس کے لیے دخول وغیرہ
ضروری نہیں۔

رجیم سے نکاح حرام ہونے کی تفصیل

﴿وَرُسَايَكُمُ النِّسَاءُ﴾ جو بیویوں کی مائیں یا بیویوں کی بیویاں یا رضاعی سب داخل ہیں۔
کے ساتھ نکاح کیا اور نکاح کے بعد ہمستری بھی کی تو اس عورت کی لڑکی جو دوسرے شوہر سے
ہے اسی طرح اس کی پوتی، تو اسی حرام ہو گئیں، ان سے نکاح کرنا جائز نہیں، لیکن اگر ہمستری
نہیں کی، صرف نکاح ہو تو صرف نکاح سے مذکورہ قسمیں حرام نہیں ہو جاتیں، لیکن نکاح کے بعد
اگر اس کو شہوت کے ساتھ چھوا، یا اس کے اندام نہانی کی طرف شہوت کی نگاہ سے دیکھا تو یہ بھی
ہمستری کے حکم میں ہے، اس سے بھی اس عورت کی لڑکی وغیرہ حرام ہو جاتی ہے۔

مسئلہ: یہاں بھی ”نساء کم“ میں تقیم ہے، لہذا اس عورت کی لڑکی پوتی اور نوای بھی حرام
ہو گئیں، جس کے ساتھ شوہر میں ہمستری کی ہو یا اس کے ساتھ نہ کیا ہو۔

بیٹے کی بیوی (بہو) سے نکاح حرام ہے

بیٹے کی بیوی سے نکاح حرام ہے، لقولہ تعالیٰ ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَانِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ اس آیت میں بیٹے کے غوم میں پوتا اور نواسا بھی داخل ہیں، لہذا ان کی بیویوں سے بھی نکاح جائز نہ ہوگا و نیز فضائی بیٹے کی بیوی سے بھی نکاح حرام ہے۔ البتہ لے پالک کی بیوی سے نکاح حرام نہیں۔

دو بیویوں سے ایک وقت میں نکاح حرام ہے

قولہ تعالیٰ ﴿لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ دو بیویوں کو نکاح میں جمع کرنا بھی حرام ہے، حقیقی بہنیں ہو یا عاری بیویاں، نسب کے اعتبار سے ہوں یا رضائی بہنیں ہوں، یہ حکم سب کو شامل ہے، البتہ حلاق ہو جانے کے بعد دوسری سے نکاح جائز ہے۔ لیکن یہ جواز عدت گزرنے کے بعد ہے عدت کے دوران نکاح جائز نہیں ہے۔

۱۔ جس طرح ایک ساتھ دو بیویوں کو ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے اسی طرح پھر بھی، جتنی اور خال ہو بھی کسی ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: لا یجمع بین المرء والمرءة وحالہما۔ (بخاری و مسلم)

مسند فقہاء و ائمہ نے بطور قیود و ضوابط یہ لکھا ہے کہ ہر ایک دو مرد میں جن میں سے کسی ایک کو مرد فرض کیا جائے تو شرعاً ان دونوں کا آپس میں نکاح درست نہ ہو، اس طرح کی دو عورتیں ایک مرد کے نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں۔

إِنْ مَا قَدْ سَلَفَ: یعنی جاہلیت میں جو کچھ ہوتا رہا اس کا مواخذہ نہیں ہوگا، یہ الفاظ ﴿وَلَا تَجْمَعُوا مَا نَحْنُ أَبْنَانُكُمْ﴾ کی آیت میں بھی ذکر ہوئے ہیں اور ہاں پر بھی یہی معنی ہیں کہ جاہلیت میں جو کچھ تم سے صادر ہوا، اب اسلام لانے کے بعد اس کا مواخذہ نہیں ہوگا، اور آئندہ کے لیے احتساب لازم ہے۔

اسی طرح اگر نزدیکی تحریم کے اس وقت میں باپ کی منکوحہ یا دو بہنیں نکاح میں ہوں تو تفریق ضروری ہے، اور دو بیویوں کی صورت میں ایک بہن کو الگ کر دینا لازم ہے۔

عن البراء بن عازب قال: مر بی حالاً أبو بردہ بن یثار ومعه لواء

فقلت: أين تذهب؟ قال: بعشي النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل
تزوج امرأة أبيه تبه برأسه. رواه الترمذي.

حضرت براء بن عازب کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو براء
بن نیر کو ایک آدمی کے قتل کرنے کے لیے بھیجا تھا، اس لیے کہ اس شخص نے باپ کی بیوی سے
نکاح کر لیا تھا۔ (مشکوٰۃ: ۲۷۴)

ابن خیر وزیلی کی روایت ہے وہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ جب اسلام لے آیا تو وہ
بعض لوگوں کے نکاح میں تھے، میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ان سے ایک کو طلاق دے کر جدا کر دو، اور ایک کو باقی رکھ لو۔ (حوالہ بالا)
ان روایات سے معلوم ہوا کہ جس طرح حالت اسلام میں ابتداً منکوحۃ الاب اور جمع
بین الاخیین جائز نہیں، اسی طرح اگرچہ نکاح کیا یہ صورت واقع ہوئی تو اسلام لانے
کے بعد اس کو باقی رکھنا جائز نہ ہوگا۔

قال في الهندية: لا يجمع بين الخلع والنكاح ولا يوطأ بمثل يمين سراء
كانتا اخوين من النسب او من الرضاع هكذا هي السرايح الوهاج، والاصل ان
كل امرأتين لو صورنا إحداهما من أي جانب فذكر الحكم بمن النكاح بينهما
برضاع أو نسب، لم يجر الجمع بينهما. كذا في المحققين. (رد المحتار: ۲۷۷/۱)

منکوحۃ الغیر سے نکاح حرام ہے

﴿وَالْمُحْضَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ یعنی شوہر والی عورتیں بھی حرام کی گئی ہیں، جب تک کوئی
عورت کسی شخص کے نکاح میں ہو، دوسرا شخص اس سے نکاح نہیں کر سکتا، اس سے واضح طور پر
معلوم ہوا کہ ایک عورت بیک وقت ایک سے زائد شوہر والی نہیں ہو سکتی ہے، اس دور کے بعض
جاہل فہم کہتے گئے ہیں کہ مردوں کو جب ایک سے زائد بیویوں کی اجازت ہے تو عورتوں کو بھی
ایک سے زائد شوہروں سے مستحب ہونے کی اجازت ملنی چاہیے، یہ مطالبہ اس آیت شریفہ کے
بالکل خلاف ہے، ایسی جاہلانہ باتیں کرنے والے لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ مرد کے لیے کثرت
ازواج ایک نعمت ہے، جسے ہر مذہب و ملت میں جائز قرار دیا گیا ہے، جس پر انسان کی تاریخ
شاہد ہے، لیکن عورت کے لیے ایک وقت میں ایک سے زائد شوہر بن جائیں، ان کے لیے بھی

باعث مصیبت ہے اور جو دوسرا ایک عورت کے شوہر بن جائیں، ان کے لیے باعث تک و عار ہے اور سراسر بے شرمی ہے۔ نیز اس میں کسی بچہ کے ثابت المنسب ہونے کا بھی کوئی راستہ باقی نہیں رہتا۔ جب کئی مرد کسی عورت سے استمتاع کریں گے تو پیدا ہونے والی اولاد کو ان میں کسی ایک کا بیٹا تجویز کرنے کا کوئی طریق باقی نہیں رہے گا۔ اس طرح کا بدترین مطالبہ ہی لوگ کر سکتے ہیں جو انسانیت کے سراپا دشمن ہوں، اور جن کی غیرت و حیا کا جنازہ نکل چکا ہو، ایسے لوگ اولاد کے حاملہ ہونے کے حقوق کی لائن سے وجود میں آئے والی رحمتوں سے پوری انسانیت کو محروم کرنے کی کوشش میں لگے ہوئے ہیں، جب نسب ثابت نہیں ہوگا تو باہمی حقوق و فرائض کی ذمہ داری کس پر عائد کی جائے گی؟

عالم طبعی اور عقلی اعتبار سے بھی اگر دیکھا جائے تو ایک عورت کے لیے متعدد شوہر ہونے کا کوئی جواز نظر نہیں آتا۔

تعدد ازواج

۱۔ ازدواج کا بنیادی مقصد شامل ہے، اس اعتبار سے متعدد عورتیں تو ایک مرد سے حاملہ ہو سکتی ہیں، لیکن ایک عورت متعدد مردوں سے حاملہ نہیں ہو سکتی۔ اس لیے حاملہ ہوئی، اس لیے متعدد شوہروں میں ایک کے علاوہ باقی شوہروں کی قوت مناسخ ہو جاتی ہے اور اس کے سوا ان کو کوئی فائدہ حاصل نہ ہو سکا۔

۲۔ تجربہ اور مشاہدہ سے ثابت ہے کہ عورت مرد کے مقابلہ میں ضعیف نازک ہے وہ سال کے اکثر حصہ میں استمتاع کے بھی قائل نہیں رہتی، بعض حالات میں اس کے لیے ایک ہی شوہر کے حقوق پورے کرنا ممکن نہیں ہوتا، چہ جائیکہ ایک سے زیادہ شوہر ہوں۔

۳۔ چونکہ مرد جسمانی قوت کے اعتبار سے عورت کے مقابلہ میں زیادہ صحت مند ہے، اس لیے اگر کسی مرد کی جنسی قوت معمول سے زیادہ ہو، اور ایک عورت سے اس کی تشفی نہ ہو سکتی ہو تو اسے ناجائز طریقہ سے دوسرے اور تیسرے نکاح کا موقع ملتا چاہیے ورنہ وہ دوسرے ناجائز طریقے اختیار کرے گا، اور پورے معاشرے کو بگاڑ دے گا، لیکن عورت سے ایسے بگاڑ کا اندیشہ نہیں ہے۔ شریعت اسلامیہ میں اس مسئلہ کی اہمیت اتنی زیادہ ہے کہ نہ صرف کسی شخص کے نکاح میں ہوتے ہوئے عورت کے دوسرے نکاح کو حرام قرار دیا ہے بلکہ کسی عورت کا کوئی شوہر طلاق دیدے یا مر جائے تو اس کی عدت گزرنے تک بھی کسی دوسرے شخص سے اس عورت کا

نکاح نہیں ہو سکتا۔

قال في الهندية: لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره ومثل ذلك
المعدة. كلا في السراج والمواهب.

(عالمگیریہ: ۲۸۰/۱)

باندی سے نکاح کا حکم

إلا فاسلكت أيمانكم في جلد والمُحْضَنَاتِ مِنَ الْفَتَنَاءِ بے اشتباہ ہے۔ اس کا
مطلب یہ ہے کہ شوہر وال بیوی سے کسی دوسرے شخص کو نکاح کرنا جائز نہیں ہے، الا یہ کہ کوئی
عورت مملوکہ یا غلامی ہو کر آجائے جس کی صورت یہ ہے کہ مسلمانوں نے دارالحرب کے کافروں
سے جہاد کیا، اور وہاں سے کوئی عورتیں قید کر کے لے آئے، ان عورتوں میں جو عورت دارالاسلام
میں لائی گئی اور اس کا شوہر دارالحرب میں ہو گیا تو اس عورت کا نکاح دارالاسلام میں آنے سے
اپنے سابق شوہر سے ختم ہو گیا، اب یہ عورت اگر کافر یا مسلمان ہو تو اس سے دارالاسلام کا کوئی بھی
مسلمان نکاح کر سکتا ہے اور اگر امیرالمومنین اس کو باجی یا کسی کفری فوج سپاہی کو مال غنیمت کی
تقسیم میں دیدے تب بھی اس سے استماع جائز ہے۔ لیکن یہ نکاح واستماع ایک حیض آنے
کے بعد ہی جائز ہے، اور اگر حمل ہے تو وضع حمل ضروری ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی کافر عورت دارالحرب میں مسلمان ہو جائے اور اس کا شوہر کافر ہے تو تین
حیض گزارنے کے بعد وہ اس کے نکاح سے جدا ہو جائے گی۔

مسئلہ: اور اگر دارالاسلام میں کوئی کافر عورت مسلمان ہو جائے اور اس کا شوہر کافر ہو، تو
حاکم شرع اس کے شوہر پر اسلام پیش کرے، اگر وہ مسلمان ہونے سے انکار کرے تو قاضی ان
دونوں میں تفریق کر دے، اور یہ تفریق طلاق شمار ہوگی، اس کے بعد عدت گزار کر وہ عورت کسی
مسلمان سے نکاح کر سکتی ہے۔

قال في الهندية: ويجوز نكاح المسبية لغير السبي إذا سبت وحفظها
دون زوجها وانصرحت إلى دار الإسلام بالاجماع، ولا عدة عليها
كذلك المهاجرة يجوز نكاحها ولا عدة عليها في قول أبي حنيفة رحمه
الله تعالى. إلخ

(عالمگیریہ: ۲۸۱/۱)

وہ عورتیں جن سے نکاح حلال ہے

وَأَجَلٌ لَّكُمْ فَاَوْزَاءُ ذَٰلِكُمْ: یعنی جو محرمات آپ تک مذکور ہوئیں، ان کے علاوہ دوسری عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں، مثلاً بچا کی لڑکی، خالہ کی لڑکی، ماموں زاد، بہن، ماموں، بچا کی بیوی ان کی وفات یا طلاق دینے کے بعد، بشرطیکہ یہ مذکورہ اقسام اور کسی رشتہ سے محرم نہ ہوں، اور بچے منہ بولے بیٹے کی بیوی، جب وہ طلاق دیدے یا وفات پا جائے، بیوی مر جائے تو اس کی بیوی کے گھر وغیرہ بے شمار عورتیں بنتی ہیں ان سب کو "مادر اؤ فلک" کے عموم میں داخل فرمادیا۔

بچی اور مسانی سے نکاح

بچی اور مسانی جب تک بچا اور ماسانی کے نکاح میں ہے منکوتہ ظہیر ہونے کی بناء پر ان سے نکاح حرام ہے، لیکن اگر طلاق یا وفات کی وجہ سے نکاح ختم ہو جائے تو شوہر کے بھتیجا اور بھانجہ کے لیے ان سے نکاح حلال ہے یہ "احل لکم ما وراؤا فلکم" کے عموم میں داخل ہے۔

چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح حرام ہے

مرد میں قوت و صحت موجود ہو اور فرج پر رواشت کرنے کی بھی طاقت ہو، لیکن اگر عورت کی اور تنگی اور عدل و انصاف کے قائم رکھنے کی بھی صلاحیت موجود ہو تو ایک آزاد مرد کے لیے چار تک شادی کی اجازت ہے:

قوله تعالى: ﴿لَهَا نِكَاحًا حَتَّىٰ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنُ وَثَلْتٍ وَرَبْعٍ﴾

(نساء: ۳)

یعنی جو حلال عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر سکتے ہو، دو، دو تین تین چار چار البتہ بیک وقت چار سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں رکھنا جائز نہیں۔

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وله عشرة نسوة في الجاهلية فأسلمن معه فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أهلك أربعاً وفارق سائرهن۔ رواه أحمد وابن ماجه

(مشکوٰۃ: ۲/۲۷۴ باب المحرمات)

ایک شخص غیلان ثقفی مسلمان ہوئے، اس وقت ان کے نکاح میں دس عورتیں تھیں، اور وہ بھی

مسلمان ہو گئیں تھیں، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم قرآنی کے مطابق ان کو حکم دیا کہ ان دوس میں سے چار کو منتخب کر لیں۔ باقی کو طلاق دے کر تہ زنا دکر دیں، بلال بن سہرہ ثقفی نے حکم کے مطابق چار عورتیں رکھ کر باقی سے علیحدگی اختیار کر لی۔ (مشکوٰۃ شریف)

وفي الهندية: لا يحل للرجل أن يجمع بين أكثر من أربع نسوة كذا في المحيط السرخسي ولا يجوز للعبد أن يتزوج أكثر من اثنين كذا في الهدية. (عالمگیریہ: ۱/۲۷۷)

والله اعلم بالصواب: قال: وللعمر أن يتزوج أربعاً من الحرائر والأماء كذا في
 (المعجم الكبير: ١/٢٧٦)

رحمۃ اللہ علیہ ﷺ کی تعداد ازواج کی حکمت

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کو اصلاحات سرپا رحمت و برکت ہے، تبلیغ احکام اور تزکیہ نفوس اور ابلاغ قرآن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا مقصد بعثت تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی تعلیمات کو قولاً و عملاً دنیا میں پھیلایا، یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم زبان سے بتاتے بھی تھے اور عمل بھی کرتے تھے، پھر چونکہ انسانی زندگی کا کوئی عمل بے اثر نہیں ہے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رہبری کی ضرورت نہ ہو، نماز یا جماعت سے لے کر بیویوں کے تعلقات، آل و اولاد کی پرورش اور پاخانہ پیشاب اور طہارت تک کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قولی اور فعلی ہدایات سے کسب حدیث بھر پور ہیں، اندرون خانہ کیا کیا کام کیا، بیویوں سے کیسے میل جول رکھا، اور گھر میں آکر مسائل پوچھنے والی خواتین کو کیا کیا جواب دیا، اس طرح کے سینکڑوں مسائل جس جن سے ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے ذریعے امت کو رہنمائی ملی ہے، تعلیم تبلیغ کی دینی ضرورت کے پیش نظر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کثرت ازواج ایک ضروری امر تھا، صرف حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے احکام و مسائل، اخلاق و آداب اور سیرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق دو ہزار و دسویں روایات مروی ہیں، جو کتب حدیث میں پائی جاتی ہیں، حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مرویات کی تعداد تین سو اسی تک پہنچی ہوئی ہے، حافظ ابن قیم نے اعلام الموقعین (۱/۹) میں لکھا ہے کہ اگر حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے فتاویٰ جمع کیے جائیں جو انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے

بعد دیے ہیں تو ایک رسالہ مرتب ہو سکتا ہے۔

حضرت جانشین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا روایت و درایت اور فقہ و فتاویٰ میں جو مرتبہ و محتاج بیان نہیں، ان کے شاگردوں کی تعداد و دوسو کے لگ بھگ ہے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مسلسل اڑتالیس سال تک علم دین پھیلا یا۔

بطور مثال دو مقدس بیویوں کا محل حال لکھ دیا ہے، دیگر ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کی بھی مجموعی حیثیت سے کافی تعداد میں موجود ہیں، ظاہر ہے کہ اس تعلیم و تبلیغ کا نفع صرف ازواجِ مطہرات پر ہی نہیں بلکہ عمومی امت مسلمہ پر بھی ہوا۔

انبیاء اسلام کے ساتھ ساتھ اور پورے عالم کی انفرادی و اجتماعی خانگی اور ملکی اصلاحات کی نگہروں کو دنیا کے شہوت پرستوں کی طرح لیا جاتا تھا، وہ تو سب کو اپنے اوپر قیاس کر سکتے ہیں اسی کے نتیجے میں کئی صدی سے یورپ کے کھدیوں کی مستشرقین نے اپنی ہٹ دھرمی سے طحطاہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تعداد ازواج کو ایک خالص خلیفہ کے طور پر خرابی کی پیداوار قرار دیا ہے اگر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی میرٹ پر ایک سرسری نظر اٹھایا جائے تو ایک ہوشمند منصف مزاج سمجھی بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت ازواج کو اس پر محمول نہیں کر سکتی۔

ایک سن رسیدہ خاتون سے نکاح

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی معصوم زندگی قریش مکہ کے سامنے اس طرح گزری کہ چھوٹی سال کی عمر میں ایک سن رسیدہ صاحبِ اولاد بیوہ (جس کے دو شوہر فوت ہو چکے تھے) سے عقد کر کے عمر کے بچیس سال تک انہی کے ساتھ گزارا کیا، وہ بھی اس طرح کہ مہینہ مہینہ گھر چھوڑ کر باہر حرام میں مشغول عبادت رہتے تھے، دوسرے نکاح جتنے ہوئے پچاس سالہ عمر شریف کے بعد ہوئے، یہ پچاس سالہ زندگی اور عقوانِ شباب کا سارا وقت اہل مکہ کی نظروں کے سامنے تھا، کبھی کسی دشمن کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی ایسی چیز منسوب کرنے کا موقع نہیں ملا جو تقویٰ و طہارت کو مشکوک کر سکے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سارے شاعر، مجنون، کذاب، مضتری جیسے افراءات میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی معصوم زندگی پر کوئی ایسا حرف کہنے کی جرأت نہیں ہوئی جس کا تعلق جنس اور نفسانی جذبات کی بہرہ روری سے ہو۔

جوانی کے پچاس سال

ان حالات میں کیا یہ بات غور طلب نہیں ہے کہ جوانی کے پچاس سال اس تہذیب و ثقافت اور لہذا دنیا سے ایک سوئی میں گزارنے کے بعد وہ کیا داعیہ تھا جس نے آخر عمر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو متعدد نکاحوں پر مجبور کیا، اگر دوسرے میں ذرا سا بھی انصاف ہو تو ان متعدد نکاحوں کی وجہ اس کے سوا نہیں بتائی جاسکتی جس کا اوپر ذکر کیا گیا ہے، اور اس کثرت ازواج کی حقیقت کو بھی سن کر حیرت و حیرت ہوگی۔

پچاس سال کی عمر سے لے کر پچاس سال کی عمر شریف ہونے تک تھا حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں، ان کی وفات کے بعد حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت عاتکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا، مگر حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ہی تھیں، انہیں اور حضرت عاتکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا صخرہ کی وجہ سے اپنے والد کے گھر ہی میں رکھے گئے، پھر چند سال کے بعد ۳۵ھ میں مدینہ منورہ میں حضرت عاتکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رخصتی عمل میں آئی، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چوبیس (۵۴) سال ہو چکی ہے، اور دو بیویاں اس عمر میں آپ کے متعلق ہیں، یہاں سے تعدد ازواج کا معاملہ شروع ہوا، اس کے ایک سال بعد حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا، پھر کچھ ماہ بعد حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا اور پھر کچھ ماہ بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں رہ کر وفات پائی، ایک قول کے مطابق تین ماہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں زندہ رہیں، پھر ۳۵ھ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا، پھر ۳۵ھ میں حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف اٹھاون سال ہو چکی تھی، اور اتنی بڑی عمر میں آکر چار بیویاں جمع ہوئیں، حالانکہ امت کو جس وقت چار بیویوں کی اجازت ملی تھی اس وقت ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کم از کم چار نکاح کر سکتے تھے، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ویسا نہیں کیا، ان کے بعد ۳۷ھ میں حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے، اور ۳۸ھ میں حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اور پھر ۳۹ھ میں حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پھر اسی سال حضرت سمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔

خلاصہ:

یہ کہ چون سال کی عمر تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک بیوی کے ساتھ گزارا کیا، یعنی پچیس سال حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ اور چار پانچ سال حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ گزارے، پھر اٹھاون سال کی عمر میں چار بیویاں جمع ہوئیں اور باقی ازواج مسلمہ است رضی اللہ تعالیٰ عنہن دو تین سال کے اندر حرم نبوت میں آئیں۔

اولیٰ سے چھ سال پہلے سے قاطبی ذکر ہے کہ ان سب بیویوں میں صرف ایک ہی عورت ایسی تھیں جن سے نکاح صحیح میں نکاح ہوا، یعنی ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان کے علاوہ باقی سب ازواج مسلمہ است بیوہ تھیں، جن میں بعض کے دو دو شوہر پہلے گزر چکے تھے، اور یہ تعداد بھی آخر میں جمع ہوئی ہے۔

حضرات مجاہدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم مرد و عورت سب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جاں نثار تھیں، اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے تو سب بیویاں کنواریاں بن گئیں، بلکہ ہر ایک ایک دو دو مہینہ کے بعد بدلنے کا بھی موقع تھا، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا۔

نبی برحق تسلیم کریں

نیز یہ امر بھی قائل ذکر ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے برحق نبی بھی تھے صاحب ہوا نہیں ہوتا، جو کچھ کرتا ہے اذنِ الہی سے کرتا ہے، نبی ماننے کے بعد ہر اعتراض ختم ہو جاتا ہے، اور اگر کوئی شخص آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی ہی نہ مانے اور یہ الزام لگائے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے محض شہوت پرستی کی وجہ سے اپنے لیے کثرتِ ازواج کو جائز رکھا تھا تو اس شخص سے کہا جائے گا کہ اگر ایسا ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حق میں کثرتِ ازواج کے معاملہ میں اس پابندی کا اعلان کیوں فرماتے جس کا ذکر قرآن کریم کی آیت لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ مَا مَوَّعَدَہُ ہے، اپنے حق میں اس پابندی کا اعلان اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ کیا اپنے رب کے اذن سے کیا۔

تعددِ ازواج کی وجہ سے تعلیقی اور تبلیغی فوائد جو امت کو حاصل ہوئے، اور جو احکام امت تک پہنچے اس کی جزئیات اس قدر کثیر تعداد میں ہیں کہ ان کا احصاء دشوار ہے، کتبِ احادیث اس پر شاہد ہیں، اہلیتِ بعض دیگر فوائد کی طرف یہاں ہم اشارہ کرتے ہیں۔

سوتیلی اولاد کی پرورش

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے شوہر حضرت ابو سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کر لیا تھا، وہ اپنے سابق شوہر کے بچوں کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر تشریف لائیں، ان کے بچوں کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پرورش کی، اور اپنے عمل سے بتا دیا کہ کس پیار و محبت سے سوتیلی اولاد کی پرورش کرنی چاہیے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں میں صرف یہی ایک بیوی ہیں جو بچوں کے ساتھ آئیں، اگر کوئی بھی بیوی اس طرح کی خدمت دینی تو عملی طور پر سوتیلی اولاد کی پرورش کا خانہ خالی رہ جاتا اور امت کو اس سلسلے میں کوئی ہدایت نہ ملتی، بٹے حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں پرورش پاتا تھا، ایک بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھاتے ہوئے پیالے میں ہر جگہ پانی ملا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”سَمِعَ اللَّهُ وَشَکَلَ بِبَيْعَتِكَ وَكَلَّمَكَ اللَّهُ“

”اللہ کا نام لے کر کھا، وہ اپنے ہاتھ سے کھا اور اس نے مجھے سے کہا۔“

(بخاری، بحوالہ مشکوٰۃ: ۳۶۳)

حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک جہاد میں قید ہو کر (فصل ۱۱) دوسرے قیدیوں کی طرح یہ بھی تقسیم میں آئیں، اور طاہت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا ان کے بھائی (فصل ۱۲) کے حصہ میں ان کو لگا دیا گیا، لیکن انہوں نے اپنے آقا سے اس طرح معاملہ کر لیا کہ ان کا تامل تم کو دیدوں گی مجھے آزاد کر دو، یہ معاملہ کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں، اور مالی امداد چاہی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سے بہتر بات نہ بتاؤں گا، وہ یہ کہ تمہاری طرف سے مال ادا کر دوں اور تم سے نکاح کر لوں، انہوں نے بخوشی منحو کر لیا، تب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف سے مال ادا کر کے نکاح فرمایا، ان کی قوم کے سینکڑوں افراد حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی حکایت میں آچکے تھے، کیونکہ سب لوگ قید ہو کر آئے تھے، جب صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پتہ چلا کہ جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آگئی ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احترام کے پیش نظر سب نے اپنے اپنے غلام باندی آزاد کر دیے، سبحان اللہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ادب کی کیا شان تھی، اس جذبے کے پیش نظر کہ یہ لوگ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سسرال والے ہو گئے، ان کو غلام بننا کر

کیسے رکھیں، سب کو آزاد کر دیا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس واقعہ کے متعلق فرماتی ہیں:

”لقد اعطى بغير وجه لياها مائة اهل بيت من بني المصطلق لما اعلم امرأه اعظم بركة هلي قومها منها.“

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کر لینے سے بنو المصطلق کے سو گھرانے آزاد ہوئے، میں نے کوئی عورت ایسی نہیں دیکھی جو جو یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بڑھ کر اپنی قوم کے لیے بڑی برکت والی ثابت ہوئی ہو۔“

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کا سیاسی فائدہ

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے شوہر کے ساتھ ابتداء اسلام ہی میں مکہ میں اسلام قبول کیا تھا، اور پھر دونوں یہاں ہجرت کر کے قاعدہ کے دوسرے افراد کے ساتھ حبشہ چلے گئے تھے، وہاں ان کا شوہر نصرانی ہو گیا اور چند دن کے بعد مر گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کے واسطے سے ان کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا، جسے انہوں نے قبول کر لیا، اور وہیں حبشہ میں نجاشی ہی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کا نکاح کر دیا، دلچسپ بات یہ ہے کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صاحبزادی تھیں، اور حضرت ابوسفیان اس وقت اس گروہ کے سرخیل تھے، جس نے اسلام دشمنی کو اپنا سب سے بڑا مقصد قرار دیا تھا، اور وہ مسلمانوں اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دینے اور انہیں قتل کے گھاٹ اتار دینے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے تھے، جب ان کو اس نکاح کی اطلاع ہوئی تو بلا اختیار ان کی زبان سے یہ الفاظ نکلے:

”هو الفحل لا يجدع الله“

”یعنی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جو امر وہیں ان کی ناک نہیں کاٹی جاسکتی۔“

مطلب یہ کہ وہ جلد ناک والے معزز ہیں ان کو ذلیل کرنا آسان نہیں اور تو ہم ان کو ذلیل کرنے کی تیاریوں میں لگے ہوئے ہیں اور ادھر ہماری ٹرکی ان کے نکاح میں چلی گئی۔

غرض اس نکاح نے ایک نفسیاتی جنگ کا اثر کیا، اور اسلام کے مقابلہ میں کفر کے قائد کے جو صلے پست ہو گئے، اس نکاح کی وجہ سے جو سیاسی فائدہ اسلام اور مسلمانوں کو پہنچا اس کی اہمیت اور ضرورت سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اور یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ خدا کے مدبر اور حکیم رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فائدہ کو ضرور پیش نظر رکھا ہوگا۔

یہ چند باتیں لکھی گئی ہیں، ان کے علاوہ سیرت پر عبور رکھنے والے حضرات کو بہت کچھ حکمتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعداد از دواج میں مل سکتی ہیں، اس سلسلے میں سیدی حکیم الامت قدس سرہ کے رسالے ”کثرت از دواج لصاحب المعراج“ کا دیکھنا بھی مفید ہوگا۔

یہ تفصیل ہم نے محمد بن و مستشرقین کے پھیلائے ہوئے پرفریب جال کو کاٹنے کے لیے لکھی ہے، کیونکہ ان کے اس دامن ترویر میں بہت سے وہ تعلیم یافتہ اور ناواقف مسلمان بھی پھنس جاتے ہیں جو سیرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور تاریخ اسلام سے بے خبر ہیں۔ اور اسلامیات کا علم مستشرقین ہی کی کتابوں سے حاصل کرتے ہیں۔

اگر متعدد بیویوں میں مساوات اور عدل پر قدرت نہ ہو تو صرف

ایک ہی پر اکتفا کیا جائے

چار بیویوں تک کی اجازت دے کر فرمایا:

﴿لَیْسَ بِکُمْ اَنْ تَتَّخِذُوا نَوَاحِیْدَ اَوْ مَمْلَکَاتٍ اِلَیْہَا نَفْسٌ﴾ یعنی تم کو اس کا

خوف ہو کہ عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی بیوی پر بس کرو، یا جو کثیر شرعی اصول کے مطابق تنہا رہی ملک ہو اس سے گزارہ کرلو۔“

اس سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ نکاح کرنا اسی صورت میں جائز اور مناسب ہے جبکہ شریعت کے مطابق سب بیویوں میں برابری کر سکے اور سب کے حقوق کا لحاظ رکھ سکے، اگر اس پر قدرت نہ ہو تو ایک ہی بیوی رکھی جائے، زمانہ جاہلیت میں یہ قلم عام تھا کہ ایک ایک شخص کتنی بیویاں رکھ لیتا تھا جس کا ذکر چند احادیث کے حوالہ سے اس آیت کے حصن میں پہلے گزرا ہے۔ اور بیویوں کے حقوق میں مساوات اور عدل کا مطلق خیال نہ تھا، جن کی طرف زیادہ میلان ہو گیا اس کو بر حیثیت سے نوازنے اور خوش رکھنے کی فکر میں لگ گئے، اور دوسری بیویوں کے حقوق نظر انداز کر ڈالے، قرآن کریم نے صاف صاف فرمادیا کہ اگر عدل نہ کر سکو تو ایک ہی بیوی رکھو، یا کثیر سے گزارہ کرلو، یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ مملوک کثیر جس کا ذکر آیت میں ہے اس کی خاص شرائط ہیں، جو عموماً آج کل مفقود ہیں، اس لیے اس زمانے میں کسی کو مملوک شرعی کثیر کہہ کر بے نکاح رکھ لینا فراہم ہے اس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔

بیویوں میں مساوات نہ کرنا بڑا گناہ ہے

حاصل یہ ہے کہ اگرچہ قرآن کریم نے چار عورتیں تک نکاح میں رکھنے کی اجازت دیدی اور اس حد کے اندر جو نکاح کیے جائیں گے، وہ صحیح اور جائز ہوں گے، لیکن متعدد بیویاں ہونے کی صورت میں ان میں عدل اور مساوات قائم رکھنا واجب ہے، اور اسکے خلاف کرنا گناہ عظیم ہے، اس لیے جب ایک سے زائد نکاح کا ارادہ کرو تو پہلے اپنے حالات کا جائزہ لو، کہ سب کے حقوق عدل و مساوات کے ساتھ پورا کرنے کی قدرت بھی ہے یا نہیں، اگر یہ احتمال غالب ہو کہ عدل و مساوات قائم نہ کر سکے گے تو ایک سے زائد نکاح پر اقدام کرنا اپنے آپ کو عظیم گناہ میں مبتلا کرنے پر اقدام ہے اس سے باز رہنا چاہیے اور اس حالت میں صرف ایک ہی بیوی پر اکتفا کرنا چاہیے۔

خلاصہ یہ ہے کہ چار سے زائد عورتوں سے کسی نے بیک وقت ایک ہی ایجاب و قبول میں نکاح کر لیا تو وہ نکاح سرے سے باطل ہے، کیونکہ چار سے زائد نکاح کا کسی کو حق نہیں، اور چار کے اندر جو نکاح کیے جائیں وہ نکاح تو بہر حال ہو جائیں گے، لیکن بیویوں میں عدل و مساوات قائم نہ رکھی تو سخت گناہ ہوگا، اور جس کی حق تلفی ہو رہی ہو تو کاغذی کی عدالت میں دعویٰ کر کے اپنا حق وصول کر سکے گی۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب بیویوں کے درمیان پوری مساوات و عدل کی سخت تاکید فرمائی ہے، اور اس کے خلاف کرنے پر سخت وعیدیں سنائی ہیں اور خود اپنے عمل کے ذریعے بھی اس کو واضح فرمایا ہے، بلکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو ان معاملات میں بھی مساوات فرماتے تھے جن میں مساوات لازم نہیں۔

مساوات قائم نہ کرنے پر وعید

ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے نکاح میں دو عورتیں ہوں اور وہ ان کے حقوق میں برابری اور انصاف نہ کر سکے تو وہ قیامت میں اس طرح اٹھایا جائے گا کہ اس کا ایک پہلو گرہا ہوا ہوگا۔ (مشکوٰۃ ۲۷۸)

البتہ یہ مساوات ان امور میں ضروری ہے جو انسان کے اختیار میں ہیں، مثلاً نفقہ میں برابری، شب باغی میں برابری، وادہ امر جو انسان کے اختیار میں نہیں، مثلاً قلب کا میلان کسی کی

طرف زیادہ ہو جائے، تو اس غیر اختیاری معاملہ میں اس پر کوئی مواخذہ نہیں، بشرطیکہ اس کا میلان کا اثر اختیاری معاملات پر نہ پڑے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اختیاری معاملات میں پوری مساوات قائم فرمانے کے ساتھ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کیا:

”اللّٰهُمَّ هَذَا قِسْمِي فِيمَا أَمْلَكَ فَلَا تَلْنِي فِيمَا تَمْلَكَ وَلَا أَمْلَكَ“

”یا اللہ! یہ میری برابر والی تقسیم ہے، ان چیزوں میں جو میرے اختیار میں ہیں، اب

وہ چیز جو آپ کے قبضہ میں ہے، میرے اختیار میں نہیں ہے اس پر مجھ سے مواخذہ نہ

کرنا۔“

ظاہر ہے کہ جس کام پر ایک رسول معصوم بھی قادر نہیں اس پر کوئی دوسرا کیسے قادر ہو سکتا ہے، اس لیے قرآن کریم کی دوسری آیت میں اس غیر اختیاری معاملہ کا ذکر اس طرح فرمایا:

﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ (النساء: ۱۲۹)

”عورتوں کے درمیان تم پوری برابری ہرگز نہ کر سکو گے۔“

جس میں بتلادیا کہ میلانِ قلب اور محبت ایک غیر اختیاری معاملہ ہے، اس میں برابری کرنا انسان کے بس میں نہیں، لیکن آگے اس غیر اختیاری معاملہ کی اصلاح کے لیے بھی ارشاد فرمایا: ﴿فَلَا تَبْغُوا كَمَلُ السُّبُلِ﴾ یعنی اگر کسی اک بیوی سے زیادہ محبت ہو تو اس میں تو تم معذور ہو، لیکن دوسری بیوی سے کُلّی بے اعتنائی اور بے توجہی اس حالت میں بھی جائز نہیں۔ اس آیت کے جملے ﴿فَلَنْ يَخْفَظَكُمْ إِلَّا تَعْلُوا اقْوَابَكُمْ﴾ میں جس عدل و مساوات کا بیان ہے، یہ وہی امور اختیار یہ کا عدل ہے کہ اس میں بے اعتدالی گناہِ عظیم ہے، اور جس شخص کو اس گناہ میں مبتلا ہو جانے کا خطرہ ہو اس کو یہ ہدایت دی گئی کہ ایک سے زائد نکاح نہ کرے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب

مذکورہ بالا تفصیل و تشریح کو نظر انداز کرنے کی وجہ سے بعض لوگ سورۃ نسا کی آیت مذکورہ اور اس آیت (۱۲۹:۴) کو ملانے سے ایک عجیب مخالفہ میں مبتلا ہو گئے، وہ یہ کہ آیت نساء میں تو یہ حکم دیا گیا کہ اگر عدل و مساوات قائم نہ رکھتے کا خطرہ ہو تو پھر ایک ہی نکاح پر بس کرو، اور اس دوسری آیت میں قطعی طور پر یہ واضح کر دیا کہ عدل و مساوات ہو ہی نہیں سکتا، تو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک سے زائد نکاح مطلقاً جائز نہ رہے، لیکن ان کو سوچنا چاہیے کہ اگر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا

کے حقوق پورے کیے جاویں اس کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ رہے، اس کی خامیوں سے درگزر اور اس کی کچھ پر صبر کیا جائے۔ (معارف القرآن لفسنی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ)

حرمت متعہ

لفظ "استمتاع" کا مادہ م، ت، ع ہے، جس کے معنی کسی فائدہ کے حاصل ہونے کے ہیں، کسی شخص یا مال سے کوئی فائدہ حاصل کیا تو اس کو استمتاع کہتے ہیں، عربی قواعد کی رو سے کسی کلمہ کے مادہ میں "س" اور "ت" کا اضافہ کروینے سے طلب و حصول کے معنی پیدا ہو جاتے ہیں، اس لغوی تحقیق کی بنیاد پر فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ کاسیدہا مطلب پوری امت کے نزدیک خلفاء عن سلف وہی ہے، جو ہم نے ابھی اوپر بیان کیا ہے، لیکن ایک فرقہ کا کہنا ہے کہ اس سے اصطلاحی متعہ مراد ہے، اور ان لوگوں کے نزدیک یہ آیت متعہ حلال ہونے کی دلیل ہے، حالانکہ متعہ جس کو کہتے ہیں اس کی صاف تردید قرآن کریم کی آیت بالا میں لفظ "محصنین غیر مساکینین" سے ہو رہی ہے، جس کی تشریح آگے آ رہی ہے۔

متعہ اصطلاحی کا اس آیت سے کوئی تعلق نہیں ہے، محض مادہ و اشتقاق کو دیکھ کر یہ فرقہ مدعی ہے کہ آیت سے علیحدہ ثبوت ہو رہا ہے۔

پہلی بات یہ ہے کہ جب دوسرے معنی بھی کم از کم مختل ہے (گو ہمارے نزدیک متعہ نہیں ہے) تو ثبوت کا کیا راستہ ہے؟

دوسری بات یہ ہے کہ قرآن مجید نے محرمات کا ذکر فرما کر یوں فرمایا ہے کہ ان کے علاوہ اپنے حصول کے ذریعہ حلال عورتیں تلاش کرو، اس حال میں کہ پانی پینے والے نہ ہوں، یعنی محض ثبوت روافی مقصود نہ ہو، اور ساتھ ہی ساتھ "محصنین" کی بھی قید لگائی ہے، یعنی یہ کہ عفت کا دھیان رکھنے والے ہوں۔ متعہ چونکہ مخصوص وقت کے لیے کیا جاتا ہے اس لیے اس میں نہ حصول اولاد مقصود ہوتا ہے، نہ گھر بار بسانا، اور نہ عفت و عصمت اور اسی لیے جس عورت سے متعہ کیا جائے اس کو فریق مخالف زوجہ وار نہ بھی قرار نہیں دیتا، اور اس کو ازواج معروفہ کی صفی میں بھی شمار نہیں کرتا۔ اور چونکہ مقصد محض قضاء شہوت ہے، اس لیے مرد و عورت عارضی طور پر نئے نئے جوڑے تلاش کرتے رہتے ہیں، جب یہ صورت ہے تو متعہ عفت و عصمت کا ضامن نہیں بلکہ دشمن ہے۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ

صاحب ہدایہ نے حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا ہے کہ ان کے نزدیک متعہ جائز ہے لیکن یہ نسبت بالکل غلط ہے، جیسا کہ شراح ہدایہ اور دیگر اکابر نے تصریح کی ہے کہ صاحب ہدایہ سے تسامع ہوا ہے۔

البتہ بعض لوگ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخیر عربک ملت متعہ کے قائل تھے، حالانکہ ایسا نہیں ہے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے باب ما جاء في نكاح المتعة کا باب قائم کر کے دو حدیثیں نقل کی ہیں، پہلی حدیث یہ ہے:

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء وعن لحوم الحمر الأهلية زمن خيبر.

”حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے موقع پر عورتوں سے متعہ کرنے اور پالتو گھوڑوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔“

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث بخاری و مسلم میں بھی ہے۔

دوسری حدیث جو امام ترمذی نے نقل کی ہے وہ یہ ہے:

”عن ابن عباس قال: إنما كانت المتعة في أول الإسلام حتى إذا نزلت الآية ﴿إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾ قال ابن عباس فكل فرج سواهما فهو حرام.“

”حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ متعہ اسلام کے عہد اول میں شروع تھا، یہاں تک کہ آیت کریمہ ﴿إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾ نازل ہوئی تو وہ منسوخ ہو گیا، اس کے بعد حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ زوجہ شریعہ اور مملوکہ شریعہ کے علاوہ ہر طرح کی شرمگاہ سے استماع حرام ہے۔“

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حرمت متعہ کے قائل تھے

البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کچھ عرصہ تک متعہ کو جائز سمجھتے تھے پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سمجھانے سے (جیسا کہ صحیح مسلم ۱/۳۵۲ پر ہے۔)

اور آیت شریفہ ﴿لَا عَلَىٰ زَوَاجِهِمْ نُوْبًا مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ سے متنبہ ہو کر زوجہ فرمایا،
جیسا کہ ترمذی کی روایت سے معلوم ہوا۔

یہ عجیب بات ہے کہ جو فرقہ حلتِ متہ کا قائل ہے باوجودیکہ اسے حضرت علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے محبت اور فرمانبردار ہونے کا دعویٰ ہے لیکن اس مسئلہ میں وہ ان کا بھی مخالف ہے۔ ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾

(۲۲۷: ۲۶)

صاحبِ روحِ المعانی، قاضی عیاض سے نقل کرتے ہیں کہ غزوہٴ خیبر سے پہلے متہ حلال
تھا، پھر غزوہٴ خیبر میں حرام کر دیا گیا، اس کے بعد فتح مکہ کے دن حلال کر دیا گیا، لیکن پھر تین دن
کے بعد ہمیشہ کے لیے حرام کر دیا گیا۔

نیز یہ امر بھی قابلِ غور ہے کہ فرمانِ باری تعالیٰ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوحِهِمْ حَافِظُونَ لَا
عَلَىٰ زَوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَنُوعِينَ﴾ یہ ایسا واضح ارشاد ہے جس میں کسی
تادیل کی گنجائش نہیں، اس سے حرمیتِ متہ صاف ظاہر ہے، اس کے مقابلہ میں بعض شاذ قراء
توں کا سہارا لینا قطعاً غلط ہے۔

جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا ﴿اسْتَعْنَمُ﴾ سے متہ اصطلاحی مراد ہونے کی کوئی قطعی
دلیل نہیں، محض ایک احتمال ہے، یہ احتمال ﴿لَا عَلَىٰ زَوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ﴾ کے
قطعی الدلائلِ مضمون کے ہرگز معارض نہیں ہو سکتا اور بالفرض اگر دونوں دلیلیں قوت میں برابر
ہوں تو کہا جائے گا کہ دونوں دلیلیں حلت و حرمت میں متعارض ہیں، بالفرض اگر تعارض مان
لیا جائے تب بھی عقلِ سلیم کا تقاضا ہے کہ محرم کو صحیح پر ترجیح ہونی چاہیے۔

(معارف القرآن لہفتی محمد شفیع رحمہ اللہ: ۲/۳۶۸)

وفي الهندية قال: نكاح المستعة باطل لا يقيد الحل ولا يقع عليها
طلاق ولا إيلاء ولا ظهار ولا يرث أحدهما من صاحبه هكذا في
فتاوى قاضيهان في ألقاظ النكاح، وهو أن يقول لامرأة حالية من
المصانيع اتمع بلك مدة عشرة أيام مثلاً أو تقوا أباها أو متعني نفسك
أباً ما أو عشرة أيام أو لم يذكروا أيام هكذا من المال كذا في فتح
المقدير. (عالمگیریہ: ۱/۲۸۳)

نکاح موقت کا حرام ہونا

مسئلہ: نکاح حد کی طرح نکاح موقت بھی حرام اور باطل ہے، نکاح موقت یہ ہے کہ ایک مقررہ مدت کے لیے نکاح کیا جائے۔ اور ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ حد میں لفظ حد بولا جاتا ہے اور نکاح موقت لفظ نکاح سے ہوتا ہے۔

وفی الہندیۃ قال:

والنکاح الموقت باطل کذا فی الہدایۃ. (علل مکرمہ: ۱/۲۸۲)

حرمیت متعدد کی مزید تفصیل

متعدد اصطلاحی، یعنی روافض جس حد کے جواز کے قائل ہیں یہ اسلام میں کبھی بھی جائز نہیں رہا ابتداء اسلام میں جس حد کا جواز ثابت ہے وہ نکاح موقت ہے جو بعد میں حرام ہو گیا۔ اس سلسلہ میں فقہ احمدیہ حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

کہ اباحت حد فی ابتداء الاسلام کا انکار حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ نے بھی فرمایا ہے، مگر اس پر زیادہ زور حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے دیا ہے، آپ کی تحقیق فیض الباری شرح بخاری میں پائیں الفاظ منقول ہے:

قلت: وما ظہور لی فی هذا الباب وإن لم یقلہ أحد قبلی، أن المصنعة بالمعنی المعروف لم تکن فی الإسلام قط ولكنها كانت نکاحاً بمهر قليل لا بنية الاستدامة بل بإحضار الفرقۃ فی النفس بعد حین والظاهر أن لتحديد الشهر بعشرة دراهم كان بعده وهذا النوع من النکاح يجوز اليوم أيضا إلا أنه محض عنه دیانة لإحضار نية الفرقۃ وبزیلہ ما عند الترمذی ۱/۹۳۳ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما بإستناد فیہ کلام کان الرجل یسلم البلیطۃ لیس له بها معرفۃ فیزوج المرأة بقدر ما یروی أنه یقیم فتحفظ له متاعه وتصلح له شئہ فہذا صریح فی أنه کان نکاحاً مع إضمار الفرقۃ وأما التخصیص بثلاثة أيام كما فی بعض الروایات كما فہموہ بل الوجه فیہ أن المهاجرین لم یكونوا رخصوا فی إقامتهم بمکة بعد الحج فوق ذلك فجاء إجازۃ المصنعة

لثلاثة أيام لهذا لا لأن المستعة أحلت لثلاثة أيام فليس الفرق إلا أن النكاح مع نية عدم الاستدامة كان مرخصاً في أول الأمر ثم عاد الأمر إلى أصله كما كان ولم يرخص فيه أيضاً فهذا هو المستعة بالمعنى الذي زعموه فهما لا أراه أن يكون أبيح في الإسلام قط وقال بعضهم في فسح الحج إلى العمرة أيضاً نحوه فانكروه وأما كما أنكروا المستعة في الإسلام غير إني نفردت بإنكار المستعة أما في فسح الحج إلى العمرة فقد سبق فيه فاس قلبي واختار الجمهور أنه كان ثم نسخ.

(فيض القاري: ۱/ ۱۳۸)

اور حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت کریمہ ﴿لَا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ﴾ أو ما ملكت أيمانهم ﴿كَلَّا نَزُولُ﴾ دو دفعہ کہہ ہی میں ہو چکا تھا، جس سے تحریم حنہ ظاہر ہے مگر اس کی اشاعت نہ ہوئی تھی، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار اس تحریم کی اشاعت اور تاکید فرمائی، یہ کہیں ثابت نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نصوص قرآنیہ محرمہ حنہ کے بعد حنہ کی اجازت دی ہو، فتح مکہ کے موقع پر جو اجازت مروی ہے وہ نکاح موقت کی تھی نہ کہ حنہ کی، نکاح موقت صورتہ نکاح ہے، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجتہاد اس کی اجازت دی تھی، مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی سے متنبہ کر دیا گیا کہ معنی یہ بھی حنہ ہی ہے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تحریم کا بھی اعلان فرمایا۔

حاصل یہ ہے کہ حنہ شیعہ جسکی بے حیائی کی اسلام میں کبھی بھی اجازت نہیں دی گئی، یہ جاہلیت میں مروج تھا، اسلام نے شروع ہی سے اس کو حرام قرار دیا، البتہ حنہ محرمہ میں نکاح باحسانیت فرقت، و نکاح موقت کا دخول مخصوص نہ ہونے کی وجہ سے اس میں اجتہاد کی گنجائش تھی بعد میں بذریعہ وحی غیر متلو آیت محرمہ میں اس کا دخول بیان فرما کر اس کی حرمت بھی واضح کر دی گئی۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(احسن الفتاویٰ: ۵/ ۵۳)

بیوی کا دودھ پینا حرام ہے

بیوی کا دودھ پینا شوہر کے لیے حرام ہے، لیکن اگر کسی نے پی لیا چاہے قصد ایہ یا بلا قصد کے تو اس پر لازم ہے کہ اس سے توبہ کرے، تاہم اس سے نکاح پر اثر نہیں پڑے گا نکاح بدستور قائم رہے گا۔

ولم یبع الارضاع بعد مدته لانه جوء والانتفاع به لغير ضرورة حرام
 علی المصحیح، (ردالمحتار: باب خرضاع: ۲۱۱/۳ طبع سعید)
 وفي الهندية: إذا مص الرجل ثدي امرأته وشرب لبنها لم تحرم عليه
 إمرأته لما قلنا انه لا رضاع بعد الفصال. (خاتبة علی هامش الهندیه
 ۱۷/۱: مکتبہ ماحدیہ)

اگر بوی کے پستان میں دودھ نہ ہو تو پستان میں لینا جائز ہے، اس میں کوئی گناہ نہیں،
 تاہم دودھ نہ میں آنے کا اندیشہ بھی ہو تو اس سے بچنا چاہیے۔
 مص رجل ثدي زوجته لم تحرم. (ردالمحتار: ۳۲۵/۳ باب الرضاع)

مزینہ سے نکاح کا حکم

زنا کاری شرعاً عقلاً بڑا قبیح فعل ہے، اس لیے شریعت مطہرہ نے اس کو سخت حرام قرار دیا
 بلکہ بوس و کنار بد نظری، بے پردگی وغیرہ جوڑے کے اسباب ہیں ان کو بھی حرام قرار دیا۔
 قوله تعالى ﴿ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء مبيلاً﴾

(نہی اسرائیل: ۳۲)

ترجمہ: زنا کاری کے قریب بھی مت پہنکو بلاشبہ وہ بڑی بے حیائی (کی بات) ہے اور
 بری راوی ہے۔

اگر کسی لڑکا لڑکی سے یہ حرام فعل سرزد ہوا تو شریعت کا حکم یہ ہے کہ ان کو حاکم وقت کوڑے
 کی سزا دے، زور وہ دونوں تو پہنچی کریں، اگر اسلامی حکومت نہ ہونے کی وجہ سے یا ملک میں یہ
 قانون نافذ نہ ہو، یا قانون نافذ ہے، اور کوڑے کی سزا دیدی بعد میں وہ دونوں آپس میں شادی
 کرنا چاہیں تو شرعاً اس کی اجازت ہے، بلکہ اگر زنا کی وجہ سے حمل بھی ٹھہر گیا ہو تب بھی زانی کے
 لیے حالت حمل میں بھی اپنی حریص سے نکاح کرنا جائز ہے۔

وقال ابن عابدین رحمه الله: (قوله وصح نكاح حبلى من زنى) أي
 عندهما وقال أبو يوسف لا يصح والفتوى على قولهما كما في
 الفهستانى على المصنوع.

(ردالمحتار ۴۸/۳، فصل فی المحرمات طبع سعید)

دوسرے کی مزینہ سے بھی حالت حمل میں نکاح جائز ہے لیکن وضع حمل تک بسمتري جائز

نہیں جبکہ اپنی مزینہ سے نکاح کی صورت میں وضع جس سے پہلے بھی ہمبستری جائز ہے۔

وفي السر المختار قال: وضع نكاح حبل من زنى لا حبل من غيره
أي الزنى لثبوت نسبه ولو من حربي أو سينها المقر به وإن حرم
وطؤها وشوا عبه حتى تضع متصل بالمسئلة الأولى لتلايفى ماؤه
زرع غيره إذا الشعر بنت منه. (رد المحتار: ۴/۸۰، ایہ سعید)

سالی سے زنا کرنے سے بیوی حرام نہیں ہوتی

سالی (یعنی بیوی کی بہن) سے زنا کرنا بھی بڑا سخت گناہ ہے، اگر کسی سے ایسا گناہ سرزد ہو گیا تو فوراً توبہ واستغفار کرنا لازم ہے، اور آئندہ اس سالی سے پردہ کا اہتمام کرنا چاہیے، لیکن اس عمل سے اس کی بیوی کے ساتھ نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑا وہ بدستور اس کی منکوحہ ہے، تاہم سالی کے اعتباراً یعنی اس کے ایک حیض گزرنے تک یا اس کے حاملہ ہونے کی صورت میں اس کے وضع حمل تک اپنی بیوی سے جناح کرنا جائز نہیں۔ بلکہ علیحدہ رہنا واجب ہے:

الموانع في النكاح: الخامس: إذا وطأ ذات محرم من امراته ممن لا
يحرم عليه بزنا فإنه لا يطأ امراته حتى يستبري الموطوءة بحضة لأنه
لا يجعل له رحمان محرمان ليهما ماؤه.

(فتاویٰ الفقہاء، کتاب النکاح ۱/۸۹، مطبوعہ دار النکت العلمیہ)
حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ نے تحریر فرمایا ہے کہ کم از کم ایک حیض گزرنے تک بیوی سے علیحدہ رہنے کو واجب قرار دیا جائے، خاص طور پر جب معاملہ فروج سے متعلق ہے جس میں احتیاط کا پہلو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔

ويعمل بالاحتياط خصوصاً في باب الفروج.

(شامیہ: ۳/۴۸۳، تعداد المفتین ۵۵۳)

مزینہ کی بیٹی سے نکاح جائز نہیں

جس عورت سے زنا کیا ہو یا ناجائز طور پر بوس و کنار کیا ہو۔ اس کی لڑکی سے نکاح حرام اور باہل ہے۔ خواہ لڑکی زانی کے تطفہ سے ہو یا نہ ہو۔ اب اگر زانی شخص اپنی مزینہ کی لڑکی بیوی کے طور پر رکھتا ہے، تو زانی ہی کہلائے گا، اولاد اگر پیدا ہوں وہ بھی حرامی النسل ہوگی، عزیز و اقارب اور دیگر بااثر افراد پر لازم ہوگا کہ ایسا بدکار شخص سے معاشرتی بائیکاٹ کرے۔

وفي الدر المختار قال: وحرم أيضا بالصهرية أصل مزينة. وقال ابن عابدين رحمه الله: قال في البحر أراد بحرمة المصاهرة الحرمان الأربع حرمة المرأة على أصول الزاني وفروعه نسبا ورضاعا. وحرمة أصولها وفروعها على الزاني نسبا ورضاعا في الوطى الحلال الخ... (ردالمحتار ۳/۳۲، فصل في المحرمات مطبوعه سعيد)

مزینہ کی ماں سے نکاح حرام ہے

جس عورت سے زنا کیا ہو یا ناجائز طور پر بوس و کنار ہو اس کی ماں سے نکاح گمراہ حرام ہے، کیونکہ زنا کاری سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، یعنی زانی کے لیے مزینہ کی بیٹی تو اسی وغیرہ اور مزینہ کی ماں اور زانی وغیرہ نیز مزینہ کے لیے زانی کا بیٹا یا باپ سب سے نکاح حرام ہو جاتا ہے۔ (کذا فی البحر الرائق: ۱۰۶/۳، المہندیہ الباب الثالث فی المحرمات: ۲۷۵/۱)

باقی زانیہ اور مزینہ کی اولاد کا آپس میں نکاح ہو سکتا ہے کیونکہ وہ اصول وفروع میں داخل نہیں۔

کفار، اہل کتاب اور گمراہ فرقوں سے نکاح کا حکم

عیسائی عورت سے نکاح کا حکم

جو عیسائی یا یہودی، اللہ تعالیٰ کے وجود کے قائل ہو، اور آسمانی کتابوں میں کسی ایک کتاب توراة، انجیل، زبور وغیرہ کو ماننا ہو، کسی پیغمبر پر ایمان کا دعویٰ نہ کرے اور اہل عورت سے فی نفسہ نکاح جائز ہے بشرطیکہ نکاح شرعی طریقے پر ہو وگواہوں کے سامنے ہو اور وہ عورت پاکدامن ہو۔
قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا وَلِلَّذِينَ آمَنُوا بِالْحَقِّ وَالْمَعَصِيَّاتِ وَالْمُحْصَنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتِ مِنَ الدِّينِ أُولَئِكَ
الْكُتَابُ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ، غَيْرَ مُتَجَاوِزِينَ
وَلَا مُتَخَدِّعِينَ أَعْيَانَهُنَّ﴾ (مائتہ: ۵)

یعنی تمہارے لیے مسلمان پاکدامن عورت سے نکاح حلال ہے اسی طرح اہل کتاب کی عقیف اور پاکدامن عورتوں سے بھی نکاح حلال ہے۔

(احکام القرآن للجصاص)

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ اس آیت کے ضمن میں معارف القرآن میں تحریر فرماتے ہیں کہ جمہور صحابہ و تابعین کے نزدیک اگرچہ ازدوئے قرآن اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح فی نفسہ حلال ہے لیکن ان سے نکاح کرنے پر جو دوسرے مفسد اور خرابیاں اپنے لیے اولاد و اپنی اولاد کے لیے بلکہ پوری امت مسلمہ کے لیے ازدوئے تجربہ لازمی طور سے پیدا ہوں گی، ان کی بناء پر اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کو وہ بھی مکروہ سمجھتے تھے۔

جصاص نے احکام القرآن میں شقیق بن سلمہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان جب مدائن پہنچے تو وہاں ایک یہودی عورت سے نکاح کر لیا۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کی اطلاع ملی تو ان کو خط لکھا کہ اس کو طلاق دیدو۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب میں لکھا کہ کیا وہ میرے لیے حرام ہے، تو پھر امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب میں تحریر فرمایا کہ میں نے حرام نہیں کہا لیکن ان لوگوں کی عورتوں میں عام طور پر عفت و پاکدامنی نہیں ہے۔ اس لیے مجھے خطرہ ہے کہ آپ لوگوں کے گھرانہ میں اس راہ سے فحش و بدکاری داخل نہ ہو جائے۔ اور امام محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الاثمار میں اس واقعہ کو بروایت امام ابو حنیفہ اس طرح نقل کیا ہے کہ دوسری مرتبہ فاروق اعظم نے جب حضرت حذیفہ کو خط لکھا تو اس کے الفاظ یہ تھے:

اعزم عليك أن لا تنزع كتابي حتى نخلي مبيتها أخاف أن يفتديك المسلمون فيختاروا النساء أهل الذمة لجمالهن وكفى بذلك فتنه لئلاء المسلمين. (کتاب الاثمار: ۱۵۶)

یعنی آپ کو قسم دیتا ہوں کہ میرا یہ خط اپنے ہاتھ سے رکھنے سے پہلے ہی اس کو طلاق دیکر آزاد کر دو۔ کیونکہ مجھے یہ خطرہ ہے کہ دوسرے مسلمان بھی آپ کی اقتداء کریں اور اہل ذمہ اہل کتاب کی عورتوں کو ان کے حسن و جمال کی وجہ سے مسلمان عورتوں پر ترجیح دے لگیں تو مسلمان عورتوں کے لیے اس سے بڑی مصیبت کیا ہوگی؟

اس واقعہ کو نقل کر کے حضرت محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ فقہائے حنفیہ اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ اس نکاح کو حرام تو نہیں کہتے، لیکن دوسرے مفسد اور خرابیوں کی وجہ سے مکروہ سمجھتے ہیں۔ اور علامہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں نقل کیا ہے کہ حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ طلحہ اور کعب بن مالک کو بھی ایسا ہی واقعہ پیش آیا کہ انہوں نے آیت مائدہ کی بناء پر اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کر لیا تو جب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کی اطلاع ملی تو

مخت ناراض ہوئے اور ان کو حکم دیا کہ طلاق دیدیں۔ (مظہری)

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زمانہ خیر القرون کا زمانہ ہے۔ جب اس کا کوئی احتمال نہ تھا کہ کوئی یہودی، نصرانی عورت کسی مسلمان کی بیوی بن کر اسلام اور مسلمانوں کے خلاف کوئی سازش کر سکے، اس وقت تو صرف یہ خطرات سامنے تھے کہ کہیں ان میں بدکاری ہو تو ان کی وجہ سے ہمارے گھر اٹنے لگے ہو جائیں۔ یا ان کے حسن و جمال کی وجہ سے لوگ ان کو ترجیح دینے لگیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مسلمان عورتیں تکلیف میں پڑ جائیں۔ مگر فاروقی فہر دور میں اسے ہی مفاسد کو سامنے رکھ کر ان حضرات کو طلاق پر مجبور کرتی ہے اگر آج کا نقشہ ان حضرات کے سامنے ہوتا تو اندازہ کیجئے کہ ان کا اس کے متعلق کیا عمل ہوتا؟ اول تو وہ لوگ جو آج اپنے نام کے ساتھ مردم شماری کے رجسٹروں میں یہودی یا نصرانی لکھواتے ہیں۔ ان میں بہت سے وہ لوگ ہیں جو اپنے عقیدہ کی رو سے یہودیت و نصرانیت کو ایک لخت سمجھتے ہیں۔ نہ ان کا توراۃ انجیل پر عقیدہ ہے نہ حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام پر۔ وہ عقیدہ کے اعتبار سے بالکل لاد مذہب اور ذہیر پئے ہیں۔ محض قومی یا رکی طور پر اپنے آپ کو یہودی اور نصرانی کہتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ ان لوگوں کی عورتیں مسلمانوں کے لیے کسی طرح حلال نہیں۔ اور بالفرض اگر وہ اپنے مذہب کے پابند بھی ہوں تو ان کو کسی مسلمان گھرانہ میں جگہ دینا اپنے پورے خاندان کے لیے دینی اور دنیوی تباہی کو دعوت دینا ہے۔ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جو سازشیں اس ماہ سے اس آخری دور میں ہوئیں اور ہوتی رہتی ہیں، جن کے عبرتناکے روز آنکھوں کے سامنے آتے ہیں کہ ایک لڑکی نے پوری مسلم قوم اور مسلم سلطنت کو تباہ کر دیا۔ یہ ایسی چیزیں ہیں کہ طلال و حرام سے قطع نظر بھی کوئی ذی ہوش انسان اس کے قریب جانے کے لیے تیار نہیں ہو سکتا۔

الغرض قرآن و سنت اور اسوۂ صحابہ کی رو سے مسلمانوں پر لازم ہے کہ آج کل کی کتابی عورتوں کو نکاح میں لانے سے کلی پرہیز کریں۔ آخر آیت میں یہ ہدایت بھی کر دی گئی ہے کہ اہل کتاب کی عورتوں کو اگر رکھنا ہی ہے تو باقاعدہ نکاح کر کے بیوی کی حیثیت سے رکھیں، ان کے حقوق مہر وغیرہ ادا کریں۔ انکو واثقہ کے طور پر رکھنا اور کھلے طور پر بدکاری کرنا یہ سب چیزیں حرام ہیں۔

وصح نکاح کشایۃ وان کمرہ تنزیہا مؤمنۃ یسہی مومسل مفرۃ بکتاب
منزل وان اعتقدوا المسیح الہاء، وفي الشامۃ قولہ مفرۃ بکتاب فی
النہر عن الزیلعی واعلم ان من اعتقد دینا سماویا ولہ کتاب منزل

کے مصنف ابراہیم و شہت و زبور داؤد ، فہو من اہل الکتاب المجوز
مناکحتہم۔ (رد المحتار ۴/۴۵۰ ، فصل فی المحرمات)

ہندو عورت سے نکاح جائز نہیں

کوئی بھی مشرک بت پرست ، ہندو آریا سیکہ بدھ مت کے ماننے والی وغیرہ سے مسلمان
مرد کا نکاح حرام ہے ، جب تک وہ باقاعدہ طور پر دین اسلام کو قبول کر کے مسلمان نہ ہو جائے
ایک مسلمان کے لیے ان سے نکاح ہرگز جائز نہیں۔

ولا یصح نکاح عابدۃ کوکب لا کتاب لہا ، ولا وظہا بطلانہا یمن
والمجوسۃ والوثنیۃ إلخ

(الدر علی هامش رد المحتار ۴/۴۶۱ ، فصل فی المحرمات)

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا﴾ (بقرہ: ۲۲۱)
اور مشرک عورت سے نکاح مت کرو جب تک ایمان نہ لے آئیں۔

غیر مسلم مرد سے نکاح حرام ہے

کتابیہ عورت سے نکاح کا جواز تو بعض شرائط سے ثابت ہے۔ جس کی تحصیل پہلے گزر
چکی ہے لیکن کسی مسلمان خاتون کا نکاح غیر مسلم مرد سے چاہے کتابی ہو یا غیر کتابی کسی حال میں
حلال نہیں ، اس لیے اس کا خوب خیال رکھنا لازم ہے۔

ولا یجوز تزوج المسلمۃ من مشرک ولا کتابی

(الہندیہ کتاب النکاح للباب الثالث ۱/۲۸۲)

ومنها الإسلام فی نکاح المسلم والمسلمۃ

(بدائع الصنائع ۲/۲۵۳ ، مطبوعہ معبد)

عیسائی عورتوں سے نکاح پر اشکال و جواب

عیسائی عورتوں سے نکاح کے جواز پر اشکال اور اس کا جواب امداد الفتاویٰ سے نقل
کیا جاتا ہے:

سوال: قرآن کریم میں جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ یعنی اس آیت مبارکہ کی رو سے الٰہی کتاب کی ”محسنہ“ عورتوں سے

نکاح کا جائز ہونا معلوم ہوا۔ حالانکہ اہل کتاب کا شرک (یعنی علیہ السلام کو) ”ذین اللہ“ کہنا وغیرہ اسی طرح بدعات شرکیہ میں غلو ثابت ہو چکا تھا، اہل کتاب میں ان خرابیوں کے موجود ہونے کے باوجود ان کی عورتوں سے نکاح کو جائز رکھا گیا، تو اب بھی ان کتابیہ عورتوں سے نکاح جائز ہوگا یا نہیں؟ اس وقت وہ لوگ اور بھی خراب ہو گئے ہیں جب ان کتابیہ عورتوں سے نکاح جائز ہوا تو مرزائی عورتوں شیعہ، رافضی اور بدعتی جو شرک کے درجہ کو پہنچے ہوئے ہیں ان کی عورتوں سے بدرجہ اولیٰ ہونا چاہیے، حالانکہ ان کے دائرہ اسلام سے خارج ہونے کی وجہ سے فقہاء ان کے ساتھ نکاح کرنے کو منع فرماتے ہیں، امید ہے کہ جناب واللہ العزیز شافی جواب عنایت فرمائیں گے، میں کئی روز سے اس شبہ میں مبتلا ہوں۔ شفاء الی السوال فقط۔

الجواب: شریعت مطہرہ میں کافر اصلی (آپائی کفار) اور کافر مرتد کے احکام جدا گانہ ہیں، پھر کافر اصلی میں اہل کتاب یعنی کسی آسمانی کتاب کا معتقد (آسمانی کتاب پر عامل ہونا ضروری نہیں) اور غیر اہل کتاب کے احکام مختلف ہیں۔ اس مقدمہ سے سب شبہات رفع ہو گئے۔ یعنی اہل کتاب کا جو شرک منقول ہے وہ نکاح کتابیہ سے مانع نہیں، اور مرزائی وغیرہم جن پر بھی کفر کا فتویٰ ہوگا وہ شرعاً مرتد قرار پائیں گے، فحصل الفرق بینہما۔ اس شرک کی وجہ سے اہل کتاب اگرچہ آسمانی کتابوں پر عمل کرنے والے نہ ہیں مگر پھر بھی آسمانی کتاب پر اعتقاد اور ایمان رکھنے والے تو ہیں۔

البتہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) میں سے جو لوگ کسی آسمانی کتاب پر ایمان و اعتقاد کا التزام نہ رکھیں جیسے اس زمانہ میں اکثریت کی حالت ہوگئی، تو ان کا حکم اہل کتاب کا ساندہ ہوگا۔ (امداد الفتنای بتعمیر بسیر: ۲/۲۶۶)

قادیانی عورت سے نکاح کا حکم

حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے آخری پیغمبر ہیں آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔ آپ علیہ السلام کے بعد جو بھی نبوت کا دعویٰ کرے گا وہ جھوٹا ہوگا، یہ عقیدہ رکھنا تمام مسلمانوں پر فرض ہے۔

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنا خاتم النبيين لا نبي بعدي...

میں اللہ تعالیٰ کا آخری نبی ہوں میرے بعد کوئی نیا نبی مسبوح نہ ہوگا، ان کے علاوہ بھی بکثرت نصوص ہیں، جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم الانبیاء ہونا ثابت ہے، لہذا امر از غلام احمد قادیانی کا دعویٰ نبوت جھوٹا ہے۔ اس دعویٰ میں اس نے قرآن و حدیث کے ان تمام صریح نصوص کا انکار کیا جن سے ختم نبوت کے عقیدہ ثابت ہے لہذا امر از غلام احمد قادیانی مرتد، کافر، دائرہ اسلام سے خارج ہے اب جو شخص بھی مرزا غلام کو نبی تسلیم کرتا ہے وہ بھی دائرہ اسلام سے خارج ہے، اس سے نکاح کا رشتہ قائم کرنا جائز نہیں، اس کو لڑکی دینا یا الکی کسی لڑکی کو اپنے نکاح میں لانا دونوں ہی حرام ہیں۔

شیعہ عورت سے نکاح

جو شخص حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدا کی کا فائل ہو، (یعنی طہول کا عقیدہ رکھتا ہو) یا قرآن کریم کو تحریف شدہ مانتا ہو، یا امام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر رزاک کی تہمت رکھتا ہو، یا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابیت کا منکر ہو، یا حضرت جبریل علیہ السلام کی وحی لانے میں غلطی کا عقیدہ رکھتا ہو، یا کوئی اور کافر ان عقیدہ رکھتا ہو، وہ کافر ہے دائرہ اسلام سے خارج ہے، لہذا اگر کوئی شیعہ لڑکی ان عقائد کا حامل ہو تو اس سے سنی مسلمان کا نکاح حلال نہیں۔ اگر کفر یہ عقائد نہ رکھتی ہو توئی نفسہ نکاح معتقد ہو جائے گا تاہم اس نکاح سے مرد کے عقیدہ خراب ہونے کا قوی امکان ہے اس سے اجتناب لازم ہے۔

قال ابن عابدین رحمه الله تعالى: وبهذا يظهر أن الرافضی إن كان ممن يعتقد الألوهية في علي أو أن جبرائيل غلط في الوحى أو كان ينكر صحبة الصديق، أو بقذف السيدة الصديقة فهو كافر لمخالفته القواطع المعلومه من الدين بالضرورة.

(ردالمحتار: ۴/۶۶ فصل في المحرمات كتاب النكاح)

قال ابن نجيم في البحر ويكفر من أراد بغض النبي صلى الله عليه وسلم: وبعد اسطر ويقذف عائشة رضي الله عنها من نساته صلى الله عليه وسلم فقط وبانكاره صحبة أبي بكر رضي الله عنه.

(البحر الرائق: ۳/۱۲۶ باب أحكام المرتدين)

قال المففى الاعظم وشهد احمد للهيانوى رحمه الله تعالى:

شیعہ عورت مسلمان مرد کے لیے حلال نہیں۔ اس لیے کہ شیعہ کافر ہیں دلائل کی تفصیل حقیقت شیعہ مندرجہ حسن الفتاویٰ جلد اول میں ہے بعض کے خیال میں شیعہ ذلیل کتاب ہیں، مجاہد ابو جودہ ذیل شیعہ عورت سے نکاح جائز نہیں:

(۱) اکثر علماء شیعہ کو اہل کتاب شمار نہیں کرتے، لہذا احتیاط واجب ہے۔

(۲) ان کے نزدیک صرف وہ شیعہ اہل کتاب ہیں سے ہے، جس کا باپ دادا بھی شیعہ ہو، اگر کوئی مسلمان شیعہ ہو گیا تو وہ اور اس کی صلیبی اولاد منکح اہل کتاب نہیں، بلکہ مرتد اور ایسی عورت کے ساتھ نکاح حرام ہے، اگر شیعہ عورت سے نکاح کی اجازت ہو گئی تو بدو ان اس تحقیق کے کہ یہ شیعہ عورت اہل کتاب سے ہے، یا مرتد سے نکاح ہونے لگیں گے، اس طرح حرام کاری کا دروازہ کھل جائے گا۔

(۳) شیعہ عورت سے نکاح کے بعد اولاد تو اولاد خود شوہر کا دین خطرہ پڑ جاتا ہے، عموماً شوہر مرتد ہو جاتا ہے، اولاد تو یقیناً مرتد ہو جاتی ہے ان وجوہ سے شیعہ عورت سے نکاح کا ہرگز جواز نہیں۔

(مزید تفصیل کے لیے حسن الفتاویٰ ۹۰/۵ ملاحظہ فرمائیں)

شیعہ مرد سے سنی لڑکی کا نکاح

اگر کوئی شیعہ کفر یہ عقائد رکھتا ہے، جن کی تفصیل سابقہ فتویٰ میں مذکور ہے تو اس کے ساتھ سنی لڑکی کا نکاح کافر ہونے کی وجہ سے منعقد ہوگا۔ اور اگر کفر یہ عقائد نہ رکھتا ہو تب بھی وہ مبتدع اور فاسق ہے، اس سنی لڑکی کا نکاح نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ فاسق ہونے کی وجہ سے سنی لڑکی کا کفو نہیں۔

وفی البلدان المصنوع ۲/۲۷۹ قال: ومنها إسلام الرجل إذا كانت المرأة مسلمة فلا يجوز نكاح المؤمنة الكافراً، لقوله تعالى ﴿ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا﴾ ولأن في النكاح المؤمنة الكافر خوف وقوع المؤمنة في الكفر الخ.

قال في الهندية: فلا يكون الفاسق كفواً للصالحة سواء كان ملعن الفسق أو لم يكن، (عالمگیریہ: ۱/ کتاب النکاح)

غیر مقلد سے نکاح

جوڑ کی عقیدۂ اہل سنت و الجماعت کا حامل اور فقہ کو ماننے والی خصوصاً امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ماننے والی ہو اس کا نکاح غیر مقلد (بقول خود اہل حدیث) لڑکے سے فی نفسہ منعقد ہو جاتا ہے، کیونکہ وہ بھی مسلمان ہیں، تاہم ایسی جگہ رشتہ کرنے میں عموماً خاندانوں کے آپس میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے کیونکہ حدیث کی روشنی میں مرد و عورت کی نماز میں ۱۳ مقامات میں فرق ہیں۔ مثلاً

۱۔ بکبیر تحریر کے وقت مرد کے لیے مسنون ہے کہ ہاتھ کانوں تک اٹھائے جبکہ عورت کے لیے کندھے تک ہے۔

۲۔ رکوع میں مرد کو برابر رکھ کر پیٹھ سیدھی کر کے رکوع کرے۔ اور عورت صرف اتنا جھکے کہ گھٹنے تک ہاتھ پہنچ جائے۔

۳۔ اسی طرح مرد اس طرح سجدہ کرے کہ دان پینٹ سے بازو پسیلوں سے کلائی زمین سے الگ رہے، جبکہ عورت کے لیے حکم ہے کہ خوب سمٹ کر سجدہ کرے تاکہ زیادہ سے زیادہ ستر کا اہتمام ہو۔

عن یزید بن ابی حبیب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر علی امرأتین تصلیان، فقال: إذا سجدا فضع بعض اللعیم إلى الأرض قال المرأة لیست فی ذلک کالرجل۔

(سنن ترمذی: ۲/۲۲۳، إعلاء السنن بحوالہ مراسیل ابی داؤد: ۱۹/۳)

عن وائل بن حجر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: یا وائل بن حجر! إذا صلیت فاجعل یدیک حذاء أذنیك و المرأة فجعل یدیها حذاء قلیبها۔ (مجمع الزوائد: ۲/۱۰۳)

اور بھی کئی بیادری مسائل ہیں جن میں جمہور اہل سنت اور غیر مقلدین کا اختلاف ہے تو ان کے ہاں شادی کی صورت میں مرد اور اس کے خاندان والے لڑکی کو ان مسائل میں غیر مقلدین کی پیروی کرنے پر مجبور کرتے ہیں، جس سے آپس میں ناچاقی پیدا ہوتی ہے، اسی طرح بعض دیگر مسائل میں بھی تشدد کرتے ہیں۔ اس لیے ان کو لڑکی دینے سے حتی الامکان احتراز کیا جائے۔

مرتبہ سے نکاح حرام ہے

جو شخص پہلے مسلمان تھا پھر عیسائی، ہندو و مذہب اختیار کرے یا اسلام کو چھوڑ کر کسی اور دین یا مذہب کو قبول کرے (احیاء بالندہ) تو یہ شخص مرتبہ ہے، تو ایسے شخص کا نکاح کسی مسلم کا قرہ یا مرتبہ سے جائز نہیں، اور جو عورت مرتبہ اور اختیار کرے، اس کا بھی نکاح کسی سے درست نہیں۔ مرتبہ عیسائی، ہندو کی لڑکی بھی اگر مرتبہ ہو تو اس سے بھی نکاح جائز نہیں۔

ولا یجوز للمرتدة ان یتزوج مرتدة ولا مسلمة ولا کافرة اصلية
وکذلك لا یجوز نکاح المرتدة مع أحد کذا فی المبسوط ۱ھ
(عالمگیریہ: ۶/۲۸۲)

غیر مسلم کا قبول اسلام اور اس کا نکاح

اگر کوئی کافرہ عورت اسلام قبول کرے، تو اگر وہ عورت ایسی ہو کہ اس کا کوئی شوہر نہیں، تو اس سے فوراً نکاح درست ہے۔ اگر اس کا شوہر موجود ہے تو پھر اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ بھی مسلمان ہو جائے تب تو بدستور یہ عورت اس کی بیوی رہے گی، دونوں کا نکاح برقرار ہے، اگر وہ شوہر اسلام قبول کرنے سے انکار کر دے تو ان میں تفریق کر دی جائے یہ تفریق حکم طلاق ہوگی۔
اگر یہ عورت دارالحرب میں ہو تو اسلام قبول کرنے کے وقت سے تین حیض گزار کر اس کا نکاح ختم ہوگا، اگر حاملہ ہو تو وضع حمل پر اس کا نکاح ختم ہوگا، اس کے بعد عدت گزار کر نکاح کرنا چاہیے۔ یہی احوط ہے۔

وإذا أسلم أحد الزوجین المجوسیین أو امرأة الکتابی عرض الإسلام
على الآخر فإن أسلم فیها وإلا بان ایی أو سکت فرق بینهما إلى قوله
ولو أسلم أحدهما لم یمن حتی تحيض ثلاثا أو تمضي ثلاثة أشهر
(رد المحتار: ۳/۱۸۸ باب نکاح الکافر)

اگر عورت اسلام قبول کرے دارالحرب سے دارالاسلام ہجرت کر کے آجائے تو دارالاسلام میں داخل ہوتے ہی اس کا نکاح ختم ہو جائے گا، اس پر وجوب عدت میں اختلاف ہے قبول و نہی اور احوط ہے۔

ومن هاجرت إلینا مسلمة أو ذمة حائلا بانث بلاعدة فیحل تزوجها وإما
الحامل فیحی تضع علی الأظهر لا للعدة بل لشغل الرحم بحق الغير۔

(رد المحتار: ۳/۱۹۳، باب نکاح الکافر)

قال ابن نجيم في البحر: ان المرأة ان كانت حرة فلا عدة عليها.
(البحر الرائق: ۳/۲۶۳)

نومسلمہ کے لیے کافر شوہر کے نکاح سے نکلنے کا طریقہ

اگر کوئی کافر عورت اسلام قبول کرے تو اصل حکم تو یہی ہے کہ اس کے شوہر پر اسلام پیش کیا جائے اگر قبول کرے تو دونوں کا نکاح برقرار رہے گا اگر انکار کرے یا خاموشی اختیار کرے تو قاضی ان میں تفریق کر دے تو یہ تفریق تکمیل طلاق ہوگی اور اس کے بعد عدت واجب ہوگی، لیکن اگر شوہر پر اسلام پیش کرنے میں مشکلات ہوں، کہ حکومت اس میں تھکاوٹ نہیں کرتی کہ شوہر کو بلا کر اسلام پیش کرے یا حاکم یا مجلس علماء شوہر کو بلا کر اسلام پیش کر بھی دے تو اس میں شدید خطرہ ہے کہ شوہر ان کے سامنے اسلام قبول کر کے یہودی حاصل کر لے بعد میں پھر یہودی کو سخت اذیت پہنچائے، بلکہ انگلیش وغیرہ کے ذریعہ ہلاک ہی کر دے یا کسی مجبوری کی صورت میں کافر شوہر سے خلاصی حاصل کرنے کے لیے مذہب شافعی پر عمل کرنے کی گنجائش ہے، ان کے یہاں عورت کے قبول اسلام کے بعد شوہر کے اسلام قبول کرنے سے پہلے اگر عورت کی عدت گزر جائے تو نکاح فسخ ہو جاتا ہے اور اس کے بعد فوراً دوسرا نکاح ہو سکتا ہے شوہر کے اسلام قبول کرنے کے بعد دوسری عدت کی ضرورت نہیں۔

قال في الأم ولم أعلم مخالفا في أن المتخلف عن الإسلام منهما إذا انقضت عدة المرأة قبل أن يسلم انقطعت العصمة بينهما إلى قوله لا تصح البدار في التحريم والتحليل شيئا إنما يصح اختلاف الدينين (وبعد أسطفي) وإن لم يسلم حتى تنقضي العدة فالعصمة منقطعة بينهما وانقطاعها فسخ بلا طلاق وتنكح المرأة من ساعتها من شأن.

(الأم: ۴۵/۵، (احسن الفتاوى ۲۸/۵ کتاب النکاح)

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کلمے ہیں اگر ملکی قوانین کی رو سے کوئی ایسا طریق کار موجود نہ ہو جس کے ذریعہ شوہر کو عدالت میں بلا کر اس پر اسلام پیش کرے تو اس صورت عدت گزار کر دوسری جگہ نکاح کی گنجائش ہوگی۔

أما لأنه في حكم الكفر في هذه الجزية بخصوصها إما عملا بمذهب الأئمة الأخرى عند الضرورة. (فتاوى عثمانی: ۲/۲۶۶)

غیر مسلم شوہر کے انتقال کے بعد نو مسلمہ کا نکاح

اگر کوئی غیر مسلم لڑکی اپنے کافر شوہر کے انتقال کے بعد اسلام قبول کرے، تو اس سے اگر کوئی مسلمان شادی کرنا چاہے تو طریقہ یہ ہے کہ وہ عورت حاملہ ہے تو وضع حمل تک انتظار کیا جائے اس کے بعد نکاح ہو سکتا ہے، اور اگر حاملہ نہیں ہے تو اس عورت پر کافر شوہر کی عدت و قات لازم نہیں، بلکہ فوراً دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔

وكذا لا تعد مسيبة الحروف بتباين الدارين لأن العدة حيث وجبت إنما وجبت حقاً للعباد والحرابي ملحق بالجماد. إلا المحامل فلا يصح تزوجها لأنه معتدة بل لأن في بطنها ولذا فابت النسب كحرية خرجت أمضا مسلمة أو ذمية أو مستأمنة لم أسلمت وصارت ذمية لما مر أنه ملحق بالجماد إلا المحامل لما مر. (رد المحتار: ۳/ باب العدة مطلب الدخول في النكاح الأول)

نو مسلمہ سے نکاح سے پہلے جانچنا چاہیے

اگر کوئی کافر عورت اپنی رضا و رغبت سے اسلام قبول کرے اور مسلمانوں کے پاس آ جائے، اب کوئی مسلمان اس کو سہارا دینے کی نیت سے شادی کرے تو ایسا نکاح اجرو ثواب کا کام ہے، انشاء اللہ اس میں برکت ہوگی۔ لیکن بعض دفعہ اسلام قبول کرنے میں غلطی نہیں ہوتی بلکہ کسی دنیوی لالچ میں آ کر اسلام کا اظہار کرتی ہے، بعض دفعہ تو محض دوستی نبھانے کے لیے یا دنیا والوں کو دکھانے کے لیے صرف اسلام کا اقرار کرتی ہے، تو اگر کافرہ عورت حقیقتہً مسلمان نہ ہو تو اس سے نکاح منعقد نہ ہوگا، اس لیے تو مسلمہ سے شادی میں جلد بازی کرنا کسی طرح مناسب نہیں۔ بلکہ اس کو اسلامی تعلیمات سے آگاہ کیا جائے، اور امتحان لیا جائے جب اچھی طرح اطمینان ہو جائے کہ اسلام میں پختہ ہے تو اس کے بعد اپنی زندگی کے لیے مناسب سمجھے تو شادی کرے، ورنہ عموماً ایسی شادی پائیدار نہیں ہوتی کبھی مال لے کر بھاگ جاتی ہے تو کبھی جان کے لیے خطرہ ثابت ہوتی ہے، کچھ نہ ہو تو پھر شوہر کو بے دینی پر ابھارتی ہے، اگر یہ بھی نہ ہو تو اولاد کو تو خراب کر ہی دیتی ہے۔ ان سب باتوں کو سامنے رکھ کر ہی قدم اٹھانا چاہیے۔ ورنہ الموفق الی سبیل الرشاد۔



نکاح فاسد و باطل میں فرق کی تحقیق

فقہاء کرام بعض نکاح کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ نکاح فاسد ہے اور بعض کے متعلق فرماتے ہیں باطل ہے، ایک ہی نکاح کے متعلق بعض فاسد اور بعض باطل فرماتے ہیں، نتیجہ کے اعتبار سے اس میں کیا فرق ہے؟ اس سلسلہ میں فقیر اعصر حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق یہاں نقل کی جا رہی ہے:

سوال: نکاح فاسد و باطل کے احکام میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟ او ان کی تعریف کیا ہے؟
جواب: ایسا نا شانیا تو جروا آجروا دینا۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب: قال فی شرح المنویر وعدة المنکوحۃ نکاحا فاسدا، فلا عدة فی باطل وفي الشامية (قوله نکاحا فاسدا) هي المنکوحۃ بغير شهود ونکاح امرأة الغير بلا علم بانها متزوجة ونکاح المحارم مع العلم بعدم الحل فاسد عنده خلافا لهما فتح (قوله فلا عدة فی باطل) فيه أنه لا فرق بين الفاسد والباطل فی النکاح بخلاف البیع کما فی نکاح الفتح والمنظومة المحببة لکن فی البحر عن المعجبی کل نکاح اختلف العلماء فی جوازه کالنکاح بلا شهود فالدخول فيه موجب للعدة أما نکاح منکوحۃ الغير ومعتدته فالدخول فيه لا یوجب العدة إن علم أنها للغير لأنه لم یقل أحد بجوازه فلم یعتقد أصلا فعلى هذا یفرق بین فاسده وباطله فی العدة ولهذا یجب الحد مع العلم بالحرمة لکونه زنا کما فی الفتیة وغیرها۔ قلت وبیشکل علیه أن نکاح المحارم مع العلم بعدم الحل فاسد کما علمت مع أنه لم یقل أحد من المسلمین بجوازه وتقدم فی باب المهر أن المدخول فی النکاح الفاسد موجب للعدة ونبوت النسب ومثل له فی البحر هناك بالتزوج بلا شهود وتزوج الاختین معا أو الاخت فی عدة الاغت ونکاح المعتدة والخامسة فی عدة الرابعة

والأمة على الحرية. اھد. (ردالمحتار: ۲/۸۳۵)

وفي باب المهر من شرح التتوير ويجب مهر المثل في نكاح فاسد وهو الذي فقد شرطاً من شرائط الصحة كشهود بالوطى في القبل لا بغیره، وفي الشامية عن المحيط تزوج ذمی مسلمة لفرق بينهما لأنه وقع فاسداً ۱۶ فظاہره أنهما لا یعدان وأن النسب یثبت فیہ والعدة إن دخل یحرر. قلت: لکن سیذکر المارح فی آخر فصل فی ثبوت النسب عن مجمع الفتاوی: نکح کافر مسلمة فولدت منه لایثبت النسب منه ولا تجب العدة لأنه نکاح باطل بالبحر. وهذا صریح فیقدم علی المفهوم فافهم ومقتضاه الفرق بین الفاسد والباطل فی النکاح لکن فی الفصح قبیل الشکلم علی نکاح المتعة أنه لا فرق بينهما فی النکاح بخلاف البیع نعم فی المیزانية حکایة قولین فی أن النکاح المحارم باطل أو فاسد والظاهر أن المراد بالبطل ما وجوده کملعه ولذا لا یثبت النسب ولا العدة فی نکاح المحارم ایضاً کما یعلم مما میاتی فی الحدود وفسر القهستانی هنا الفاسد بالبطل ومثله بنکاح المحارم بالبحر (وبعد أسطر) والحاصل أنه لا فرق بينهما فی غیر العدة أما فیها فالفرق ثابت وعلی هذا فیقید قول البحر هنا ونکاح المعتدة بما إذا لم یعلم بأنها معتدة لکن یرد علی ما فی المجتبى مثل نکاح الاختین مما فیان المظاهر أنه لم یقل أحد بجوازه ولكن لیظهر وجه التقیید بالسمیة والظاهر أن السمیة فی المقد لا فی ملک المتعة إذ لو تأخر أحدهما عن الآخر فالمتأخر باطل قطعاً. (ردالمحتار: ۲/۸۸۲)

تمتین بالزمت مندرجہ عل امور مستفاد ہوئے:

- 1 نکاح فاسد باطل کے درمیان صرف وجوب عدت میں فرق ہے، باقی احکام وجوب مهر و شروط عدو غیرہ میں کوئی فرق نہیں۔
- 2 نکاح فاسد کی تعریف ”کمل نکاح اختلاف العلماء فی جوازہ“ اور نکاح باطل کی تعریف ”مالم یقل أحد بجوازه“
- 3 اس تعریف کا نکاح الحارم و متعة وغیرہ نکاح الاختین معاصی منقوض ہوتا۔

4 ہر سے نقوض کا جواب۔

بندہ کے خیال میں نقوض اول وثالث کے جواب میں اشکال ہے، نقوض اول کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ نکاح محارم باطل ہے، موجب عدت نہیں، چنانچہ شامیہ کتاب الحدود میں ہے:
وحاصله أن عدم تحقق المحل من وجه في المحارم لكونه زنا محضا
يلزم منه عدم ثبوت النسب والعدة ولا يلزم منه عدم الشبهة الدارئة
للحد ولا يخفى أن في هذا ترجيحاً لقول الإمام. (رد المحتار: ۲/۲۱۳)

غرض یہ ہے کہ امام رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ نکاح دارہ حد ہونے میں نکاح فاسد کی طرح ہے، کیونکہ سقوط حد میں نکاح فاسد و باطل برابر ہیں، کوئی فرق نہیں، حقیقت میں یہ نکاح باطل ہے، اسی لیے موجب عدت نہیں۔

اس جواب پر شامیہ کے اس جزئیہ سے اشکال پیدا ہوتا ہے:

من المشايخ من التزم وجوبهما وأيضاً روي عن محمد رحمه الله تعالى أنه قال: سقط الحد عنه لشبهة حكمية ثبتت وهكذا ذكر في المعنية وهذا صريح بأن الشبهة في المحل وفيها يثبت النسب على ما مر! هـ. قلت: وفي هذا زيادة تحقيق لقول الإمام لما فيه من تحقيق الشبهة حتى ثبت النسب وبقيده ما ذكره الخیر الرملي في باب المهر عن المعنى ومجمع الفتاوى أنه يثبت عنده خلافاً لهما.

(رد المحتار: ۲/۲۱۳)

اور نقوض ثالث کے جواب پر یہ اشکال ہے کہ نکاح الاثنین متتابعاً میں بھی نکاح ثانی بعد اولیٰ موجب عدت ہے۔

كما في الهندية وإن تزوجهما في عقدتين فتكاح الأخيرة فاسدة (إلى قوله) وإن فارقها بعد الدخول فلها المهر ويجب الأقل من المسمى ومن مهر المثل عليها (العدة وثبت النسب ويعتزل عن أمره حتى تنقضي علة أختها كذا في محيط السرخسي. (عالمگیریہ: ۲)

حاصل یہ ہے کہ نکاح باطل و فاسد کی مذکور تعریف غیر سالم ہے، بندہ جہاں تک عبارات میں غور کرنے سے سمجھا وہ یہ ہے کہ اگر بلا لحاظ خصوصیت عائدہ فی نظر محل عقد ہی موجود رہے تو نکاح

باطل ہے، کنکاح منکوحۃ الخیر مع العلم بانہا متزوجہ کیونکہ آہل واحد میں اجتماع المسکین ناممکن ہے، اور اگر مکمل عقد تو موجود ہے مگر خصوصیت عاقدہ یا عقد ان شرط کی وجہ سے ممنوع ہے تو نکاح فاسد ہوگا۔
کنکاح المحارم، اس میں شیخ خصوصیت عاقدہ کی وجہ سے ہے، اپنی نفسہ محل عقد موجود ہے، یہ تعریف صحیح باطل و فاسد سے قریب تر ہونے کے علاوہ عبارات فقہاء رحمہما اللہ تعالیٰ سے بھی مؤید ہے:

قال في المشامية في باب العدة ويمكن الجواب عن السمرقندي أنه جعل المنكوحۃ نكاحا فاسدا على ما سقط منه شرط الصحة بعد وجود المحلية كالنكاح المولوت أو بغير شهود أما منكوحۃ الغير فهي غير محل إذ لا يمكن اجتماع ملكين في آن واحد، على شيء واحد إلخ۔ (رد المحتار ۸۳۷/۲) وایضا فی حدود المشامیة مدار الخلاف علی لبوت محلیۃ النکاح للمحارم وعدمہ فعندہ ہی لایبۃ علی معنی أنها محل لنفس العقد لا بالنظر إلى خصوص عاقد لغير لها مقاصدة من التوالد فأورث شبهة ونفایہ علی معنی أنها لیست محلا لعقد هذا المعاد فلم یورث شبهة

(رد المحتار ۲/۲۱۶)

اس تعریف کی بنا پر نکاح المحارم و نکاح الاخصین فاسد ہوگا، لہذا موجب عدت ہے اور نکاح منکوحۃ الخیر مع العلم بانہا متزوجہ باطل ہے، اس لیے موجب عدت نہیں، اور نکاح المتحدۃ مع العلم بانہا معتدۃ حقیقت میں تو باطل ہوتا چاہیے، مگر بعض دفعہ قرب ثنی پر وجود ثنی کا حکم لگ جاتا ہے، جیسا کہ مرض الموت میں ورثہ کا حق ترکہ سے متعلق ہو جاتا ہے، اس لحاظ سے معتدہ کے نکاح کو فاسد بھی کہا جاسکتا ہے، کیونکہ معتدہ عنقریب ہی محل عقد بننے والی ہے، اس لیے اس میں ایجاب عدت میں احتیاط ہے۔

نکاح المسلمۃ بالکافر تعریف مذکور کی بناء پر فاسد ہونا چاہیے، مگر اس بارے میں حضرات فقہاء رحمہم اللہ کی آراء میں اختلاف پایا جاتا ہے۔

محیط میں اس کو فاسد قرار دیا گیا ہے، اس کے مطابق علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ نکاح مشہد نسب و موجب عدت ہے۔

نکحنا نقل العلامة ابن عابدین رحمه الله تعالى في باب المهر عن

المحيط تزوج ذمی مسلمۃ فرقی بینہما لأنه وقع فاسدا ۱۹۰ فظاہرہ

انہما لا یحدان وأن النسب یثبت فیہ والعدة إن دخل ببحر
(رد المحتار ۴/۲: ۴۸۲)

اور مجمع الفتاویٰ میں اس نکاح کا بطلان تحریر ہے۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ فی آخر فصل فی ثبوت
النسب قلت وفي مجمع الفتاویٰ نکح کافر مسلمة فولدت لا یتب
النسب منه ولا تجب العدة لانه نکاح باطل ، وقال العلامة ابن عابدین
رحمہ اللہ تعالیٰ (قوہ لانه نکاح باطل) أي فانوطی فیہ زنا لا یتب به
النسب بخلاف الفاسد فإنه وطی بشبهة فیثبت به النسب ولذا تكون
بالفاسد فراشا لا بالباطل وحتمی واللہ سبحانہ أعلم (رد المحتار ۲)

وجہ التوثیق:

- 1 محیط میں فاسد سے باطن مراد ہے۔ وهذا الاطلاق شائع فی البیوع
- 2 محیط میں کافر زنی کا ذکر ہے اور مجمع الفتاویٰ میں کافر سے غیر ذی مراد ہے۔
- 3 مجمع الفتاویٰ کا بڑا یہ قول صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ پر مبنی ہے۔

وجہ الترجیح:

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ فی باب المهر بعد نقل
الفساد عن المحيط والبطلان عن مجمع الفتاویٰ وهذا رأي ما فی
المجمع من حکم البطلان صریح فیقدم علی المقہوم لافہم
(رد المحتار ۴/۲: ۴۸۲)

کلام فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ توہی بطلان ہی رائج ہے
اس کے مطابق نکاح باطل کی تعریف مذکور پر وارد ہونے والے نقض کا جواب یوں ہو سکتا ہے کہ
مسلمہ بالنسبہ الی جنس الکافر کل عقد نہیں ، جیسا کہ فروغی زری کی تصحیح اس لیے باطل ہے کہ بالنسبہ الی
جنس المسلم مان نہ ہونے کی وجہ سے کل عقد نہیں۔

کافر کے لیے مسلمہ کے عقد نہ ہونے کی دو جگہیں ہیں:

- 1 یہ منصوب ہے: قال اللہ تعالیٰ ﴿وَلَنْ یجعلَ اللہُ للکافرینَ علی

المؤمنین سبیلاً﴾

2 کا فریق بالیت ہے۔ کما صرحوا یہ فی مواضع كثيرة۔
ایک امر کی تنقیح نا حال باقی ہے دوسرے کہ نکاح منکوحۃ الغیر مع العلم بانہ منزوجہ مطلقہ ہے یا نہیں؟

علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے بحرن الخیال عن القلیۃ وغیرہ اسے نقل فرمایا ہے کہ اس صورت میں عدل لگائی جائے گی۔ وقد منا نصہ فی اول البحث۔

مگر دوسری تصریحات کے پیش نظر سقوط حد کو ترجیح معلوم ہوتی ہے چنانچہ اوپر اس امر کی تصحیح کر چکی ہے کہ نکاح باطل و فاسد میں صرف حق عدت میں فرق ہے، بقید احکام میں کوئی فرق نہیں، لہذا مسقط حد ہونے میں بھی فرق نہ ہوگا، چنانچہ شامیہ کتاب الحدود میں سقوط حد کی تصریح موجود ہے:

لو عقد علی منکوحۃ الغیر او معتدہ او مطلقۃ الثلاث او امة علی حرة
او تزوج منجوسۃ او امة بلا إذن سیلھا او تزوج خمسۃ فی عقدہ
فوطئھن او جمیع بین الاختین فی عقدہ فوطئھما او الاخیرة لو کان
متعاقبا بعد التزوج فیانہ لاحد وهو بالاتفاق علی الاظهر (وبعد
سطرین) إنما یحد عندهما فی ذات المحارم لافی غیرہ ذلك
کمنجوسۃ وخامسة ومعتدة، وكذا عبارة الکافی للحاکم تبعہ حیث
قال تزوج امرأۃ ممن لا یحل له نکاحها فدخل بها لأحد علیہ وإن
فعلہ علی علم لم یحد أيضا ویوجع عقوبة فی قول ابی حنیفة رحمہ
اللہ تعالیٰ وقالوا إن علم بذلك فعلیہ الحد فی ذوات المحارم ۱
فعمم فی المرأة علی قوله لم یخص علی قولہما بنوات المحارم۔
(ردالمحتار: ۲۱۲/۳) فقط والله أعلم۔

(ماخوذ احسن الفتاوی: ۶۰/۵)



حکمتِ تعددِ الازدواج والحصص فی الاربع

عقلاً و نظراً و تجربہ و تہ سابر لحاظ سے یہ امر مسلم ہے کہ مرد و عورت کی بہت شہوت کئی گنا زیادہ ہے۔ شرعاً اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مرد کو چار بیویوں کا اختیار دیا، اگر عورت میں شہوت زیادہ ہوتی تو اس کا برعکس ہونا چاہئے تھا۔ حضور ﷺ نے عورتوں کے لئے بہت سی وعیدیں بیان فرمائی ہیں جبکہ وہ مرد کے ٹکانے پر بہستری کے لئے راضی نہ ہوں مگر عورت میں شہوت زیادہ ہوتی تو مردوں کے لئے ایسی وعیدیں آئی چاہئے تھیں۔

عقلاً:

اس لئے کہ مرد کا حرامِ گرم ہے جو سبب شہوت ہے اور عورت کا حرامِ سرد ہے۔

تجربہ:

اس لئے کہ کوئی شخص اس کا قائل نہیں اور اس کی مثال پیش نہیں کر سکتا کہ عورت بہستری کی دعوت دے اور مرد انکار کرے۔ اس کے برعکس اسکی مثالیں روزانہ پیش آتی رہتی ہیں کہ مرد نکلتا ہے عورت راضی نہیں ہوتی۔

قیاساً:

اس حریقہ سے کہ دوسرے حیوانات میں یہ امر مشاہدے ہے کہ ایک نہ کر سیکڑوں مؤنث کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔

اگر عورت میں شہوت زیادہ ہوتی یا برابر ہی ہوتی تو شیر کا برنگی کو چہ شب و روز زنا کاری کا بازار ہوتا۔ بازار میں ہر مرد کا عورتوں کی طرف طبعی میلان ہوتا ہے الا اللعین اگر عورت کی چاہ سے بھی ایسے ہی میلان پایا جائے تو ہر فعلی سے مانع کیا چیز ہوگی؟ خصوصاً جس حکومت میں بد فعلی جرم نہ ہو اور لڑکیوں کے والدین اور اقربائیں اسے نفرت کی نگاہوں سے نہ دیکھتے ہوں۔

قرآن کریم میں الزنا والیہ فیہ فاحذروا اکمل و احسن منہما ماۃ جلدہ۔ پر بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ زانیہ کی نقدیم اس کی دلیل ہے کہ اس میں شہوت زیادہ ہوتی ہے۔

مگر ان مفسرین کا یہ خیال صحیح نہیں اس لئے کہ یہ خیال عقل و نفس اور تجربہ و قیاس سب

کے خلاف ہے۔

مزید برآں مرد میں کثرت احتلام اور عورتوں میں اسکا وجود کا عدم ہونا بھی بین دلیل ہے کہ عورت میں شہوت کا عدم ہے، ان امور سے ثابت ہوا کہ مرد میں شہوت زیادہ ہے۔

بعض علماء کو ایک مسئلہ سے بھی مغالطہ ہوا ہے وہ یہ کہ نظر المرأة علی الرجل لمی المرأة کی نسبت نظر المرأة علی الرجل، اخف ہے۔ جس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ عورت میں شہوت زیادہ ہے لہذا مرد کے دیکھنے سے اگر مرد میں بھی شہوت پیدا ہوگئی تو قنہ زیادہ ہے۔ اسکے برعکس اگر عورت نے دیکھا تو چونکہ مرد میں شہوت کم ہے لہذا قنہ کا کوئی احتمال نہیں۔

اس مسئلہ کی یہ توجیہ بھی سراسر غلط ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مرد کے مفتون ہونے کی صورت میں چونکہ اس کی کامیابی سہل ہے اس لئے کہ مرد کے پاس تحصیل مقصد کے ذرائع موجود ہوتے ہیں۔ قلب حیا، کثرت شہوت، قوت قلب اور مالی و زرہ قوت جسم اور آزادی سے آنا جانا یہ امور اس کے مقصد کی تکمیل میں معاون ہوتے ہیں۔ اس کے برعکس عورت کی نظر مرد کی طرف استعدا خطرناک نہیں، اس لئے کہ اولاً تو ان میں قلت شہوت کی بناء پر قنہ کا احتمال نہیں اور ثانیاً شاذ و نادر یہ نظر موجب شہو ہو بھی جائے تو کثرت حیا، قلب و جسم کا ضیع اور قنات مال، آمد و رفت کا تنہر، یہ ایسے امور ہیں کہ ان کی... الخ۔ کی بناء پر عورت اپنی بڑی خواہش کو پلیدہ تکمیل تک نہیں پہنچا سکتی۔

آئندہ کمرہ میں زانیہ تقدیم کی وجہ بھی یہی ہے کہ قلب شہوت، کثرت حیا، کثرت موانع اور قلب ذرائع کے ہوتے ہوئے عورت کا زانیہ بننا ہونا نہایت ہی قبیح ہے لہذا اس کی تکفیر اور قطع شان کی غرض سے اسے مقدم ذکر کیا۔

پس ثابت ہوا کہ مرد کی کثرت خواہش کا تقاضا یہ ہے کہ اس لئے متعدد بیویاں ہوں۔ نیز کثرت نساء و قلت رجال منقول ہونے کے ساتھ مشاہدہ بھی ہے اولاً تو عورت کی پیدائش زیادہ ہے اور مردوں کی کم، ثانیاً عالم گیر جنگوں میں مردی جاہ و برباد ہوتے رہتے ہیں۔ پس اگر تعدد ازواج کا مسئلہ تسلیم نہ کیا جائے تو عورتوں کی مکافات کے لئے اتنے مرد کہاں سے آئیں گے؟

اب رہا محصر فی الاربع کا مسئلہ اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن و حدیث سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ عورت چار مہینے تک نفسانی خواہش کو ضبط کر سکتی ہے۔ چنانچہ قرآن میں مسئلہ ایلاء اور عدت متونی عنہا زوجہا اس پر بین دلیل ہے۔ ایلاء میں چار ماہ سے زیادہ مدت تک مرد کا بیوی کے پاس نہ جانا چونکہ ظلم تھا اس لئے شریعت نے چار ماہ کے بعد عورت کو اختیار دیدیا۔ اسی طرح

جانیت میں حدت و غات ایک ساں تھی۔ شریعت نے اسے علقم قرار دیتے ہوئے چار مہینے دس دن سے زیادہ حدت کو ساقط کر دیا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات کے وقت کسی گلی میں سے گزر رہے تھے کان میں کسی عورت کی آواز پڑی جو یہ شعر پڑھ رہی تھی۔

وَاللّٰهُ لَوْلَا اللّٰهُ لَخَسِيَ عَرِافَةَ

لَزَحْزَحَ مِنْ حُدَا السَّرِيسِرِ جَوَانِبَهُ

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وجہ دریافت کی تو معلوم ہوا کہ اس کا شوہر حدت طویلہ سے جہاد میں گیا ہوا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت خنصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کہ مجھدار عورتوں کی شور مچانا کر یہ طے کر دو کہ عورت کتنی حدت تک ضبط کر سکتی ہے چنانچہ مختلفہ طور پر یہ طے پایا کہ چار ماہ کی حدت تک عورت مہر کر سکتی ہے۔ بناء علیہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قانون بنایا کہ اس حدت سے زیادہ کوئی شادی شدہ سپاہی جہاد میں نہ رہے۔

اسی کے پیش نظر فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کہ چار مہینے میں ایک دفعہ ہمسٹری کرنا دینیہ فرض ہے۔

اور مرد کے لئے حدت ضبط شرعاً منقول نہیں مگر کئی ایک معاملات میں حدت شوہر کو کثیر شمار کیا جاتا ہے، جیسے کہ بیع مسلم اور عند البعض اختلاف مطالع میں حدت شوہر کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ نیز ایک ماہ میں قمر اپنا دور کامل کر لیتا ہے جس کا انسانی خون پر اثر ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ مرد کی قوت برداشت کی انتہاء ایک مہینہ ہے اور عورت کی چار ماہ دونوں کے تناسب سے معلوم ہوا کہ ایک مرد کے لئے چار بیویاں کافی ہو سکتی ہیں۔

نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ دہلی سے مقصد تو اللہ ہے اور موجب تو اللہ و دہلی ہوتی ہے جو حیض کے بعد ہوا اور انقطاع حیض کے بعد مرد کے لئے شہوت صادق بھی ہوتی ہے حیض مام طور پر تندرست عورت کو مہینے میں ایک دفعہ آتا ہے، اس بناء پر مرد ہر مہینے میں ایک دہلی کا محتاج ہے اور عورت ہر چار مہینے میں۔ تو ثابت ہوا کہ ایک زوج کے لئے چار بیویوں کی ضرورت ہے۔



مسائل الجدیدة بمتملى نکاح

شلیفون پر نکاح کا حکم

نکاح میں چونکہ یہ ضروری ہوتا ہے کہ دو گواہ مجلس نکاح میں حاضر ہوں اور ایجاب و قبول دونوں سنیں، اس لیے شلیفون پر نکاح درست نہیں ہوتا، اگر دوسرے شہر یا ملک میں نکاح کرنا ہو تو اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اس شہر میں (یعنی جس میں لڑکی ہے) کسی شخص کو اپنے نکاح کا وکیل مقرر کر دیں، وکیل اس کی طرف سے دوسرے فریق کے ساتھ دو گواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کرے، اسی طرح نکاح صحیح ہو جائے گا۔ (فتاویٰ عثمانی: ۳۰/۴)

وینعقد بإیجاب أحدهما وقبول من الآخر.

(فقر علی هامش ردالمحتار: ۹/۳)

وفیه ایضا قال: وشرط حضور شاهدين حرین أو حر وحرین مکلفین صامعین قولهما معا. (ردالمحتار: ۲۱/۳)

وقال العلامة الصرخهانی رحمه الله: ولا ینعقد نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين حرین عاقلین بالغین مسلمین. (شرح البلاء: ۳۰۶/۱: مکبہ شرکۃ علمیہ)

وامرأة وکلت رجلاً بأن یزوجها من نفسه فقال الوکیل: اشهدوا انی قد تزوجت فلانة من نفسي إن لم يعرف الشهود فلأنه لا یجوز النکاح ما لم یذكر اسمها واسم أبیها وحملها وإن عرف الشهود فلأنه وعرفوا أنه أراد به تلك المرأة یجوز. (خلاصة الفتاوی: ۱۵/۲ الفصل السادس فی الشهود)

تحریری نکاح کا حکم

تحریر کے ذریعہ بھی نکاح ہو سکتا ہے، مگر یہ ضروری ہے کہ طرفین میں سے ایک کی جانب سے نکاح کی قبولیت کا زبانی اظہار ہو اور صرف ایک ہی طرف سے تحریر ہو۔ نیز قبولیت کا اظہار دو گواہوں کے سامنے کیا جائے، اور وہ تحریر بھی ان گواہوں کو سنا دی جائے، مثلاً زید ہندہ کو لکھے،

کہ میں نے تم سے ایک تونہ سوتا مہر پر نکاح کیا، ہندو کے پاس جب یہ تحریر پہنچے تو وہ اول دو گواہوں کو طلب کر کے ان کو یہ تحریر سنا دے اور پھر ان کے سامنے کہے کہ میں اسے قبول کرتی ہوں اب نکاح منعقد ہو جائے گا۔

اگر ہندو دو تحریر پڑھ کر گواہوں کو نہ سناے بلکہ صرف اپنی قبولیت کا اظہار ان کے سامنے کرے یا زبانی اخبار کے بجائے صرف تحریر لکھ دے، اور اسی پر گواہوں کے دستخط کرائے یا گواہوں کے دستخط بھی نہ کرائے ان تمام صورتوں میں نکاح نہ ہو سکے گا۔

قال محمد رحمه الله: إذا كتب إليها ليخطبها فوصل الكتاب بعد ذلك فزوجت نفسها منه كان صحيحاً، إلى قوله وإنعاز زوجت نفسها منه في مجلس بين يدي الشهود وقد سمع الشهود كلامها بجوز النكاح الخ...

(خلاصہ المغازی: الفصل السابع عشر في النكاح بالكتاب)

نکاح کے وقت ولدیت غلط بتانا

بعض لوگ دوسرے کی اولاد کا یا لڑکی لکیر پر ورثہ کرتے ہیں اب کسی جگہ اپنے بچوں کی ولدیت بتانی پڑے تو اپنی طرف منسوب کر دیتے ہیں، نکاح کے وقت بھی یہ معاملہ پیش آتا ہے تو حکم یہ ہے کہ اپنی ولدیت ہمیشہ اپنے اصل والد کی بتانی چاہیے سوتیلی باپ کی طرف نسبت کرنا خلاف واقعہ ہونے کی وجہ سے جائز نہیں، حدیث میں اس پر سخت وعید آئی ہے۔ لیکن نکاح کے وقت غلط ولدیت بتادی گئی مگر عورت یا اس کا وکیل جانتا تھا، کہ اس سے مراد کونسا مرد ہے، یا کونسی عورت ہے تو نکاح درست ہو جائے گا۔

قوله تعالى: ﴿أَذْنُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَفْطَحَ بَعْدَ اللَّهِ﴾ (الاحزاب: ۵)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام.

(رواه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه، ترغيب وترهيب: ۷۵/۳)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: "جس نے اپنے باپ کے علاوہ کسی غیر کی طرف نسبت کی حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس کا باپ کوئی اور ہے اس پر جنت حرام ہے۔"

قال عبد الوشيد بخاري رحمه الله: لا يجوز النكاح مالم يذكر اسمها

واسم لہبھا وجندھا، وإن عرف الشہود فلاحہ وعرفوا انه أراد بہ ثلاث المرأة يجوز.

(خلاصۃ الفتاویٰ المفصل السادس فی الشہود: ۱۵/۲)

غلطی سے لڑکی کا نام بدل گیا

اگر نکاح کے وقت غلطی سے نام بدل گیا مثلاً زینب بنت بکر کا نام خالدہ بنت بکر کہہ دیا یا زینب بنت عمر کہا، یا زینب ابوبکر کہا وغیرہ اسے اگر شادی کے گواہ لڑکی کو پہچانتے ہوں کہ فلاں زینب بنت بکر ہی کا نکاح ہو رہا ہے، یا وہ لڑکی مجلس نکاح میں خود موجود ہے اور اس کی طرف اشارہ کر کے نکاح پڑھایا اور گواہ بھی پہچان رہے ہیں کہ اسی لڑکی کا نکاح ہو رہا ہے، تو نام غلط بتانے کے باوجود یہ نکاح معتقد ہو جائے گا۔ اور اگر لڑکی مجلس میں موجود نہ ہو اور نہ اس کی طرف اشارہ ہوا اور گواہوں کو متعین طور پر معلوم نہیں کہ فلاں زینب بنت بکر ہی کا نکاح ہو رہا ہے، ان سب صورتوں میں نکاح معتقد نہ ہوگا۔ دوبارہ ان شرائط کے ساتھ نکاح پڑھوانا ضروری ہے۔

قال العلامة المحقق رحمہ اللہ تعالیٰ: غلط و کمال بالانکاح فی اسم ابیہا بغیر حضورہا، لم یصح للجهالة و کذا لو غلط فی اسم بنتہ إلا إذا كانت حاضرة، وأشار إليها فصح (قولہ إلا إذا كانت حاضرة قالہ) راجع إلى المستلین، أي فإنہا لو كانت مشار إليها و غلط فی اسم ابیہا أو اسمہا لا یضر لأن تعریف الإشارة الحصة أقوى من التسمية لما فی التسمية من الاشتراك العارض، فتلغو التسمية عندها، كما لو قال اقتديت بزید، هذا، فإذا هو عمرو فإنه یصح ۱۔

(رد المحتار مطلب فی عطف الحاص علی العام: ۶/۲، مطبوعہ سعید)

گوتے کے نکاح کا طریقہ

گوتے کا نکاح اس طرح پڑھایا جائے گا کہ دو گواہوں کی موجودگی میں گوتے سے نکاح قبول کرنے کا ایسا اشارہ کروایا جائے گا جس سے ایجاب و قبول مفہوم ہو، اور سننے والوں کو اس کی مراد معلوم ہو جائے، یعنی اس سے غلط بھی کر دیا جائے۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: تحت (قولہ و شرط سماع کل) وفي الفتح

ينعقد النكاح من الآخرس إذا كانت له إشارة معلومة.

(رد المحتار ۳/۲۱، باب النكاح مطبوعہ سعید)

جنیہ سے نکاح جائز نہیں

کسی انسان کے لیے جنیہ عورت سے نکاح کرنا شرعاً جائز نہیں کیونکہ انسان کے لیے انسان خواتین سے ہی نکاح حلال ہے، کسی بھی غیر جنس چاہے جانور ہو یا جنات ہو یا فحشی مشکل ہو یا کوئی پانی میں رہنے والے انسانوں میں سے ہوں ان سے نکاح حلال نہیں، لہذا بعض عملیات کے کام کرنے والے یا بعض آوارہ لو جو ان یہ کہتے ہیں کہ فلاں جنیہ سے میری شادی ہوئی، اگر کسی جنیہ کو مسخر کر کے ایسا واقعہ کیا ہے تب بھی شرعاً وہ نکاح معتبر نہیں، اس کو چھوڑ دینا لازم ہے نیز توبہ و استغفار بھی لازم ہے۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: تنہ فی الاشیاء عن السراجیۃ: لا يجوز الحناکحة بین بنی آدم والجن والسان الماء لا اختلاف الجنس ۱۔
ومفاده الحفاعة أنه لا يجوز للجنی أن یتزوج أنسیۃ ابضا وهو مفاد التعلیل ابضا۔

(رد المحتار و شرح البدایۃ کتاب النکاح: ۵/۳)

تجدید نکاح کب لازم ہے؟

بعض الفاظ کفریہ ہوئے ہیں کبھی قصد اور کبھی لاعلمی میں، یا کبھی غصہ میں ایسے الفاظ من سے نکل جائیں، معنی و مطلب کے لحاظ سے علماء کے نزدیک اس کا قائل کا فخر ٹھہرے، اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی سنت کی قصد تو ہیں کی جس سے وہ شخص تحقیق حال کے بعد کافر ٹھہرایا کوئی اور ایسا مسئلہ پیش جس کی وجہ سے علماء متفقین نے اس شخص کے کفر کا فتویٰ صادر فرمایا، ایسا شخص اگر اپنی تازیبا حرکت اور فعل سے توبہ کرے اور اسلام میں داخل ہو جائے تو اس پر لازم ہوگا کہ تجدید ایمان کے ساتھ تجدید نکاح بھی کرے، اور جس مسئلہ میں اختلاف ہو کہ اس سے کفر صادر ہوا یا نہیں ہوا، وہاں احتیاطاً تجدید ایمان و تجدید کا حکم کیا جاتا ہے۔

ماکان فی کونہ کفراً اختلاف، فإن قالہ یؤمر عن ذلک بطریق الاحتیاط، ثم إن كانت نية الفاعل الوجه الذي يوجب التكفير، لا تنفعه فتوى المفتی ویؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك وبتجديد

النکاح ۱۰۴ ومن اصرارہ: (الفتاویٰ شہانمگیرہ: کتاب النکاح الباب التاسع: ۲/۲۸۳)

تجدید نکاح کا طریقہ

چونکہ شرعاً ہر نکاح میں گواہوں کا موجود ہونا ضروری ہے، اور مہر بھی لازم ہوتا ہے، اس لیے تجدید نکاح کے وقت یہ طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے کہ اگر شوہر کے پاس تنجائش ہے تو نئے مہر کے طور پر کچھ مقرر کرے یا تنجائش نہیں تو بیوی شوہر کو مہر کا کچھ حصہ دے کر دے، اور شوہر کو اس نیا نکاح کا وکیل بھی بنادے، پھر شوہر دو گواہوں کی موجودگی میں باقاعدہ قبول کرے، الفاظ اس طرح استعمال کرے کہ فلاں بنت فلاں کو اتنے مہر کے عوض میں اپنے نکاح میں لایا اور دونوں گواہ اس مجلس کو مجلس نکاح سمجھے اور نکاح کو حقیقت پر ہی معمول کرے۔ یعنی وہ دونوں گواہ یہ سمجھے کہ ان دونوں میاں بیوی کے درمیان نیا نکاح ہو رہا ہے۔ صرف مذاق یا دل لگی نہ سمجھے ورنہ نکاح منقطع نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

غیر برادری میں نکاح

غیر برادری میں نکاح کرنے کا کیا حکم ہے اس سلسلہ میں حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحریر پیش خدمت ہے جو احسن الفتاویٰ سے سوال و جواب دونوں نقل کیے جا رہے ہیں:

(۱)..... ہماری برادری میں یہ قاعدہ ہے کہ شادی بیاہ اپنی ہی برادری میں کرتے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ ہماری برادری علماء و دیوبند کے عقائد رکھتی ہے، اور تمام رسوم و رواج و شادی و نکاح و بدعات سے مجتنب ہیں، شرعی صورت و لباس کو پسند کرتے ہیں دوسری جگہ شادی بیاہ کرنے میں غلط ملط ہو جانے کا تو فی الحال یہ ہے، پھر شادی کرنے کے بعد پابندیاں گھر کے قواعد غیر ہوتے ہیں، اس لیے بڑی دشواری ہوتی ہے، کیا ایسا کرنا شرعاً ناجائز تو نہیں ہے؟ پھر اگر کوئی دوسری برادری میں شادی کر لیتا ہے تو اس کو ہم دوسری برادری ہی شمار کرتے ہیں، اپنی برادری سے خارج کر دیتے ہیں، اگر ایسا نہ کریں تو جو چیز ہم قائم رکھنا چاہتے ہیں وہ باقی نہیں رہتی کیا یہ شرعاً جائز ہے؟ جینا تو جردا

(۲)..... اگر دوسری برادری میں شادی نہ کرنے کی وجہ وہی ہوں جو سوال میں مذکور ہیں

توان کی بناء پر غیر برادری میں شادی نہ کرنے کی پابندی جائز بلکہ ضروری ہے، کیونکہ بدعات اور ناجائز رسوم کا پابند ناسق ہے، اور ناسق شخص نیک آدمی کا کھو نہیں، اور شریعت نے نکاح و شادی میں کفو کی پابندی کو مستحسن قرار دیا ہے، بدعات اور رسوم قبیحہ سے اجتناب فرض ہے اور مبتدعین و فساق سے تعلقات قائم کرنا جائز نہیں، اسی طرح اگر یہ گمان ہو کہ قومیت کے اختلاف کی وجہ سے امور خانہ داری کا اختلاف زوجین کی مالتفاتی اور آپس میں تافرا کا باعث ہوگا تو بھی قومیت کی پابندی جائز ہے، البتہ اگر غیر قوم میں شادی نہ کرنے کا باعث صرف فخر اور تکبر ہو تو یہ پابندی جائز نہ ہوگی، پس اس کا معیار یہ ہوگا کہ غیر قوم کا اگر کوئی مرد شریعت کا پورا پابند اور بدعات سے مجتنب ہو اور اس کے گھر کے قواعد وغیرہ بھی آپ کی قوم سے زیادہ مختلف نہ ہوں تو ان حالات میں ایسے شخص سے آپ رشتہ کرتے ہیں یا نہیں؟ اگر ایسے شخص سے بھی رشتہ کرنے کے لیے تیار نہیں تو معلوم ہوا کہ آپ کا مقصد تدبیر نہیں بلکہ تکبر و نخوت اس کا باعث ہے، غرضیکہ ہر معاملہ میں شرعی حیثیت کو مد نظر رکھنا لازم ہے۔ فقط۔

خطبہ نکاح سننا واجب ہے

نکاح سے پہلے جو نکاح کا خطبہ پڑھا جاتا ہے، اسی طرح تقریر سے پہلے جب خطبہ مسنونہ پڑھا جا رہا ہو اس دوران حاضرین کا آپس میں بات چیت کرنا جائز نہیں بلکہ خطبہ سننا واجب ہے، اس دوران بات چیت کرنے والے گناہگار ہوں گے تو یہ لازم ہے:

قال في العلامية وكذا يجب الاستماع لساير الخطب كخطبة نکاح

وخطبة عید وختم علی المعتمد، ولھی الشامیه (قوله ختم) أي ختم

القرآن كقولهم الحمد لله رب العالمین حمد الصابرين الخ...

(ردالمحتار شروط وجوب الجمعة: ۱۵۹/۲ سبب)

اس زمانہ میں لوگ اس میں بہت غفلت کرتے ہیں کوئی دواہا کو دیکھ رہا ہوتا ہے اور کوئی تو شیرینی کی فکر میں ہے کوئی ملنے جلنے والوں کے ساتھ خوش گپوں میں مشغول ہے، اس لیے اس مسئلہ کی اشاعت کرنی چاہیے کہ نکاح کا خطبہ بھی غور سے سنے اس دوران خاموشی اختیار کرے۔

عورت اپنے والدین سے کتنے عرصہ بعد ملاقات کرے؟

بیوی کو اپنے والدین سے ہفتہ میں ایک بار اور دوسرے رشتہ داروں سے سال میں ایک

بار میں ملاقات کا حق ہے، دور اور نزدیک میں کوئی فرق نہیں، البتہ ملاقات کے لیے آمد و رفت کے مصارف شوہر کے ذمہ واجب نہیں، تیز پیوی کو صرف ملاقات کا حق ہے، باقی والدین کے گھر رہنا شوہر کی اجازت کے بغیر جائز نہیں۔

اگر والدین خود ملاقات کرنے پر قادر ہوں تو پیوی کے جواز خروج میں اختلاف ہے، رائج یہ ہے اس صورت میں شوہر کی اجازت کے بغیر جانا جائز نہیں۔

(احسن الفتاویٰ: ۳۲/۵)

یہ تو ضابطہ کی بات ہے باقی میاں پیوی آپس کی رضا مندی سے ایک دوسرے کی راحت و سہولت کو دیکھ کر عرف و عادت کے مطابق موقع محل کی مناسبت سے رشتہ داروں سے ملاقات کر لیا کریں، جیسے عیدین ہے، یا کوئی خوشی اور غمی کا موقع ہے، اس کو ایک قاعدہ اور ضابطہ میں بند کرنے میں دونوں کے لیے حرج ہے اس کا خیال رکھنا چاہیے۔

قال في العلية: ولا يمنعهما من الخروج إلى الوالدین في كل جمعة إن لم يقدر علی إتيانها علی ما اختاره في الاختيار ولو أبوها زماناً مثلاً لما احتجها فعليها لعاهده، ولو كافراً وإن أبى الزوج فتح، ولا يمنعهما من الدخول عليهما في كل جمعة وفي غيرهما من المحارم في كل سنة إلخ.

(رد المحتار مطلب في الكلام علی المونس، باب النفقة: ۶۰۲/۳)

دو عیدوں کے درمیان نکاح بلاشبہ جائز ہے

بعض لوگوں میں یہ غلط بات چل پڑی ہے کہ دونوں عیدوں کے درمیان نکاح جائز نہیں، یہ بالکل بے اصل بات ہے، جمہور امت کے نزدیک دونوں عیدوں کے درمیان نکاح جائز ہے۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت صدیقہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے شوال کے مہینے میں ہوا۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت: تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال، وبنی بی فی شوال، فأبی نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحظی عنده منی، رواه مسلم.

(مشکوٰۃ باب اعلان النکاح والخطبة: ۲۷۱/۳)

بوقت ضرورت دوسری شادی واجب ہے

اگر پہلی بیوی کا انتقال ہو گیا، یا طلاق ہو گئی اور نفس میں شادی کا تقاضہ موجود ہے، اور شادی پر قدرت حاصل ہے یعنی نان نفقہ برداشت کر سکتا ہے تو ایسی صورت میں دوسرا نکاح کرنا واجب ہے، اور اس کے ترک سے گناہ گار ہوگا۔

(ماحولیاتی اصلاح انقلاب است لسنہانوی ۴/۳۹)

قال العلامة الحصكفي: ويكون أي النكاح واجب عند التوقان فإن
تيقن الزنا إلا به فرض نهية، وهذا إن ملك المهر والنفقة وإلا فلا إنهم
بتركة، بدائع ويكون سنة مؤكدة في الأصح.

(الدر علی هامش رد المحتار: ۶/۳)

نکاح نفلی عبادت سے بہتر ہے

جو شخص بیوی کے نان نفقہ کی طاقت رکھتا ہو، اور حالت اعتدال میں ہو، اس کے لیے نفلی عبادت میں مشغول رہنا شادی کو ترک کرنا افضل ہے؟ یا یہ کہ شادی کرنا افضل ہے؟ اس بارے میں فقہاء حنفیہ کی رائے یہی ہے کہ ایسے شخص کے لیے نکاح کرنا نفلی عبادت میں مشغول رہنے سے افضل اور بہتر ہے۔

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله: قالوا: إن الاشتغال به أي بالنكاح
أفضل من التخلي لتوافل العبادات، أي الاشتغال به وما يشمل عليه
من القيام بمصالحه ولعفاف النفس عن الحرام وتربية المولد ونحو
ذلك.

(رد المحتار: شرح بدایۃ المندی کتاب النکاح ۳ سعید)

کورٹ میرج (عدالتی نکاح)

اسلام میں شادی کا پسندیدہ طریقہ یہ ہے کہ والدین سر پرست حضرات رشتہ طے کریں، اور اعلیٰ طور پر شادی ہو والدین کی رضا مندی سے ہو، اس کے برخلاف آج کے دور میں بہت سے لڑکے لڑکیاں، والدین کو بہت خبر رکھ کر ان خود نکاح کر لیتے ہیں، اس کے لیے عدالت کا سہارا لیتے ہیں کہ ہم نے کورٹ میرج (عدالتی نکاح) کیا، عدالتی نکاح کا حکم یہ ہے کہ اگر گواہوں کی

موجودگی میں یا قاعدہ ایجاب و قبول کے الفاظ نہیں کہلوائے بلکہ صرف نکاح فادوم پر کر کے دینے یا حب تو یہ نکاح منعقد ہی نہیں ہوا، صرف کا قہر کی کاروائی کے بعد اگر دونوں مہاں بیوی کی حیثیت سے زندگی گزارے تو خالص زنا کے حکم میں ہوگا اور اولاد بھی حرام کی ہوگی۔ اور اگر یا قاعدہ ایجاب و قبول ہوا تو اس میں تفصیل ہے اگر نکاح سے پہلے والدین ہر پرستون کی رضا حاصل نہیں کی بلکہ اولیاء کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا، شوافع حنابلہ وغیرہ کے ہاں ولی کی اجازت کے بغیر نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا، ان کا مسئلہ یہ حدیث ہے:

عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل (مشکوٰۃ ۲/۲۷۰)

فقہاء احناف کے ہاں حکم یہ ہے کہ بالغ لڑکی اگر والدین کی اجازت کے بغیر غیر کفو میں نکاح کرے تو یہ نکاح منعقد نہ ہوگا، اور اگر کفو میں نکاح کرے، دیگر شرائط مکمل ہوں تو نکاح منعقد ہو جائے گا، لیکن شرعی طریقہ ناپسندیدہ ہے اور عرف میں اس کو بے حیائی سمجھا جاتا ہے۔ اس زمانہ میں کورٹ میرج عموماً غیر کفو میں شادی کے لیے یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے، لہذا عام حکم احناف کے ہاں بھی یہی ہے کہ اس کا نکاح منعقد نہ ہوگا۔

قال العلامة المروغيتاني رحمه الله تعالى: وينعقد نكاح المرأة العاقله البالغة برضاها. (هداية كتاب النكاح: ۲/۳۱۳)

قال العلامة المحمدي رحمه الله: ويفتق في غير الكفء بعدم جواز أصلاً وهو المختار للفقهاء لفساد الزمان.

(المقرر المختار على هامش رد المختار ۳/۵۶، معبد)

بلا ضرورت تعدد ازواج سے اجتناب

پہلے مسئلہ گزر چکا ہے کہ پہلی بیوی انتقال کر گئی یا طلاق ہوئی اب نفس میں تقاضہ موجود ہے شادی کے بغیر گناہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہے تو ایسی صورت میں دوسری شادی کرنا واجب ہے، اگر پہلی بیوی موجود ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے قوت ایسی عطا فرمائی کہ ایک بیوی سے گزارا نہیں ہو رہا ہے، اور دوسری شادی کی قوت موجود ہے، نان و نفقہ ہائش ساری چیزوں کی قوت ہے، نیز وہ بیوی میں عدل و انصاف قائم رکھنے کا بھی عزم غالب ہے، ایسی صورت میں دوسری بلکہ تیسری،

چوتھی شادی کرنا جائز ہے، اب دوسری شادی کے بعد عدلی و انصافی قائم نہ رکھے تو گناہ ہوگا۔
حضرت تھالوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اس لیے اسلم یہی ہے کہ تعدد اختیار نہ
کیا جائے، ایک ہی پر قناعت کی جائے اگر چہ ناپسند ہو۔

﴿فَمَنْ كَرِهَ مِمَّنْ فَعَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا شِغَاً وَمِجْعَلُ اللَّهِ فِيهِ خَبِيرًا﴾
(النساء: ۱۹)

اگر وہ تم کو ناپسند ہوں تو ممکن ہے تم ایک شی کو ناپسند کرو اور اللہ تعالیٰ نے اس کے اندر کوئی
بڑی منفعت رکھ دی ہو۔

إلا اضطرارا استنبطه من قبل. (اصلاح انقلاب امت: ۲/۸۵)

یعنی عموماً دوسری شادی کے بعد دونوں برابری کرنا دشوار ہوتا ہے اور برابری نہ کرنا بڑا گناہ
ہے اس لیے بلا ضرورت دوسری شادی سے اجتناب کرے۔

خفشی کا نکاح کسی سے بھی جائز نہیں

انسان کی ایک خاص قسم اس میں عورتوں کے ساتھ مشابہ ہونے کا بھی شبہ ہے، اور مردوں
کے ساتھ مشابہ ہونے کا بھی شبہ ہے، شریعت کی اصطلاح میں اس کو خفشی کہتے ہیں، اس میں مرد
ہونے کی علامتیں بھی پوری طرح موجود ہیں اور عورت ہونے کی علامتیں بھی، ایسی خفشی کا نکاح
کسی سے بھی جائز نہیں، مرد سے اس لیے نہیں ہو سکتا شاید وہ بھی مرد ہو اور شریعت میں ہم جنس
سے نکاح حرام ہے، اور کسی عورت سے بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ ہو سکتا ہے وہ بھی عورت ہو اسی
طرح کسی اور خفشی مشکل سے بھی نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے شاید دونوں مرد ہوں، یا دونوں عورت
ہوں۔

(ماخوذ از اصلاح انقلاب امت: ۲/۷۵)

شادی کے موقع پر چھو ہارے پھینکنا سنت ہے

نکاح کے موقع پر عموماً چھو ہارے تقسیم کرتے ہیں اور فرد افراد ہاتھوں میں دیتے ہیں، اس
بارے میں اصل سنت طریقہ یہ ہے کہ مجلس نکاح میں شرکاء میں چھو ہارے تقسیم کرنے کی بجائے
پھینک کر دیا جائے چھڑکا جائے۔

ذکر العلامة ظہر احمد عثمانی رحمہ اللہ: أن النبي صلى الله عليه

وسلم حضور فی املاک (ای نکاح) فانی بطباق علیہا جوز و لوز و غیر
فتنوت فقیضنا اہدینا فقال: مالکم لا تاعذبون فقالوا لأنک نہیت عن
النہی فقال مما نہیتکم عن نہی العاکر خذوا علی اسم اللہ
لمجازینا وجاذینا۔

(اعلاء السنن ۱۲/۱۱ کتاب النکاح باب الولیمہ)

و فی خیر الفتاوی: شادی کے موقع پر چارے پھینکنا سنت ہے۔

(خیر الفتاوی ۵۸۵/۲، کتاب النکاح باب العزقات)



مکلفی کے متعلق مسائل

مکلفی کی شرعی حیثیت

شرعاً مکلفی کی حیثیت ایک وعدہ کی ہے، یعنی اگر مکلفی کی مجلس میں باقاعدہ ایجاب و قبول نہ ہو بلکہ صرف رشتہ طے ہونے کے بعد آئندہ نکاح کا وعدہ ہو تو اس کی حیثیت وعدہ کی ہوگی، اب اس کا حکم یہ ہے کہ جب تک کوئی معقول عذر پیش نہ آئے اس وعدے کو پورا کرنا دینی ضروری ہے، البتہ اگر کوئی معقول عذر پیش آئے تو مکلفی توڑی بھی جاسکتی ہے۔

قال ابن عباس بن رحمہ اللہ: تحت (قوله أن للوعد لوعده) لو قال: أعطيتيها فقال: أعطيت إن كان المجلس للوعد فوعد وإن كان للتعقد فنكاح.

(رد المحتار ۶/۳، کتاب النکاح مطبوعہ سعید)

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: آية المنافق ثلاثة إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أوتى عن حان.

(صحيح بخاري كتاب الإيمان باب علامة المنافق: ۱۰/۱)

وقال في اللعنات شرح مشكاة من باب الوعد، وقيل الخلف في الوعد بغير مانع حرام وهو المراد ههنا وكان الوفاء بالوعد مأموراً به في الشرائع السابقة أيضاً. (دیکھئے امداد المختار ۵۸۲)

مکلفی کی رسم اور دعوت

بعض علاقوں میں مکلفی نے ایک مستقل رسم کی حیثیت اختیار کر لی اس میں دو طرف سے عزیز و اقارب کے علاوہ ملنے جملنے والے اور اہل محلہ کی ایک بڑی تعداد کو بلانی جاتی ہے، اس موقع پر دعوت بھی ہونے لگی ہے بلکہ ولیمہ کی دعوت کی طرح دعوت ہوتی ہے پھر مزید یہ کہ بعض لوگ اس دعوت کو سنت بھی کہہ دیتے ہیں، تو خوب سمجھ لینا چاہیے کہ مکلفی کی حقیقت صرف اتنی ہے، دونوں طرف کے چند مددگار حضرات جمع ہو کر رشتہ طے کر لیں۔ مہر کا تعین نیز شادی اور نفی کا

وقت تارخ وغیرہ متعین کر لیں۔ اس موقع کی مناسبت سے انکی سی ضیافت ہو جائے، تو بھی کوئی حرج نہیں، اس کے لیے باقاعدہ دعوت کا اہتمام کرنا، اس کو سنت قرار دینا بالکل غلط ہے۔ بلکہ سنت سمجھ کر ایسا کرنا بدعت اور واجب الترمک ہے۔ نیز جن علاقوں میں یہ رسم بن گئی ہے کہ لوگ اس میں شرکت کو لازمی قرار دیتے ہیں کسی کو دعوت شدہ بجائے تو وہ ناراض ہوتا ہے، ایسی صورت میں اس قبیح رسم کو ترک کرنا بھی لازم ہوگا۔ اس بات کو ملحوظ رکھا جائے کہ شریعت کا حرج یہ ہے کہ ایسے موقع پر سادگی سے کام لیا جائے تکلف سے اجتناب کیا جائے۔ تو دنیا و آخرت دونوں لحاظ سے خوشی نصیب ہوگی۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں شریعت مطہرہ کی مکمل پابندی کی توفیق نصیب فرمائے۔ آمین۔

ملاحظہ ہو: فتاویٰ عثمانی ۲۳۲/۴ کتاب النکاح

ایک جگہ منگنی کے بعد دوسری جگہ نکاح

بعض جگہ دستور ہے کہ منگنی کے موقع پر باقاعدہ ایجاب و قبول ہو جاتا ہے لڑکا اور لڑکی اگر نابالغ ہو تو والد یا دادا، چچا وغیرہ سے گواہوں کے رو برو ایجاب و قبول کر دیا جاتا ہے۔ ایسی صورت میں اس مجلس کا نام اگرچہ منگنی کی ہوتی ہے، تاہم جب نکاح کے قصد سے ایجاب و قبول ہو گیا تو نکاح منعقد ہو گیا، اب اس رشتہ کو توڑ انکس جاسکتا، جب تک یہ نکاح برقرار ہے دوسری جگہ نکاح نہیں ہو سکتا، اگر دوسری جگہ نکاح کر دیا تو وہ نکاح باطل ہے، منعقد نہیں ہوگا۔ اگر منگنی کی مجلس میں گواہوں کے رو برو ایجاب و قبول نہ ہوا تو یہ وعدہ نکاح اگر کوئی معقول عذر پیش آئے تو منگنی توڑ کر دوسری جگہ نکاح کرنا درست ہوگا۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: لو قال: هل اعطيت بها؟ فقال: اعطيت إن

كان المجلس للوعد فوعد وإن كان للعقد فمكاح.

(رد المحتار: ۲/۲۸۷ کتاب النکاح)

منگنی کے موقع پر دی ہوئی اشیاء کی واپسی

منگنی کے موقع پر لڑکے والوں کی طرف سے لڑکی کو کچھ سامان دیا گیا، مثلاً گھڑی، انگوٹھی، اور دیگر ساز و سامان وغیرہ یا کچھ کھانے پینے کا سامان، بعد میں لڑکی والوں نے رشتہ سے انکار کر دیا، تو ایسی صورت میں جو سامان موجود ہوں ان کو واپس لیا جاسکتا ہے، اور جو ہلاک ہو چکے

توں یا حائلی لیا ان کی واپسی نہیں ہو سکتی نیز اگر لڑکی والوں نے انکار نہیں کیا بلکہ خود لڑکے والوں نے انکار کر دیا تو کچھ بھی واپس نہیں لے جاسکتا۔

خطب بنت رجل وبعث إليها أشياء ولم يزوجهها أبوها فما بعث للمهر
يسترد عينه قائما فقط وإن تغير بالاستعمال أو قيمته هالكا، لأنه
معاوضة ولم يتم فجار الاسترداد وكذا يسترد ما بعث هدية وهو قائم
دون الهالك والمستهلك لأن فيه معنى الهدية. ولقي الدر قوله ولم
يزوجهها أبوها مثله ما إذا ابت أن تنزوجه وكان كبيرة طحطاوي على
الدر ٦٩/٢ باب المهر مطلب لو بعث ابني زوجته شيئا إنفع.

(رد المحتار ١٥٣/٣، طبع سعيد کراچی)



خطبہ مسنونہ بوقت نکاح

الحمد لله لحمدہ ونسبحہ ونستغفرہ ونؤمن بہ ونتوکل علیہ ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن مینات أعمالنا من یدہ الله فلا مضل لہ ومن یضللہ فلا ہادی لہ ونشهد ان لا إله الا الله وحده لا شریک لہ ونشهد ان محمدا عبده ورسوله صلی الله تعالیٰ علیہ وعلى آله وصحبہ أجمعین أما بعد فأعوذ بالله من الشیطان الرجیم بسم الله الرحمن الرحیم ﴿یٰٰأَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمْنُونُ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (۱۶۰:۱۶۲)

﴿یٰٰأَیُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا کَثِیرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِیْ تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَیْکُمْ رَقِیْمًا﴾ (۱-۴)

﴿یٰٰأَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِیدًا یُصْلِحْ لَکُمْ أَعْمَالَکُمْ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ وَمَنْ یُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِیمًا﴾ (۱۷، ۱۷، ۳۳)

عن أبی ہریرۃ رضی الله تعالیٰ عنہ وعنہم عن النبی صلی الله علیہ وسلم تنکح المرأة لأربع لجمالها ولحسبها ولجمالها ولدینها فاظفر بطات الدین تربت یدک. (متفق علیہ)

وعن عبد الله بن عمر و رضی الله عنہ وعنہم قالت قال النبی صلی الله علیہ وسلم إن أعظم الناح بركة أیسرۃ مؤمنة. (رواہ البیہقی فی شعب الإیمان)

وعنها رضی الله تعالیٰ عنها قالت قال النبی صلی الله علیہ وسلم إن من أعظم النساء بركة أیسرۃ من صدقہا. (رواہ البیہقی فی السنن الکبریٰ)

نکاح کے وقت خطبہ پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسنون عمل ہے۔ اور اس موقع پر مذکورہ تینوں آیات کا پڑھنا بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، ان تینوں آیات میں اتقوا

کا حکم دیا گیا ہے، نکاح کے موقع پر آیات تعویٰ پڑھنے کا کیا مطلب ہے اس میں حکمت اور مصلحت کیا ہے، امت کے لیے اس میں کیا سبق ہے؟ اس کی وضاحت اور تشریح خود کرنے کے بجائے میرے شیخ اور مربی حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایک وعظ کا اقتباس نقل کرنا مناسب سمجھتا ہوں، جس میں اس موقع پر پڑھی جانے والی آیات اور احادیث کی تشریح کے ساتھ وعظ و نصیحت اور درود و دل بھی شامل ہے، جو انشاء اللہ ہر لحاظ سے نافع ہوگا۔ (از ابن شائق عفا اللہ عنہ)

[حضرت اقدس نے ۲۳ رجب ۱۴۱۶ھ یوم السبت نماز عصر کے بعد اپنی پوتی کا نکاح پڑھایا، یہ تقریب بہت سادگی سے ہوئی، نکاح کے بعد حضرت اقدس نے زیر نظر مختصر مگر بہت جامع وعظ فرمایا۔ نکاح پڑھانے کے بعد ارشاد فرمایا:]

دنیا میں ایک لحاظ دستور چل پڑا ہے کہ لوگ عام مواقع کی بنسبت تین مواقع پر زیادہ غلطیاں کرتے ہیں۔ ایک شادی کے موقع پر، دوسرے ولادت کے موقع پر اور تیسرے کسی کے مرنے پر، حالانکہ یہ تین مواقع ایسے ہیں کہ ان میں انسان کو زیادہ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ قوانین کی زیادہ سے زیادہ رعایت کرنا چاہیے اس لیے کہ پہلی دو چیزیں یعنی شادی اور ولادت تو بہت بڑی نعمتیں ہیں اور یہ ایک فطری اصول ہے کہ نعمت ملنے پر انسان کا دل اپنے منعم اور محسن کی طرف خود بخود دھکتا ہے۔ دنیا میں ہر جگہ اس کا تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ کوئی کسی پر احسان کرنے تو محسن کی محبت اور اس کی اطاعت پیدا کرنے کے لیے انسان کو کچھ توجہ کرنا ہی پڑتی اور دل کو سمجھ کر اس طرف نہیں لانا پڑتا بلکہ محسن کی طرف دل خود بخود دھکتا ہے، بے اختیار کشش ہوتی ہے اور زبان پر شکر کے الفاظ آ جاتے ہیں کہ شکر یہ جناب بہت بہت شکر یہ۔ مگر بڑی دالے کہتے ہیں ”تھینک یو تھینک یو“ اور اللہ کے بندے کہتے ہیں ”جزاک اللہ جزاک اللہ“ حالانکہ دنیا میں کسی نے احسان کیا تو اس کا کوئی اعتبار و اکمال نہیں ہے۔ جس پر احسان کر رہا ہے وہ خود مخلوق ہے۔ اس کو بھی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے اور جس نے احسان کیا اس کا اپنا کچھ نہیں اس کو ساری دولت اور یہ تمام نعمتیں اللہ تعالیٰ نے ہی دیں پھر اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے کے لیے کسی پر احسان کرنے کے لیے جو دل میں داعیہ پیدا ہوا، اور جذبہ ابھرایا بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، غرض سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے یہ احسان کرنے والا تو محض پیالہ ہے ”خالی پیالہ“ اس کو بھرنے والی ذات تو اللہ تعالیٰ کی ہے۔ حقیقت میں دینے والے

اللہ تعالیٰ ہیں یہ محسن دینے کا ایک ذریعہ بن جاتا ہے۔

شادی کے موقع پر گناہوں سے بچیں

ان تین مواقع میں مسلمان کو گناہ چھوڑ دینے چاہئیں مگر وہ ان تینوں مواقع میں مکمل کر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے۔ شادی اور ولادت کے مواقع پر اس کی کوشش ہوتی ہے کہ سب کو خوش کروے کسی سے گلہ شکوئی نہ رہے چنانچہ رشتہ داروں میں، دوستوں میں کسی کو اس سے کچھ شکایت ہو نہ خیرگی ہو تو اس کے پاس خود چل کر جانا ہے اور خوشامد کر کے ان کو راضی کرنے کی کوشش کرتا ہے اگر اس کے کہنے سے وہ نہیں مانتے تو انہیں منوانے کے لیے دوسروں کو ساتھ لے جاتا ہے کہ آپ انہیں سمجھائیں اور آمادہ کریں کہ مہربانی کر کے ہماری شادی پر آ جائیں اور جو کچھ آپس میں کہا سنا ہے سب معاف کر دیں۔ شادی میں خوشامد کر کے سب کو جمع کر لیتے ہیں اور ہر قیمت پر انہیں خوش کرنے کی کوشش کرتے ہیں مگر غلط دیکھتے کہ سب لوگوں کو جمع کرتے ہیں لیکن اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو وہاں سے نکال دیتے ہیں کہ آپ تھوڑی دیر کے لیے ذرا ایک طرف ہو جائیں۔ اس وقت آپ کی بجائے ہم نے شیطان کو بلا لیا ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کے دل میں شیطان کا خوف اللہ تعالیٰ کے خوف سے بڑھ کر ہے۔ اسی لیے شادی میں اللہ تعالیٰ کی ناراضی مول لے کر شیطان کو راضی کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے بچی کہتا ہے کہ اس وقت تو اپنی تقریب میں ہم نے شیطان کو بلا لیا ہے اس لیے آپ ذرا تھوڑی دیر کے لیے ایک طرف ہو جائیں تاکہ ہم شیطان کو مکمل کر راضی کر سکیں۔ اس کے بعد پھر مسجد میں جا کر نماز پڑھیں گے اور آپ کے سامنے جھک کر آپ کو راضی کر لیں گے لیکن ابھی تھوڑی دیر کے لیے ذرا آپ ایک طرف ہو جائیں۔ شیطان کو خوش کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک طرف کر دینا

خطبہ کی آیات:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکاح کے خطبہ میں یہ تین آیتیں پڑھا کرتے تھے جو میں نے پڑھی ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ نکاح کے لیے ان آیات کا انتخاب فرما کر امت کو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور بغاوت سے بچنے کی ہدایت دی ہیں اور یہ تنبیہ فرمائی ہے کہ اس موقع پر لوگ اللہ تعالیٰ کی بغاوتیں اور نافرمانیاں بہت کرتے ہیں۔ پہلے سے بڑھ کر نافرمانیاں کرتے ہیں تو

اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں دھمکی دی ہے کہ خبردار! یہ نعمت میں نے دی ہے خوشی میں آ کر اترو مت۔ میں چاہوں تو اپنی نعمت چھین بھی سکتا ہوں۔ شادی تو قبر نے کر دی تو گے میاں بیوی میں تو افق پیدا کرے میرا کام ہے میری قدرت میں ہے کہ اس کو نعمت بن دوں یا عذاب۔

میری قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں، جس نعمت پر تم اترا رہے ہو اتنی خوشیاں سنار ہے ہو میں چاہوں تو اس نعمت کو عذاب میں بدل ڈالوں۔ میاں بیوی ایک دوسرے کے حق میں عذاب اور مصیبت بن جائیں۔ آپس میں دست و گریباں ہوں اور ایک دوسرے کو بھانا شروع کر دیں۔ یہ سب میری قدرت میں ہے۔ ان آیات کے ذریعے اللہ تعالیٰ شادی کرنے والوں کو حبیہ فرما رہے ہیں کہ ہوش میں آ جاؤ ایسا نہ ہو کہ شامت اعمال سے یہ خوشیاں تمہارے لیے وبال بن جائیں۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے کہ جہاں جہاں انسان کے بھٹکنے کا احتمال ہوتا ہے، اندیشہ ہوتا ہے کہ کہیں غلط راستے پر نہ پڑ جائے اللہ تعالیٰ پہلے سے ہی اسے بیدار کر دیتے ہیں بلکہ جھنجھوڑتے ہیں کہ میرے بندے بھٹک نہ جانا۔ یہ امتحان کا موقع ہے ہوشیار رہنا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے ورنہ وہ اگر خبردار نہ کریں اور انسان بھٹک جائے تو اس میں اللہ تعالیٰ کا کیا بگڑے گا؟ یہ بندوں پر ان کی رحمت اور شفقت ہے۔ یوں تو انسان کو قائل کرنے اور اسے مجبور کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ کے احسان بھی کافی ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے عقل بھی دی ہے۔ عقل کے علاوہ شریعت بھی دی ہے۔ ڈرانے والے تو اللہ تعالیٰ نے بہت دیئے ہیں اس کے باوجود اللہ تعالیٰ موقع بہ موقع بار بار متوجہ فرماتے رہتے ہیں کہ متوجہ ہو جاؤ غفلت سے باز آ جاؤ۔ کتنی بڑی شقاوت قلب ہے کہ ان سب چیزوں کے باوجود یہ مسلمان پھر بھی بغاوت سے باز نہیں آتا پھر وہی میز می چال گویا کہ اسے مرنا ہی نہیں، اللہ تعالیٰ کے سامنے کھی جا رہی نہیں۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ آج کل شادیوں میں خرافات اور غلط کام بہت ہوتے ہیں۔

ایک سنگین غلطی:

ان میں سے ایک غلط کام یہ بھی ہے کہ شریعت کا حکم ہے کہ لڑکی سے اجازت لینے کے لیے ولی اقرب جائے یعنی لڑکی کے رشتہ داروں میں جو قریب سے قریب تر رشتہ دار ہے وہی لڑکی سے جا کر پوچھے کہ اس لڑکے سے تیرا نکاح کر رہے ہیں تجھے قبول ہے؟ اگر لڑکی کنواری ہو اور پوچھنے والا قریب تر رشتہ دار ہو تو پوچھنے پر لڑکی کے خاموش رہنے سے نکاح ہو جاتا ہے صراحتہ اجازت دینا ضروری نہیں، اگر لڑکی کنواری نہ ہو، پوچھنے والا قریب تر رشتہ دار نہ ہو تو لڑکی کا صراحتہ اجازت دینا

ضروری ہے خاموش رہنے سے نکاح نہ ہوگا لڑکی کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار کون ہے؟ والد۔ والد کا کہنا ہے پوچھو۔ کسی کا والد نہیں ہے تو والد کے بعد دادا کا نمبر ہے دادا بھائی پوچھو۔ والد بھی نہ ہو دادا بھی نہ ہو تو بھائی پوچھو۔ پھر بھائی کے بعد بھتیجے کا نمبر ہے۔ مسئلہ سن لیجئے کہ بھتیجے کا درجہ چچا سے بھی پہلے ہے بھائی بھتیجے اور بھتیجوں کی اولاد میں سے کوئی بھی نہ ہو تو پھر چچا، ولی ہے۔ لڑکی کے نو لیاہ کی یہ ترتیب ہے اسکی رعایت ضروری ہے اگر والد کے ہوتے ہوئے بھائی نے پوچھ لیا یا چچا نے پوچھ لیا اور لڑکی خاموش رہی تو اس کا پوچھنا برابر ہے ذرہ برابر بھی اسکا فائدہ نہیں ہوگا۔ یہ تو ایسے ہی ہوگا کہ گویا لڑکی سے پوچھا ہی نہیں بغیر پوچھنے نکاح کر رہے ہیں البتہ نکاح ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ سن کر کہیں اس شبہ میں نہ پڑ جائیں کہ سب سے نکاح ہی نہیں ہوگا۔ نکاح ہو جائے گا ورنہ جو اس سے ایک یہ کہ جیسے دستور ہو گیا لڑکی کو پہلے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پوچھنے جو بھی آئے اور جو کچھ پوچھ رہا حال اسے ابانے ہی بھیجا ہوگا۔ جب اسے معلوم ہے کہ جو میرا اصلی ولی ہے یہ اسی کا بھیجا ہوا ہے اس نے پوچھا ہے تو نکاح ہو جائے گا۔

دوسری وجہ یہ کہ اگر اس کو اتنا علم بھی نہ ہو کہ والد نے بھیجا ہے یا خود آیا ہے۔ تو یہ نکاح لڑکی کی اجازت پر موقوف رہے گا بعد میں جب لڑکی رخصتی کے لیے تیار ہوگئی اور خوشی سے شوہر کے گھر رخصت ہوگئی تو گویا اس نے قبول کر لیا۔ اب نکاح نافذ ہو جائے گا۔

لڑکی سے اجازت کا مستنون طریقہ

مستنون طریقہ تو یہ ہے کہ پوچھنے کے لیے ولی اقرب جائے لیکن لوگوں میں دستور یہ ہے کہ باپ دادا بھائی کی بجائے ماموں کو بھیج دیتے ہیں۔ یہ بھی غیبت ہے کہ کسی غیر محرم کی بجائے ماموں کا ہی انتخاب کیا۔ اتنی محنت تو آگئی کہ لڑکی کے پاس اس کے ماموں کو بھیج دیتے ہیں لیکن یہ نہیں سوچتے کہ ماموں کسی درجے میں لڑکی کا ولی نہیں اس کی بجائے چچا کو بھیجے تو بھی ٹھیک تھا کہ وہ کسی نہ کسی درجہ میں تو ولی ہے کہ والد، دادا اور بھائی بھتیجے نہ ہوں ان سب کے بعد آخر میں چچا ولی ہے اور وہ پوچھ سکتا ہے ماموں کا تو کوئی حق ہے ہی نہیں۔

بہنوئی کو اجازت کے لیے بھیجنا گناہ ہے

پھر اس سے بڑھ کر اور زیادہ جہالت، بے دردی اور پرلے درجہ کی بے حیائی کی بات یہ کہ بعض لوگ لڑکی کے بہنوئی کو پوچھنے کے لیے بھیجتے ہیں، یہ شریعت کے خلاف تو ہے ہی عقل اور

غیرت کے بھی خلاف ہے۔ انتہائی درجے کی بے حیائی ہے۔ بہنوئی تو ویسے ہی سالیوں پر جھپٹے میں بہت مشہور ہیں، سالی کو بھی بیوی بنائے رکھتے ہیں؟ لڑکی سے نکاح کی اجازت کے لیے ایسے خطرناک رشتے کا انتخاب کتنی بڑی بے حیائی ہے اور لڑکی کے والدین کس قدر بے غیرت، بے حیا اور دیوث ہیں۔ ذرا سوچئے کیا انجام ہو گا اس قسم کی شادیوں کا؟ بے دینی کی نحوست سے مسئلہ پر تو پردہ پڑی گیا تھا شرم و حیا بھی رخصت ہو گئی۔ کتنی بے حیا قوم ہے۔ یہ سب گناہوں کی نحوست ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتے کرتے دل سے حیا بھی نکل گئی۔

بے پردگی اور ڈاڑھی منڈانے کا گناہ

دنیا میں سب سے بڑی اور اول نمبر کی بے حیائی مردوں کا ڈاڑھی منڈانا نکھانا اور عورتوں کا بے پردہ پھرنا ہے۔ جب اتنی بڑی بے حیائی گورا کر لی تو سالی سے اجازت لینے کے لیے بہنوئی کو بھیجنا کون سی بڑی بات ہے؟ وہ تو اس کے سامنے کچھ بھی نہیں۔

إِذَا فَالَكَ الْحَيَاءُ فَافْعَلْ مَا شِئْتَ

بے حیا باش ہرچہ خواہی کن

حیا ہی چھوڑ دی تو اب خواہ ننگے ناچتے رہو۔ بے حیائی سے روکنے والی چیز تو شریعت ہے یا پھر حیا۔ جب دونوں سے آزاد ہو گئے شریعت کا کیا طور پانہ حیا رقی تو اب ننگے ناچتے رہو۔ حیوانوں کی طرح دوستیاں مارتے رہو جو چاہو کرتے رہو۔ مسلمان نے ڈاڑھی پر پھانڈا چلا کر حیا کا اذہ ہی اڑا دیا۔ کسی زمانے میں ہم سنا کرتے تھے کہ کسی سے کوئی غیظ حرکت صادر ہو گئی بے حیائی کا ارتکاب ہوا تو لوگ فوراً کہتے ارے! تمہارے منہ پر ڈاڑھی ہے، ڈاڑھی رکھ کر ایسی غلط حرکتیں کرتے ہو؟ آج کل تو لوگ ایسے نہیں کہتے ہوں گے بلکہ یہ کہہ کر نکلتے ہوں گے کہ ارے! آلو جیسا تمہارا چہرہ ہے پھر ایسے غلط کام کرتے ہو؟ ویسے تو نہیں کہتے ہوں گے کہ تمہارے منہ پر ڈاڑھی ہے اور پھر بھی ایسے کام کرتے ہو۔ کوئی کہتا ہے ایسے؟ نہیں! شاید کوئی کوئی پرانے لوگ اب بھی کہتے ہوں ورنہ یہ کہنے کا اب دستور نہیں رہا۔ جب ڈاڑھی ہی نہیں رہی تو ایسے کون کہے گا؟ اب تو کسی کو نوکنے کے لیے کہنا چاہیے ارے! تمہارا چہرہ تو ہے زنانہ بالکل عورتوں جیسا پھر بھی ایسی حرکتیں کر رہے ہو؟ عورت تو کمزوری مخلوق ہے ہر عورت ہو کر یہ کام کر رہے ہو؟ عورتوں کو تو یہ کام زیب نہیں دیتے۔ ڈاڑھی منڈانے والے مردوں کو آج کل ایسے کہنا چاہیے۔ پہلے زمانے میں جب سب مسلمان ڈاڑھیوں رکھتے تھے تو اپنے اوپر اعتماد لانے یا کسی کو نوکنے

کے لیے ہوں کہتے تھے کہ میرے چہرے پر ڈاڑھی ہے یا تیرے منہ پر ڈاڑھی ہے پھر بھی ایسا کام؟ مطلب یہ ہے کہ ڈاڑھی تو حیا کی علامت ہے اور بے حیائی سے روکتی ہے لیکن مسلمان کے حیا کا ڈھانچہ ہی اڑا دیا۔ اب جتنی چاہو بے حیائی کرتے رہو نہ کوئی نو کے گانہ طعنہ دے گا۔

اسی طرح بے پردہ عورتوں نے چہرے سے پردہ اتار کر حیا کا ڈھانچہ اڑا دیا ہے، پھر اس سے بھی بڑھ کر حماقت اور بے حیائی دوپٹے کی نگار کی اجازت لینے کے لیے بہنوئی کو سالی کے پاس بھیجا جا رہا ہے، ویسے ہی سہلی پر مر رہا ہے پھر لڑکی کا دیوٹ ابا سے شادی جیسے محرک موضوع کے سلسلہ میں سالی کے پاس بھیج کر اس کی خباثت کو مزید شدہ دے رہا ہے اور حقیقت پردہ عورتوں کے چہروں سے اتر کر مردوں کی عقلوں پر پڑ گیا ہے۔ بہنوئی کو اجازت کے لیے بھیجنا بڑی بے حیائی کی بات ہے۔

ایسا بے حیائی جس کا کوئی غیرت مند انسان تصور بھی نہیں کر سکتا۔ یہ بات صرف شریعت ہی کے نہیں غیرت کے بھی خلاف ہے بڑی بے دینی اور انتہائی بے حیائی کی بات ہے اور بہت بڑی دوپٹی ہے۔

اللہ کے بندوں سے محبت

بھلا اللہ تعالیٰ مجھے اللہ کے بندوں سے محبت ہے ان سے ہمدردی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے دل میں یہ جذبہ ڈال دیا ہے کہ یہ میرے بندے ہیں مجھے اپنے بندوں سے محبت ہے تم بھی ان سے محبت کرو۔ محبت کا مطلب کیا ہے کہ ان کو نقصان سے بچاؤ اور ان سے وہ سلوک کرو جن سے ان کو فائدہ پہنچے۔ دیکھئے چھوٹا بچہ اگر بیمار پڑ جائے تکلیف میں مبتلا ہو تو والدین اسے کڑوی دوائیں پلاتے ہیں انجکشن لگواتے ہیں بلکہ مرض بگڑ جائے تو آپریشن کروانے سے بھی دریغ نہیں کرتے حالانکہ والدین سے بڑھ کر بچہ کسی کو پیارا نہیں ہوتا مگر وہ بچے کی جان بچانے کے لیے اس کے فائدے کے لیے یہ سب کچھ کرتے ہیں۔ اسی طرح بچے کا جسم میلا ہونے لگتا ہے تو رگڑ رگڑ کر نہلاتے ہیں صابن لگاتے ہیں ملتے ہیں۔ اس دوران بچہ چیخا چلاتا ہے مگر والدین ذرا برابر اس کی پروا نہیں کرتے اس کی چیخیں سن کر رگڑائی نہیں چھوڑتے صرف یہ کہتے جاتے ہیں گے کہ بیٹا کوئی بات نہیں بس تھوڑی دیر میں پاک صاف ہو جاؤ گے۔ میں بھی لوگوں سے گناہ چھڑوانے کے لیے ان کی رگڑائی کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے بندوں سے جو محبت اور ہمدردی کا جذبہ ہے وہ چھوڑنے ہی نہیں دیتا۔ مجھ سے اللہ تعالیٰ پوچھیں گے نہیں کہ میرے بندے تیرے پاس آتے

تھے تو نے ان کے ساتھ محبت کا سلوک کیوں نہیں کیا؟ یقیناً پوچھیں گے اور ہر اس شخص سے پوچھیں گے جس نے اللہ تعالیٰ کے بندوں سے گناہ پھروا کر انہیں جہنم سے بچانے کی کوشش نہ کی۔

پیر و مرشد کا کام

اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کریں کہ اس نے ایک نبیؐ کو اعلانِ دالے کے پاس بھیجا: یہ اس نے نبیؐ کو اعلانِ کرم حاصل کر دیا۔ یہ میرا معمول ہے کہ کسی کو انجانوں سے میرا اور آلودہ دیکھتے ہوں تو ذرا صفائی کر دیتا ہوں۔ عقل مند لوگ تو اس سے خوش ہوتے ہیں۔ احمق لوگ شہید گنہگار جاتے ہوں گے کہ کہاں پھنس گئے۔ مگر معالج بھی مریض کی رائے نہیں لیتا وہ اپنا کام کرتا ہے۔ مریض کی چیخوں پر کان نہیں دھرتا بلکہ اپنے کام کر کے رہتا ہے نادان مریض چیخ چلاتا ہے ڈاکٹر کو برا بھلا کہتا ہے لیکن عقل مند اور دان مریض ڈاکٹر کا شکر یہ ادا کرتا ہے۔ انجکشن کی تکلیف بھی برداشت کر لیتا ہے ڈاکٹر کو پیسے بھی دیتا ہے اور ساتھ ساتھ اس کا شکر یہ بھی ادا کرتا ہے۔ یہی حالت روحانی مریض اور روحانی معالج کی ہوتی ہے مریض میں عقل ہو تو انجکشن لگنے کے بعد روحانی معالج کا شکر یہ ادا کرتا ہے کہ آپ نے میری اصلاح کر دی، مجھے صحیح راہ پر لگا دیا ورنہ میں بھٹک جاتا۔ جہنم میں چلا جاتا لیکن جس مریض میں عقل نہیں دو معالج کی شکایت کرتا ہے عقل کس میں نہیں ہوتی؟ جو اللہ تعالیٰ کا نافرمان اور باغی ہو۔ گناہوں کا وبال سب سے پہلے عقل پر پڑتا ہے۔ گناہوں کی کثرت سے انسان کی عقل مسخ ہو جاتی ہے۔ ایسے شخص سے جتنی خیر خواہی کی جائے جس قدر اصلاح کی جائے وہ یہی کہے گا کہ یہ مجھ پر ظلم کر رہا ہے۔ مگر ایسی باتوں سے ہماری محبت ختم نہیں ہوتی، خیر خواہی کا جذبہ سرور نہیں پڑتا۔ عقل مند سے ایسے ہی محبت ہوتی ہے کہ وہ تو ہے ہی محبت کے لائق مگر کم عقل یا بے وقوف سے بھی عداوت نہیں بلکہ ایسا شخص زیادہ توجہ کا مستحق ہے۔ اس کی حالت زیادہ قابلِ رحم ہے۔ اس لیے دونوں کی اصلاح کی جاتی ہے دونوں کا حق ہے اور حق محبت ادا کرنا ضروری ہے۔

خطبہ میں جو تین آیتیں اور چار حدیثیں پڑھی گئی ہیں ان سے متعلق کچھ بیان کرنا چاہتا ہوں مگر پہلے تو یہ مسئلہ سمجھ لیا جائے کہ نکاح کے لیے خطبہ پڑھنا کوئی شرط لازم نہیں جیسے جمعہ سے پہلے خطبہ شرط ہے کہ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی ایسے نکاح کے لیے خطبہ لازم نہیں لیکن پھر بھی کیوں پڑھا جاتا ہے؟

خطبہ نکاح کی حکمت و مصلحت

اسکی مصلحت سمجھ لیں سمجھ میں آجائے تو مسلمانوں کی دنیا و آخرت دونوں سنور جائیں مگر لوگوں نے اس خطبہ کو بھی رسم کی شکل دے دی ہے۔ اس کی مصلحت نہ کوئی سوچتا ہے نہ سمجھتا ہے۔ نکاح خواں خطبہ پڑھ کر سنا دیتا ہے سننے والے سن کر اٹھ کر جاتے ہیں مگر یہ کوئی نہیں سوچتا کہ اس خطبہ کی حکمت اور مصلحت کیا ہے؟ اگر کوئی کہے کہ ہاں ہمیں حکمت معلوم ہے وہ یہ کہ خطبہ اگرچہ ضروری نہیں اس کے بغیر بھی نکاح ہو جاتا ہے مگر اس کے پڑھنے سے برکت ہوگی، برکت کے لیے پڑھتے ہیں۔ لیکن ذرا سوچئے کہ برکت تو حسب ہو کہ خطبہ میں جو کچھ پڑھا گیا ہے اس کے مطابق عمل بھی ہو ذرا اس بات کو سوچئے جنہ اور بار بار سوچئے کہ مجلس نکاح میں بیٹھے تمام شرکاء اور خاص طور سے نکاح کرنے والے فریقین کو قرآن کی آیات پڑھ کر سنائی جا رہی ہیں احادیث سنائی جا رہی ہیں مگر یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے احکام اور قوانین سننے کے بعد سمجھنے کے بعد گھر پہنچتے ہی انہیں توڑنا شروع کر دیں ایک ایک حکم کو توڑتے چلے جائیں تو محض سننے سے کیا حاصل ہوگا؟ برکت ہوگی یا عذاب نازل ہوگا؟ نکاح سے پہلے خطبہ کا مقصد ہی بندوں کو اللہ تعالیٰ کے احکام سے باخبر کرنا ہے۔

شادی مبارک کہنے کی رسم

غالباً شادی کی تقریب پر بلانے کے لئے جو کارڈ بھاپے جاتے ہیں ان پر ”شادی مبارک“ لکھا ہوتا ہے میں نے ”غالباً“ اس لیے کہا کہ کچھ اللہ تعالیٰ میں ایسی خرافات سے بہت دور ہوں، اس لیے مجھے پوری تحقیق نہیں، بہت عرصہ ہو اسکی شادی کا رڈ پر نظر پڑی تھی غالباً اس پر ”شادی مبارک“ لکھا ہوا تھا۔

پھر نکاح کے بعد اسی مجلس میں ہر طرف سے ”شادی مبارک“، ”شادی مبارک“ کی ہوجھاڑ شروع ہو جاتی ہے، پھر ہاں سے اٹھنے کے بعد کئی دنوں تک یہ سلسلہ جاری رہتا ہے، بچے کی ولادت پر بھی یونہی ہوتا ہے جو بھی سنتا ہے مبارک باد دیتا ہے ہر طرف مبارک مبارک کی آوازیں گونجنے لگتی ہیں، اسی طرح عید مبارک، نیا مکان مبارک، نئی دکان مبارک، نئی تجارت مبارک، وغیرہ وغیرہ۔ غرض ہر خوشی کے موقع پر مبارک دینے لینے کا عام دستور ہے مگر یہ کوئی بھی نہیں سوچتا کہ اس کا مطلب کیا ہے؟ یہ جملہ رات دن بولا اور سنا جا رہا ہے لیکن اس کا مطلب

مجھے سے اتنی نفرت کہ اس پر جتنا تعجب کیا جائے کم ہے۔

”شادی مبارک“ کہنے کا مطلب

اس کا مطلب غور سے سنئے اور اس کے مطابق عمل کرنے کی کوشش کیجئے۔ ”مبارک ہاؤ“ دعا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جس نعمت اور خوشی پر یہ عادی جا رہی ہے اس نعمت سے جو مقصد ہے اس سے فائدہ نام ہو اور اس میں دوام ہو یعنی فائدہ زیادہ سے زیادہ ہو اور یہ فائدہ ہمیشہ رہے بلکہ اس میں روز بروز ترقی ہوئی رہے، مثلاً ”شادی مبارک“ کا مطلب یہ ہے کہ میاں بیوی دونوں نیک دوسرے کے لیے دنیا و آخرت میں راحت و سکون کا ذریعہ بنیں، اور صالح اولاد پیدا ہو جو والدین کے لیے صدقہ جاریہ ہو۔

دعا کی حقیقت

دعا کی حقیقت یہ ہے کہ جس مقصد کے لیے دعا مانگ رہے ہیں دل میں بھی اس کی حقیقت طلب ہو، اگر دل میں طلب نہیں صرف اوپر اوپر سے زبان سے مانگ رہے ہیں تو یہ دعا نہیں بلکہ خود فریبی ہے یا اللہ تعالیٰ کو فریب دے رہے ہیں دل میں طلب ہے ہی نہیں، روز زبان سے مانگ رہے ہیں، یہ نفاق ہے ایسی دعا قبول نہیں ہوتی، اس لیے کہ درحقیقت یہ دعا ہے ہی نہیں۔

دل سے طلب کی علامت

دعا مانگنے والے کے دل میں بھی طلب ہے یا نہیں؟ اس کی علامت یہ ہے کہ جس مقصد کے لیے دعا نہیں کر رہا ہے اس مقصد کے لیے حسب استطاعت کوشش بھی کرے، کوشش کے بغیر دعا نہیں کرتا، اگر وہ اس کی دلیل ہے کہ اس کے دل میں طلب نہیں، اس لیے ایسی دعا مانگنے والے کو ہر شخص احمق کہے گا، مثلاً کوئی بیٹا سا پانی کے پاس بیٹھا ہے اور وہ ہاتھ بڑھا کر پانی پینے کی بجائے خوب گڑا کر ہاتھ پھیلا پھیلا کر دعا مانگ رہا ہے کہ یا اللہ! پیاس مٹی ہے میری پیاس بجھا دے، کیا اس کی دعا قبول ہو جائے گی اور پیاس بجھ جائے گی؟ کیا اس سے بڑھ کر کوئی احمق ہو سکتا ہے؟ اسی طرح اگر شادی کرتا نہیں اور اولاد پیدا ہونے کے لیے وظائف پڑھ رہا ہے، دعا مانگ کر رہا ہے، کروا رہا ہے تو کیا اس کے اپنے پیٹ سے بچہ نکل آئے گا؟ ایسے ہی اگر کوئی رزق کے لیے وظائف اور دعائیں تو بہت کرتا کرتا ہے مگر کمانے کا کوئی ذریعہ اختیار نہیں کرتا تو کیا اسے پرلے درجہ کا احمق نہیں کہا جائے گا؟ غرض یہ کہ دل سے طلب کرنے کی دلیل یہ ہے کہ

دعا کے ساتھ کوشش بھی کرے۔

مقصد میں کامیابی کی شرط اولیں

کسی بھی مقصد کے لیے جتنی بھی کوششیں کی جاسکتی ہیں ان میں سب سے زیادہ اہم بلکہ بنیادی کوشش یہ ہے کہ اس مقصد کا پورا کرنا جس کے اختیار میں ہے اسے راضی کیا جائے اور یہ حقیقت تو دنیا کا احسن سے احسن بھی، خوبی جانتا ہے کہ کسی کو بھی اس کی مخالفت چھوڑے بغیر ہرگز راضی نہیں کیا جاسکتا۔

اب ان سب مقدمات کو طائرِ نور سمجھئے کہ دنیا کا ہر مقصد اور ہر چیز، خیر و شر، راحت و عذاب، سکون و پریشانی سب کچھ صرف اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہے، یہ ہر مسلمان کا عقیدہ ہے جس میں کسی کو بھی کوئی اختلاف نہیں اور یہ عقیدہ ایسا مستحکم ہے کہ ایمان کی بنیاد ہے اس میں کسی کو ذرا سا بھی کوئی شبہ ہوا تو ایمان رخصت۔

پھر اس پر غور کیجئے کہ جب سب کچھ صرف اللہ تعالیٰ ہی کے ہتھ میں ہے تو اسے راضی کیے بغیر اس کے خزانے کیسے لے سکتے ہیں؟

پھر یہ سوچئے کہ جب تک اللہ تعالیٰ کی مخالفت اور نافرمانی نہیں چھوڑیں گے وہ راضی نہیں ہوگا اس لیے اس سے کچھ بھی نہیں لیا جاسکے گا، اگر اس نے کچھ دے بھی دیا تو عذاب بنا کر دے گا۔ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی بغاوت اور نافرمانیاں چھوڑے بغیر صرف وظیفوں اور دعاؤں کے ذور سے اس سے کچھ حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کو فریب دینا چاہتے ہیں، معاذ اللہ ان کے خیال میں اللہ تعالیٰ کو مخالفت اور بغاوت کا علم ہی نہیں، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فیصلہ سنا دیا ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کو فریب دینا چاہتے ہیں، انہیں اللہ تعالیٰ آخرت میں تو رسوا کریں مگر ہی دنیا میں بھی رسوا کرتے ہیں، وہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچ نہیں سکتے۔

حاصل یہ کہ دنیا و آخرت کی ہر پریشانی سے بچنے کا واحد نسخہ اسیر صرف یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بغاوت اور ہر قسم کی نافرمانی سے توبہ کر کے اسے راضی کیجئے، و غلط "ہر پریشانی کا علاج" میں اس کا مفصل بیان ہے۔

آپ نے خطبہ میں قرآن مجید کی تین آیات سنیں جن میں اللہ تعالیٰ کے احکام کھول کھول کر سنائے جا رہے ہیں۔ ان کے بعد جو چار حدیثیں پڑھی گئی ہیں ان میں بھی اللہ تعالیٰ کے

قوانین ہی بتائے گئے ہیں۔ نکاح کے خطبہ میں ان تینوں آجوں کا پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور یہ حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص خطبہ نکاح میں پڑھنا اگرچہ ثابت نہیں لیکن ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی حدیثیں انہیں اس موقع پر اس لیے پڑھ دیتا ہوں کہ ان میں بھی نکاح کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات ہیں۔ اگر ایک ایک آیت اور ہر حدیث کی تشریح کی جائے تو وقت بہت زیادہ چاہئے اس لیے الگ الگ تشریح کی بجائے مختصر بتاتا ہوں۔

نعمت کی بجائے زحمت

تینوں آجوں کا حاصل ایک ہی ہے وہ یہ کہ ہر کام میں اللہ تعالیٰ سے ڈر دہنم کی آگ سے ڈر و اور اس سے بچنے کی کوشش کرو۔ تینوں میں یہی مضمون ہے اگر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی چھوڑ دو گئے تو اللہ تعالیٰ اپنی نعمتوں کو نعمتیں بنا دیں گے اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں چھوڑی، اس کی بغاوت سے باز نہ آئے تو اللہ تعالیٰ کا دستور ہے کہ اس نے دنیا میں جو نعمتیں دے رکھی ہیں وہ ان نعمتوں کو نعمتیں نہیں رہنے دیتے بلکہ انہیں عذاب بنا دیتے ہیں نعمتیں نذاب کی شکل اختیار کر لیتی ہیں اور وبال بن جاتی ہیں یہ اللہ تعالیٰ کا دستور ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ جس نے شادی کی نعمت دی وہ اس نعمت کو زحمت میں بدل سکتا ہے۔ وہ چاہے تو ٹھوڑے کو بچے سے نکال کر اوپر چڑھا دے۔ اس جسم کی شادیوں کا جس میں دل کھول کر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جاتی ہے انجام تو سب کو معلوم ہے۔ پیغمبر ٹھوڑے دنوں بعد جب سر پر جوتے برسنا شروع کرتی ہے تو اس کی خوشامدی کرتے ہیں اسے یتیم معاف کر دے، ارے یتیم معاف کر دے۔ جب وہ معاف نہیں کرتی بلکہ اور زیادہ بجاتی ہے تو تعویذ گندوں کا سہارا لیتے ہیں۔ کبھی ایک پیر کے پاس جاتے ہیں کبھی دوسرے کے پاس اور کبھی قبروں کی طرف دوڑ رہے ہیں۔ کسی نے بتا دی کہ ٹھنڈے میں فلاں بزرگ کی قبر ہے وہاں جا کر تمہارا یہ مصیبت ٹل جائے۔ بھائے جادو ہے جس قبر کی طرف۔ کبھی ادھر کبھی ادھر سرگرداں ہیں۔ کچھ سمجھ میں نہیں آتا کدھر جائیں۔ اللہ تعالیٰ کی نافرمانیاں چھوڑ کر صحیح صحیح بندے بن جائیں اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق زندگی بسر کریں۔ اللہ تعالیٰ سب کو اس کی توفیق عطا فرمائیں۔

آج کا مسلمان

ایک شخص ہٹا کٹنا بازار میں بیٹھا کہہ رہا تھا یا اللہ! گھوڑا دے دے۔ یا اللہ! گھوڑا دے دے۔ یا اللہ! گھوڑا دے دے۔ نہ جانے کتنی دیر سے بیٹھا یہی رٹ لگا رہا تھا یا اللہ! گھوڑا دے دے۔ اور اسے کسی سپاہی کا گزر ہوا۔ اس کی گھوڑی بیکانی اس نے بچہ دیا سپاہی کو پریشانی لاحق ہوئی کہ اس بچھرے کو اصل تک کون پہنچائے؟ وہ سپاہی ادھر ادھر دیکھنے لگا اس پر نظر پڑ گئی۔ یہ ہٹا کٹنا جوان قارغ اور نکم بیٹھا ہوا ہے دعا کر رہا ہے کہ یا اللہ! گھوڑا دے دے یا اللہ! گھوڑا دے دے۔ سپاہی نے آگے بڑھ کر ایک چابک رسید کیا اور کہا کہ اٹھ یہ بچھیر اسے اصل تک پہنچاؤ۔ اس نے جلدی سے اٹھا لیا۔ بچھرے کو سر پر اٹھائے لیے جا رہا ہے اور ساتھ ساتھ کہتا جا رہا ہے یا اللہ! تو دعا سنتا تو ہے سمجھتا نہیں۔ سن لیتا ہے مگر سمجھتا نہیں میں نے گھوڑا مانا تھا نیچے کے لیے تو نے اوپر چڑھا دیا۔ بتائیے ایسی گستاخی کے بعد یہ کافر ہولیا نہیں؟ جس کا اللہ تعالیٰ کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اللہ سنتا تو ہے سمجھتا نہیں ایسا شخص مسلمان کہاں رہا؟ آپ آج کے مسلمانوں کے حالات غور سے دیکھیں تو بالکل اس جیسے بلکہ اس سے بھی بدتر پائیں گے۔ حالات کا ذرا اندازہ لگائیے۔

دعوتوں دعاؤں کرتے رہتے ہیں کرواتے رہتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ کی نافرمانیاں نہیں چھوڑتے۔ جس ذات سے مانگ رہے ہیں ساتھ ساتھ اسے ناراض بھی کئے جا رہے ہیں اس کی نافرمانی سے باز نہیں آتے ایسے لوگوں کی دعا قبول ہوگی؟ اگر اللہ تعالیٰ نے گھوڑا دے بھی دیا تو وہ نیچے کے لیے نہیں دے گا بلکہ گھوڑا اوپر چڑھا دے گا اور چند ہی دنوں کے بعد پتہ چل جائے گا کہ جس کو نعمت سمجھ رہے تھے اور نعمت نعمت کی رٹ لگا رہے تھے وہ نعمت ہمارے ہاتھ سے نکل گئی۔ اللہ تعالیٰ نے نافرمانی کی وجہ سے اس نعمت کو عذاب بنا دیا ہے۔ زیادہ دیر نہیں لگتی بس چند دن گزرنے پر ہی پتا چل جاتا ہے، خطبہ میں پڑھی گئی جیوں آیات پر غور کریں تو ان میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ نکاح اللہ تعالیٰ کی ایک بہت بڑی نعمت ہے میاں بیوی کے حق میں اور دونوں خاندانوں کے حق میں بھی، اس سے مسلمان کی دنیا بھی سنورتی ہے اور آخرت بھی۔ اس سے دونوں خاندانوں میں محبت بڑھتی ہے میل جول پیدا ہوتا ہے اور ایک دوسرے سے تعاون کا جذبہ ابھرتا ہے۔ لیکن کان کھول کر سن لیں کہ یہ نعمت جب ہی نعمت رہے گی کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانیاں چھوڑ دیں اس کی بغاوت سے باز آ جائیں۔ اگر نافرمانیاں نہیں چھوڑیں تو وہ گھوڑا نیچے کی بجائے اوپر چڑھا دے گا، پھر دیکھنے کیا بنتا ہے۔ اللہ تعالیٰ یہ حقیقت سمجھنے، ہر قسم کے

گناہوں سے بچنے کی اور قلباً، قولاً اور عملاً اپنی نعمتوں کا شکر ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ یہ بات تو مختصر سی تینوں آیات سے متعلق بتادی۔

احادیث کی تشریح:

آیتوں کے بعد چار حدیثیں بھی پڑھی تھیں پہلی حدیث کے معنی یہ ہیں کہ لوگ جب شادی کا ارادہ کرتے ہیں تو رشتے کا انتخاب کرتے وقت مختلف چیزیں مد نظر رکھتے ہیں، بعض مال کو، بعض حسب و نسب کو اور بعض حسن و جمال کو دیکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے مال کا ذکر فرمایا کہ بہت سے لوگ لڑکی کے انتخاب میں مال کو سامنے رکھتے ہیں کہ لڑکی کا خاندان مالدار ہوتا چاہیے ان کے پاس مال ہو خولہ اور کچھ بھی نہ ہو۔ نہ صورت نہ سیرت، بس مال پر مرے چارے ہیں، مرشد کرتے وقت اکثر لوگ مال کو دیکھتے ہیں اور بہت سے لوگ حسب و نسب کو دیکھتے ہیں کہ اونچا خاندان ہو کوئی بڑا منصب ہو اور کئی لوگ حسن و جمال کو دیکھتے ہیں کہ لڑکی کا رنگ روپ اور اس کی شکل و صورت اچھی ہو۔ سیرت خواہ کیسی ہی بری ہو۔ کچھ لوگ دین کو دیکھتے ہیں کہ لڑکی دیندار ہوتی چاہیے خواہ مال یا دوسری چیزیں ہوں یا نہ ہوں لیکن دین ہو۔ فرمایا کہ دیندار رشتے کا انتخاب کرو اس سے تمہاری شادیوں میں برکت ہوگی اور دنیا و آخرت میں امن و سکون نصیب ہوگا۔

سکون اللہ تعالیٰ نے صرف دین میں رکھا ہے باقی چیزوں میں کچھ نہیں۔ اس لیے تم لوگ جہاں کہیں رشتے کرو دین کی بنیاد پر کرو۔ یہی ایک چیز کافی ہے باقی تینوں چیزوں میں سے کوئی چیز ہو یا نہ ہو اسے مت دیکھو۔

دوسری حدیث میں فرمایا کہ یہ پوری دنیا عارضی سامان ہے:

مَکْزَرٌ مَّغْنًى مَّغْزَرَانِ کَیَا جَھُو پَڑِ کَیَا مَیدَانِ

یہ تو مَکْزَرُ (مٹنے والی چیز) ہے بلکہ خود مَکْزَرُ (مٹاؤ) اور مَیْدَانِ (جگہ) ہے ایک عارضی اور وقتی چیز ہے لیکن ان عارضی نعمتوں میں بھی سب سے بڑی نعمت نیک بیوی ہے، اسی پر یہ بھی قیاس کر لیں کہ بیوی کے لیے دنیا میں سب سے بڑی نعمت نیک شوہر ہے۔

فرمایا دنیا ساری کی ساری عارضی ہے اس کی نعمتیں بھی سب عارضی جلد فنا ہونے والی ہیں، لیکن ان فانی نعمتوں میں سب سے بڑی نعمت نیک بیوی (اور نیک شوہر) ہے یہ ایک نعمت دنیا کی سب نعمتوں سے بڑھ کر ہے اس سے دنیا و آخرت دونوں کا سکون اور چین حاصل

بابرکت شادی

تیسری حدیث کے معنی یہ ہیں کہ دنیا میں جتنے نکاح ہوتے ہیں تمام نکاحوں میں سب سے بابرکت نکاح وہ ہوتا ہے جس میں تکلفات کم سے کم ہوں۔ یہاں ایک بات سوچیں کہ کسی کام سے اچھے نتائج پیدا کرنا یا برے نتائج پیدا کرنا کس کے قبضے میں ہے؟ اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے نا؟ تو جس کے قبضے میں سب کچھ ہے وہ بتا رہا ہے کہ ایسے ایسے کرو گے تو نتائج بہتر رہیں گے اور ایسے ایسے کرو گے تو نتائج بد سے بدتر اور خراب سے خراب تر ہوں گے۔ ظاہر ہے کہ فیصلہ تو اسی کا معتبر ہے جس کے قبضے میں سب کچھ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے بڑھ کر بابرکت نکاح وہ ہے جس میں تکلفات کم ہوں۔

چوتھی حدیث میں فرمایا کہ عورتوں میں سب سے زیادہ بרכת والی عورت وہ ہے جس کا مہر کم ہو۔ جتنا مہر کم ہو گا اتنی ہی وہ عورت بרכת والی ہوگی۔ بרכת کا مطلب پہلے ”شادی مبارک“ کی تشریح میں بتا چکا ہوں۔ (ماخوذ از وعظ: ”شادی مبارک“)

شادی کے موقع پر لڑکے سے رقم وصول کرنا حرام ہے

بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ لڑکی والے دولہا سے رقم کا مطالبہ کرتے ہیں اور ایک معتد بہ رقم لیکر لڑکی کا رشتہ کرتے ہیں: حضرت مفتی محمود حسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر یہ رقم بطور قرض لیا جاتا ہے تو حسب ضرورت طرفین کی رضامندی سے قرض کا لین دین درست ہے۔ مگر اس میں بھی یہ لحاظ رہے کہ شادی کے دباؤ اور اثر سے نہ ہو، اگر یہ قرض نہیں بلکہ شادی ہی کی وجہ سے لیا جاتا ہے تو یہ رشوت ہے اور حرام ہے، اس کی واپسی ضروری ہے۔

قال المصنف المحقق رحمه الله: لو أخذ أهل المودة عند التسليم فليلزج أن يسدده لأنه رشوة وقال ابن عابدين رحمه الله تحت (قوله عندنا تسليم) أي بان أبي أن يسلمها أخوها أو نحوه حتى يأخذ شيئا وكذا لو أبى أن يزوجه فللزوجة أن تسترده قاتما أو هالكا لأنه رشوة بزازية.

(فتاویٰ محمودیہ: جہیز کا بیان)

(رد المحتار: ۵۶/۳، مطلب: اتفاق علی معتدۃ الخیر باب المہر)

بارات کا حکم

بارات کا مقصد مجلس عقد نکاح میں لوگوں کو شرکت کی دعوت دینا ہے فی خلسہ یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے اس لیے شرعی حدود میں رہتے ہوئے ایسا کرنا درست ہے، البتہ اس کا بہت زیادہ اہتمام نہ کرنا، ریاض نمود اور غرور میں مبتلا ہونا ضرورت سے زیادہ بڑا اجتماع ماننے کی کوشش کرنا اسراف سے کام لینا یہ سارے امور خلاف شرع ہیں۔ ان سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

وفي حديث انس رضي الله عنه خطبها علي بعد ان خطبها ابو بكر ثم
عمر قال انس رضي الله عنه ثم دعاني عليه الصلاة والسلام بعد ايام
فقال ادع لي ابا بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وعده من
الانصار جماعة بينهم فلما اجتمعوا وانخفوا مجالسهم إلخ۔

(شرح الزرقانی، مع مواہب اللدنیہ: ۲/۳۷۲ ذکر تزویج عفی فاطمة
رضی اللہ عنہا مطبوعة دار المعرفة بيروت)



باب ولایۃ النکاح

بچپن میں نکاح سے خیار بلوغ کی تفصیل

تا بلوغ لڑکی اپنا نکاح خود کرے یعنی ابواب یا قبول کرے تو یہ شرعاً معتبر نہیں اس سے نکاح منعقد نہ ہوگا۔ البتہ اولیا باپ دادا وغیرہ کوئی نکاح پڑھائے پھر بالغ ہونے کے بعد اس لڑکی کو خیار بلوغ حاصل ہوگا یا نہیں، اس کی تفصیل یہ ہے کہ باپ یا دادا نے اگر نابالغ لڑکی کا نکاح پڑھا دیا تو نکاح منعقد ہو جائے گا، بالغ ہونے کے بعد لڑکی کو اگر یہ نکاح ناپسند ہو تو اس کو فسخ نہیں کر سکتی، نکاح ختم ہونے کی صورت شوہر کی طرف سے طلاق یا میاں بیوی میں سے کسی کی موت ہے، یعنی باپ دادا کے منعقد کردہ نکاح کو فسخ نہیں کر سکتی اگر باپ یا دادا کے علاوہ کسی اور نے نکاح کر دیا، مثلاً باپ کے وکیل نے، یا ماں نے یا چچا وغیرہ نے ان صورتوں میں اگرچہ نکاح کفو میں مہر متعین کر کے کیا تو نکاح منعقد ہو جائے گا، البتہ لڑکی کو بالغ ہونے کے ساتھ ہی خیار بلوغ حاصل ہوگا۔

ولزم النکاح ولو بغین فاحش أو بغیر کفو إن کان المولی المزوج
بنفسه بغین آیا أو جدا لم یعرف منهما سوء الاختیار، وإن کان
المزوج غیرهما أي غیر الأب وأبیه ولو الأم أو القاضی أو وکیل
الأب لا یصح من غیر کفو أو بغین فاحش أصلاً وإن کان من کفو
ومهر الحثل صح ولهما عیار الفسخ. (الدر المختار باختصار مع
الشامی ۶/۶۶، ۶۹ مطبوعہ سعید)

خیار بلوغ کی وجہ سے فسخ نکاح کا طریقہ

بلوغ سے پہلے باپ اور دادا کے علاوہ کسی اور رشتہ دار نے نکاح پڑھایا، اور لڑکی کو وہ رشتہ پسند نہیں تو اس کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار ہوگا، اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس وقت بلوغ کے آثار (حیض) ظاہر ہو جائے تو فوراً اس نکاح سے انکار کر دے کہ مجھے یہ نکاح قبول نہیں، یا جس مجلس میں نکاح کا علم ہوا نکاح کے علم ہوتے ہی انکار کر دے کہ مجھے یہ نکاح منظور نہیں اس کے بعد

لوگوں کو اس پر گواہ بنائے کہ مجھے یہ نکاح منظور نہیں۔ آپ گواہ رہیں۔ پھر مسلمان قاضی کی عدالت میں مقدمہ دائر کرے اور بوقت بلوغ نکاح سے انکار اور اپنے نفس کو اختیار کرنے پر گواہ پیش کر دے۔ پھر قاضی خیار بلوغ کی شرائط پوری پائے جانی کی صورت میں نکاح فسخ کر دے۔ اگر بلوغ کے آثار پائے جاتے ہی فوراً انکار نہیں کیا تو یہ اختیار ساقط ہو جائے گا۔

وفي تنوير الأبصار قال: وإن كان المزوج غيرهما لا يصح من غير كفو وبمهر المثل صح ولهما خيار الفسخ بالبلوغ أو العلم بالنكاح بعده بشرط القضاء بالبح.

وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: وحاصله أنه إذا كان المزوج للصغير والصغيرة غير الأب والجد لهما الخيار بالبلوغ أو العلم به فإن اختار الفسخ لا ثبت الفسخ إلا بشرط القضاء بالبح.

(رد المحتار ۶۷/۳ تا باب الولیٰ إلخ مطبوعة سعید)

معروف بسوء الاختیار کا نکاح

باپ اور دادا کی شفقت اور محبت تام ہوتی ہے وہ ہر صورت میں اپنی اولاد کی خیر بھلائی کے خواہاں ہوتے ہیں، کتا بندہ آنے والی زندگی میں ان کو کوئی تکلیف نہ پہنچے، لہذا باپ دادا نے اگر اپنی نابالغ اولاد کا نکاح پر رضادیا تو وہ نکاح منعقد ہو جائے گا، اب بعد میں نہ باپ اس کو فسخ کر سکتا ہے، اور نہ لڑکی کو خیار بلوغ حاصل ہوگا، بشرطیکہ باپ ہی الاختیار ہونے کے ساتھ معروف و مشہور نہ ہو (یعنی باپ کا اولاد کے حق میں ظالم ہونا، غلط فیصلہ کرنا پہلے کے واقعات و معاملات کی وجہ سے لوگوں میں معروف نہ ہو) اگر باپ سوء الاختیار ہونے کے ساتھ معروف ہو اور اس نے اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح غیر کف، میں نہیں فاحش کے ساتھ، یا لالچ اور طمع سے کر دیا تو وہ نکاح منعقد نہ ہوگا۔

قال في التنوير: ولزم النكاح ولو بفين فاحش أو بفير كفاء إن كان الولي أبا أو جدا لم يعرف منهما سوء الاختيار وإن عرف لا. (الذر علی هامش رد المحتار: ۶۶/۳، باب الولیٰ)

بی الاختیار باپ کا کیا ہوا نکاح

باپ اگر بی الاختیار ہو یعنی نکاح باپ دادا نے کیا اور واقعات سے معلوم ہوا کہ باپ

نے مال و دولت کی لالچ اور طمع میں آ کر لڑکی کی مصلحت پر نظر نہیں کیا، بلکہ خلاف مصلحت عین فاحش سے غیر کفو میں نکاح کر دیا، اس نکاح کا کیا حکم ہوگا؟ اس بارے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں، حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ لڑکی کو بوقت بلوغ اختیار کرنا حلال ہوگا، وہ شری قاضی یا مسلم حاکم مجاز کی عدالت میں دعویٰ دائر کرے، شرائط شرعیہ کے مطابق ثبوت پیش کر کے اپنا نکاح مسلمان حاکم سے صحیح کر سکتی ہے، خود بخود نکاح باطل نہ ہوگا۔ اور فقہ العصر حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: سی ما الاختیار باپ نے صغیرہ کا نکاح عین فاحش سے کیا یا غیر کفو میں کیا تو یہ نکاح موقوف نہیں۔

بلکہ منعقد ہی نہیں ہوا، اس لیے باطل اور کالعدم ہے۔ دونوں حضرات کی دلیل اور مبرہن رائے احسن الفتاویٰ میں ملاحظہ فرمائیں۔

(احسن الفتاویٰ ۱۰۵/۵، تحقیق مسئلہ سوء الاختیار)

حضرت مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ کی رائے:

محمد و نصلی علی رسولہ الکریم اما بعد!

احقر نے احسن الفتاویٰ جلد پنجم میں حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب دامت برکاتہم کا تحریر فرمودہ رسالہ "کشف اختیار عن مسئلہ سوء الاختیار" کا مطالعہ کیا اور متعلقہ عبارات پر غور کیا، حضرت مفتی صاحب دامت برکاتہم نے اس رسالہ میں جو تحقیق فرمائی ہے، وہ درست ہے، اس کے مطابق سوء الاختیار کی صورت میں جو نکاح غیر کفو یا عین فاحش کے ساتھ کیا گیا ہو وہ اصلاً باطل ہے اور غیر منعقد ہے، لہذا اس کے فسخ کے لیے قضاء قاضی کی ضرورت نہیں، البتہ جو نکاح کفو میں ہو، یا مہر مثل کے ساتھ ہو، وہ منعقد ہو جاتا ہے، لیکن اس صورت میں بھی کوئی ناگوار اور ناقابل برداشت صورت حال ہو، مثلاً عمر میں بہت زیادہ فرق ہو جس کی وجہ سے لڑکی کا شوہر کے ساتھ نباہ نہ ہو سکتا ہو، تو وہاں بھی سوء اختیار واضح ہونے کی صورت میں لڑکی کو اختیار بلوغ ملنے پر غور کرنا چاہیے، لیکن اس صورت میں عدالت سے نکاح فسخ کرنا بھی ضروری ہونا چاہیے، جیسا کہ اس رسالے کے آخر میں درج ہے۔ اور اس کی ایک بنیاد یہ بھی ہو سکتی ہے کہ باپ، دادا کی شہید مقلونہ کی وجہ سے انعقاد نکاح کا جو حکم تھا، وہ سوء اختیار واضح ہونے کی صورت میں جب فیر کفو یا عین فاحش کی صورت ہو تو مرتفع ہو گیا، اب باپ، دادا، اور ولی غیر اب برابر ہو گئے کہ دونوں کا کیا ہوا نکاح غیر منعقد قرار پایا، تو کفو اور مہر مثل کی صورت میں بھی جب سوء اختیار

واضح ہو تو باپ کا حکم ولی غیر اب جیسا ہونا چاہیے کہ اس میں خیاب بلوغ ملتا ہے تو یہاں بھی ملنا چاہیے لیکن یہ بات فی الحال متنی نہیں محض ایک خیال ہے اور مزید تحقیق کی ضرورت ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۱۲/۱/۲۵ھ

(فتاویٰ عثمانی: ۲/۲۸۹)

بالذکر کی کا اپنا نکاح خود کرنے کا حکم

بالذکر کی اگر اپنا نکاح خود کر لے یعنی والدین کی مرضی کے بغیر گواہوں کی موجودگی میں باقاعدہ ایجاب و قبول کرے، اگر یہ نکاح کفو میں ہو یعنی لڑکا مالدار، دیندار، پیشہ نسب میں لڑکی کا ہم پلہ ہے تو نکاح معتبر ہوگا، لیکن اس طرح کرنے کو عرف میں بے حیائی کا کام سمجھا جاتا ہے کہ لڑکی والدین کو بے خبر کر کے یا بلا شادی کر لے اس کے بجائے والدین ہی رشتہ طے کرے تو مناسب ہے۔

باقی اگر بالذکر کی اپنی مرضی سے غیر کفو میں شادی کرے تو منع نہیں ہوگا۔

وإذا زوجت امرأة من غير كفؤ فلا يلزم أن يفرقوا بينهما،
لأنه الحق العار بالأولياء.

(مبسوط باب الزکفاء: ۵، الدر السرفہ)

وفي العلامة قال: ويقتضى في غير الكفاءة بطلان جواز أصلا وهو
المختار للفتوى لفساد الزمان

(الدر علی هامش رد المحتار ۳/۵۶، سعید)

قال العلامة ابن نجيم رحمه الله: نفذ نكاح حرة مكلفة بلا ولي؛
لأنها تصرف في خالص حقها، وهي من أهل لكونها عاقلة بالغة...
وانما يطالب الولي كيلا تنسب إلى الوفاة بغيره. (البحر الرائق باب
الأولياء ۳/۱۱۷، مطبوعه بيروت)

تصاوق زوجین سے نکاح کا ثبوت

اگر مرد اور عورت قاضی کی عدالت میں اس بات کا اقرار کرے کہ ہم دونوں میاں بیوی ہیں، اور قاضی اس بات کو قبول کرے۔ اسی طرح دونوں لوگوں کے سامنے بیان کرے کہ ہم

دونوں میاں بیوی ہیں تو اس طرح ایک دوسرے کی تصدیق سے نکاح ثابت ہو جائے گا، قاضی کا اس نکاح کو نافذ قرار دینا درست ہے۔

قال في الشامية: (قوله ولا باقرار) لا ينافيه ما صرحوا به من أن النكاح يثبت بالتصادق لأن المراد هنا أن الإقرار لا يكون من صيغ العقد والمراد من قولهم انه يثبت بالتصادق أن القاضي يثبت به أي بالتصادق ويحكم به. (رد المحتار: ۲/ ۳۶۰ مصري)



Best Urdu Books

سورۃ نساء کے شروع میں گزر چکا ہے، قریب کی آیات میں اس کا ذکر نہ دیکھ کر کسی کو یہ مغالطہ نہ ہو جائے کہ مہر اورادہ ذلک کے کے عموم میں بغیر کسی پابندی کی عورتوں سے نکاح جائز ہے، نیز بہت سی محرمات وہ ہیں جن کا ذکر احادیث شریفہ میں ہے، اور ان کی طرف آیات میں اشارات بھی ہیں، جن کو ہم تفسیر کے ذیل میں ذکر کرتے چلے آئے ہیں۔

﴿ان تبتغوا بأموالکم﴾ یعنی محرمات کا بیان تمہارے لیے اس لیے کیا گیا ہے کہ اپنے مالوں کے ذریعہ حلال عورتیں تلاش کرو، اور ان کو اپنے نکاح میں لاؤ۔

ابو بکر جصاص رحمہ اللہ تعالیٰ احکام القرآن میں لکھتے ہیں کہ اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں، پہلی یہ کہ نکاح مہر سے خالی نہیں ہو سکتا (حتیٰ کہ اگر زوجین آپس میں یہ طے کر لیں کہ نکاح بغیر مہر کے ہوگا)۔ دوسری یہ کہ مہر لازم ہوگا، جس کی تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے، اور دوسرے یہ بات معلوم ہوئی کہ مہر وہ چیز ہوگی جو چاہے جس کو مال کہا جاسکے۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ مہر کوئی کم سے کم مہر نہیں ہونا چاہیے، ایک درہم ساڑھے تین ماش چاندی کا ہوتا ہے۔

﴿محصنین﴾ غیر مسافحین کے بڑے حاکم ذہنی میں سخت فرماتے ہوئے اس طرف بھی اشارہ فرمایا کہ قرآن میں صرف شہوت رانی، تلخ ماہ، پانی بہانا، خصوصاً جو اسے کیونکہ اس سے طلب الولد اور ابتلاء ائسل کا ارادہ نہیں ہوتا، مسلمانوں کو پابدار کر رہے اور بکلی بیعت نہانی کے لیے اپنی قوت کو بر محل خرچ کرنا چاہیے، جس کا طریقہ ملک نکاح اور ملک بیعت ہے۔

﴿فما استمتعتم بہ منہن﴾ فأنوہن أجورہن فربضۃ کے یعنی نکاح کے بعد خرچہ عورتوں سے استمتاع کر لو تو ان کے مہر دیدہ و پیدہ تمہارے اوپر فرض کیا گیا ہے۔

اس آیت میں استمتاع سے مراد بیویوں سے بھستہ ہونا اور وٹلی کرنا مراد ہے، اور محض نکاح ہو جائے اور محض نہ ہو اور شوہر کو استمتاع کا موقع نہ ملے، بلکہ وہ اس سے پہلے ہی طلاق دیدے تو آدھا مہر واجب ہوتا ہے، اور اگر استمتاع کا موقع مل جائے تو پورا مہر واجب ہو جاتا ہے، اس آیت میں خصوصی توجہ دلائی ہے کہ جب کسی عورت سے استمتاع کر لیا تو اس کا مہر دینا ہر طرح سے واجب ہو گیا اس میں کوتاہی کرنا شریعت اسلامیہ کے خلاف ہے اور انسانی غیرت کا بھی، یہی تقاضا ہے کہ جب نکاح کا مقصد حاصل ہو گیا تو بیوی کے حقوق میں نال منول نہ ہو البتہ شریعت عورت کو یہ حق دیتی ہے کہ مہر اگر مغل ہے تو مہر کی وصولی تک وہ شوہر کے پاس

جانے سے انکار کر سکتی ہے۔ (معارف القرآن: ۳/۳۷۵)

مہر خالص عورت کا حق ہے

مقررہ مہر نقدی کی شکل میں ہو یا سونا چاندی یا جائیداد کی شکل میں، چاہے نکاح کے وقت ادا کر دیا گیا ہو یا شوہر کے ذمہ باقی ہو یہ خالص اس عورت کا حق ہے، اس میں عورت کو ہر طرح کے تصرف کا مکمل اختیار ہے، اس میں بڑے والدین عزیز و اقارب میں سے کسی کا کوئی حق نہیں، نیز شوہر کو بھی اختیار نہیں کہ عورت کی اجازت کے بغیر مہر فروخت کر دے یا اس میں اور کسی طرح کا تصرف کرے۔

وطی العلائقہ قال: وإن كان مسلماً لها لم يبطل منكمها منه بل توقف
عوده إلى ملكه على القضاء أو الرضاء إلخ

(رد المحتار: ۳/۱۰۵، باب المہر)

مہر کی ادائیگی کب لازم ہے؟

نکاح کے وقت طے شدہ مہر یا مہر شکی واجب ہو جاتا ہے جب رضعتی ہو کر میاں بیوی تنہا ہی میں ایک دوسرے سے ملاقات کر لے، یا اس سے پہلے عیسیٰ کسی ایک کا انتقال ہو جائے دونوں صورتوں میں یہ مہر ادا کرنا لازم اور سوگند ہو جاتا ہے عورت کو یہ مطالبہ کرنے کا پورا پورا حق ہو جاتا ہے، البتہ اگر خلوت صحیح سے پہلے طلاق واقع ہو جائے تو مہر صحیح و صحیح آدھا حصہ ساقط ہو جائے گا، اگر ایسی صورت میں مہر طے شدہ نہ ہو تو اب مہر لازم نہیں ہوگا البتہ مہر شکی درمیان درجہ کا ایک جوڑا لازم ہوگا۔

وطی العلائقہ قال: ویساکد عند وظو أو خلوة صحت من الزوج أو
موت أحدهما.

قال ابن نعا بدین رحمہ اللہ تعالیٰ: أفاد أن المهر وجب بنفس العقد
لکن مع احتمال سقوطه بزوجتها، أو تقبيلها ابنه أو تنصفه بطلاقها قبل
المدخول، وإنما يتأكد لزوم تمامه بالوطئ، ونحوه إلخ. (رد المحتار

۳/۱۰۷، باب المہر)

مہر کی کم از کم مقدار

شریعت مطہرہ نے نکاح کے لیے مہر کو ضروری قرار دیا ہے اس کی کم سے کم مقدار فقہاء اختلاف کے نزدیک اس درہم چاندی یا اس کی قیمت ہے، اس درہم چاندی کا وزن ایک درہم = ۳.۴۰۳۱۰ گرام = ۳۳.۰۰۲ گرام۔ (تقریباً تین تولہ چاندی)

قال العلامة المحقق في رحمه الله: أقله عشرة دراهم لحديث البيهقي وغيره لا مهر أقل من عشرة دراهم إلخ. (الدر المختار على هامش رد المحتار: ۱۰۱/۳ باب المهر)

مہر کی زیادہ مقدار کتنی ہے؟

شریعت مطہرہ نے مہر کی مقدار متعین کر کے واجب قرار نہیں دیا کہ ہر مرد پر شادی کے وقت اتنا مہر ادا کرنا ہر مرد کے لازم ہے، اور اس کی زیادہ سے زیادہ مقدار کی بھی کوئی حد مقرر نہیں کی گئی، بلکہ اسے شوہر کی حیثیت اور اس کی مالیت پر موقوف رکھا ہے، کہ جو شخص جس قدر مہر دینے کی استطاعت رکھتا ہو اسی قدر مقرر کرے، البتہ مہر کی کم سے کم ضرورت مقرر کی گئی ہے تاکہ کوئی شخص اس سے کم مہر نہ باندھے۔ چنانچہ حنفیہ کے مسلک میں اس سے کم مقدار اس درہم ہے۔ جیسا کہ اوپر تفصیل سے مذکور ہوا ہے۔

بھاری مہر کی ممانعت

البتہ بہت زیادہ مہر مقرر کرنا شرعاً پسندیدہ بات نہیں ہے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات نیز بنات طیبات کے لیے جو مہر مقرر ہوا ہے وہ نہایت معتدل اور مناسب ہے۔ عام حالات میں اسی پر عمل کیا جائے تو بہتر ہے۔

وعن عمر بن الخطاب وحشي الله عنه قال: ألا لا تغالوا صدقة النساء لبايها لو كانت مكرمة في الدنيا وتقوى عند الله لكان أو لاكم بها نبي الله صلى الله عليه وسلم ما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح شيئا من نسائه ولا أنكح شيئا من بناته على أكثر من النسي عشرة أو قبة.

(رواه احمد والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه) (مشکوٰۃ ۲ باب

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا خبردار عورتوں کا بھاری مہر نہ باندھو، اگر بھاری مہر باندھنا دنیا میں بزرگی اور عظمت کا سبب اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقویٰ کا موجب ہوتا تو یقیناً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے زیادہ مستحق تھے۔ (آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھاری سے بھاری مہر باندھتے) مگر میں نہیں چاہتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہ اوقیہ سے زیادہ مہر پر اپنی ازواج مطہرات سے نکاح کیا ہو، یا اس سے زیادہ مہر پر اپنی صاحبزادیوں کا نکاح کر لیا ہو۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

کم مہر والی عورت بابرکت ہے

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم !
 (إن أعظم النکاح برکة أمسره مؤنة) (مشکوٰۃ ۲ باب الصداق)
 قال السلا علی ہذا فی حکمہ اللہ فی شرح هذا الحدیث: أمسره أي أقله
 أو أسهله (مؤنة) أي مہر کم، والنفقة للدلالة علی القناعة التي هي
 کنز لا یبغذ ولا یغنی.

(معرفۃ شریع مشکوٰۃ: ۶/۲۷۵)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ بابرکت عورت وہ ہے کہ جس کا خرچہ کم ہو، اس کی شرح میں مہر کم ہو، جس کا مہر کم ہو، اور عورت قناعت پسند ہو جس کی وجہ سے زیادہ خرچہ نہ لگے شوہر کو پریشانی نہیں اٹھانی پڑتی ہے۔ قناعت ایک لازم دولت ہے۔ ۱۶۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس حدیث میں عورت کا مہر کم ہونے کو قابل تعریف قرار دیا ہے، اسی پر عمل ہونا چاہیے۔

مہر فاطمی کی تفصیل

مہر فاطمی سے مراد مہر کی وہ مقدار جو حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لیے طے ہوئی تھی، اس لیے اس کو مہر فاطمی کہا جاتا ہے، نکاح میں مہر فاطمی مقرر کرنا شرعاً ضروری نہیں، اس سے کم و زیادہ مہر مقرر کیا جاسکتا ہے کیونکہ خلفاء، راشدین اور صحابہ کرام سے مہر فاطمی سے زیادہ مہر مقرر کرنا ثابت ہے، اور کم مہر کرنا بھی ثابت ہے۔

باقی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مہر کی مقدار کیا تھی اس بارے میں دو روایات ہیں: راجح روایت کے مطابق اس کی مقدار ۳۸۰ درہم = ۶۳۲۹۶ گرام یا ۱۶۳۴ گرام بھی کہہ سکتے ہیں۔ تولہ کے لحاظ سے ۱۶۳۲ گرام تقریباً ایک سو چالیس (۱۳۰) تولہ۔ (احسن الفتاویٰ ۱۷/۵)

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق کے مطابق ۱۳۱ تولہ ۱۳ شہ چاندنی۔ (حاشیہ ہشتی زیور مہر کا بیان)

فروجهما النبی صلی اللہ علیہ علی أربع مائة وثمانین درهما.

(تاریخ الخمیس ۳۶۹)

قال صلی اللہ علیہ وسلم: أو عندك شیء (تصدقها به) فقلت: قرصی ویدنی (بفتح الیاء واللام) عی قال أما فربك فلا بد لك منها وأما بَدَنك فبعتها بأربع مائة وثمانین فبعتته بها فوضعتها فی حجره الخ... (المواهب اللدنیة مع شرح الزرقانی)

مہر معاف کروانا

ایک روایت یہ چلا ہے کہ شروع میں بڑی مقدار میں مہر ملے کر لیا جاتا ہے، نکاح قارم میں بھی لکھا جاتا ہے، اور نکاح کے وقت سب کے سامنے ایجاب و قبول میں اس کا ذکر کر دیا جاتا ہے کہ اتنے مہر کے عوض میں نکاح قبول کیا، پھر بعد میں حلف خلیے یہاں سے اتنے مہر معاف کر دینے کی کوشش کی جاتی ہے، پہلے گزر چکا ہے کہ مہر خالص عورت کا حق ہے، اس کو حق مہر میں تصرف کا مکمل اختیار ہے، شوہر یا کسی اور کو مہر واپس لینے یا عورت کی رضا مندی کے بغیر اس میں تصرف کرنے کا بالکل اختیار نہیں۔ اور زبردستی معاف کروانے سے معاف بھی نہیں ہوگا۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((ألا لا تظلموا، ألا لا يحل مال امرئ مسلم (لا بطییب نفس منه)) (رواہ ابیہنی فی شعب الإیمان والدارقطنی فی المحبتی)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظلم مت کرو، خبردار کسی شخص کا مال بدون اس کی غیب خاطر کے حلال نہیں۔“

اور یہ بھی یاد رہے کہ زبردستی معاف کروانا یہ درحقیقت معافی نہیں ہے بلکہ قیاسی طرح کا غصب ہے، کہ زبردستی عورت کے حق پر قبضہ کر لیا۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من انتهب نہیہ فلیس منا.

(رواہ الشرحذی)

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے کوئی چیز غصب کی وہ ہم میں سے نہیں۔“

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات

یوم القیامۃ واتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلکم حملہم علی

انفسہم ودمعائہم واستحلوا محارمہم.

(رواہ مسلم)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظلم سے بچو کیونکہ ظلم قیامت کے دن بہت

سے ظلمتوں کا باعث ہوگا، اور شح سے بچو کیونکہ بے شک حرص ہی نے پہلی امتوں کو

ہلاک کیا، حرص نے انہیں خون بہانے اور غلاموں کو غلامی پر برا بیٹھایا۔“

دوسرے کے حقوق پر وہی شخص ڈاکو ڈاکو اسلحہ سے حملے کو مال و زر کا حرص ہو لاتی ہو،

دولت کا پجاری ہو، جس کا دل میں ذرا بھی خوف آخرت ہوگا وہ ایسا کام نہیں کرے گا۔

زبردستی مہر معاف کروانے کا ایک واقعہ

اگر کسی سے کہا جائے کہ حق مہر ادا کر دو تو آگے سے جواب ملتا ہے: اسی! اس نے تو

معاف کر دیا حالانکہ معاف کیا نہیں بلکہ زبردستی معاف کر دیا۔ ایسے بکثرت واقعات سننے میں

آتے ہیں کہ لوگ شادی کے بعد مہر معاف کر دیتے ہیں، حالانکہ شرعاً اس معافی کا اظہار نہیں،

زبردستی معاف کروانے کا ایک واقعہ جو میرے سامنے کئی لوگوں نے بیان کیا اس وقت پیش کیا

جاتا ہے:

ایک دفعہ جامعہ حمادیہ کراچی کے دارالافتاء میں بیٹھا ہوا تھا کہ چند افراد ایک خاتون کو

ساتھ لیکر مسئلہ پوچھنے کے لیے داخل ہوئے، واقعہ یوں بیان کیا کہ یہ خاتون ہزاری بھائی ہے،

ہمارے بھائی صاحب کا انتقال ہو گیا اس نے مہر معاف کر دیا تھا اب دوبارہ مطالبہ کر رہی ہے،

اس خاتون نے واقعہ اس طرح بیان کیا کہ میرے خاندان کی دودھ کی دکان تھی، مال بھی ان کے

پاس تھا وہ میرے ہمراہ ادا کرنے پر قادر تھے اس کے باوجود ان کے ذمہ مہر قرض رہ گیا، موت سے کچھ دیر پہلے سسرالی رشتہ داروں نے مجھے بلایا اور کہا کہ تمہارے میاں کی حالت تو خراب ہے زندگی کی زیادہ امید نہیں تم انہیں معاف کر دو، پھر کہا کہ مہر بھی معاف کر دو، یقیناً یہ قابل رحم حالت تھی دوسری طرف رشتہ دار مجھے شرمندہ بھی کر رہے تھے، تو میں نے کہہ دیا کہ میں نے معاف کر دیا۔ لیکن میں نے دل سے معاف نہیں کیا، میں معاف کیسے کرتی میرے پاس اپنے گزارہ کے لیے کچھ نہیں اور اسے زیورات بھی معاف کر دوں یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ اب شوہر کی موت کا غم انگ ہے، اور میرے سسرال والے مجھے ہر چیز سے محروم کرنا چاہتے ہیں حتیٰ کہ مہر جو میرا شرک ہے مجھے نہیں دینا چاہتے، آپ ہی فیصلہ کریں یہ میرا سرِ علم ہے یا نہیں؟ معافی کے جو الفاظ مجھے کہے گئے تھے ان کو کھلوئے مجھے حالانکہ میں دلی طور پر ہرگز راضی نہیں تھی اس سے مہر معاف ہوا۔ یا میرا حق شوہر کا جو مجھے اس کے ذمہ باقی ہے جو میں ان کے ترکہ سے وصول کرنے کا حق دار ہوں؟

میں نے ساتھ آنے والوں سے پوچھا تو ان کے لیے چار واقعہ بیان کیا ہے یا اس میں جموت کی ملاوٹ ہے انہوں نے اعتراف کیا واقعہ تو سچا ہے لیکن اس سے خاندان میں تو اسی طرح ہوتا ہے، نکاح کے وقت مہر مقرر کیا جاتا ہے، کچھ زیورات دیتے ہیں باقی معاف کر دیا جاتا ہے کوئی خاتون دوبارہ مطالبہ نہیں کرتی یہ عورت مطالبہ کر رہی ہے۔

بہر حال واقعہ ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ مہر معاف کرنے کے لیے کچھ عادات تقریباً اسی قسم کے ہوتے ہیں، شرعاً اس کو معاف کرنا نہیں کہا جاسکتا، اس سے شوہر کا ذمہ قرض رہتا ہے، زندگی میں ادا کرنا لازم رہے گا، اگر زندگی میں ادا نہیں کیا تو مرنے کے بعد ان کے ترکہ سے مہر کا قرض وصول کر کے بیوی کا حوالہ کیا جائے گا۔

مہر کا قرض شوہر کے مال سے وصول کرنا یہ کوئی بے حیائی یا گناہ کی بات نہیں ہے اس پر بیوی کو عار و لانا اس کو شرمندہ کرنا یہ گناہ ہے۔

فذل العلمامة ابو بکر الکاساني رحمه الله تعالى : فالْمَهْرُ يَتَأَكَّدُ بِأَحَدٍ

مَعَانِ ثَلَاثَةً لَا يَسْقُطُ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَّا بِالْأَبْرَاءِ .

(ملامح الصنائع ۲/۲۹۶، فصل فی مائتاتکد بہ المهر)

شوہر کو مہر ہدیہ کرنا

باقی عورت بغیر کسی جبر و ذراہ کے اپنی رضا اور رغبت سے مہر کا کچھ حصہ یا کل مہر شوہر کو ہدیہ کر دے وہ شوہر کے لیے حلال ہے چنانچہ اور شادی بادی تعاقب ہے:

﴿وَاتُوا النِّسَاءَ صِلُوهُنَّ بِمَنِّكُمْ وَلَئِنْ طَلِقْتُمْ فَلَنْ تُكْرِمُوا عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ﴾

(نساء: ۶)

تم لوگ بیبیوں کو ان کے مہر خوش دلی سے دے دیا کرو، ہاں اگر وہ بیبیوں خوش دلی سے مہر دیں تم کو اس مہر میں کا کوئی جزو (اور یہی حکم کل کا بھی ہے) تو (اس حالت میں) تم اس کو کچھ دینا چاہو اور خوشگوار سمجھ کر۔

اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں:

مہر کے متعلق عرب میں کئی قسم کے قلم ہوتے تھے:

ایک یہ کہ مہر جو لڑکی کا حق ہے اس کو ہدیہ دیا جاتا تھا، بلکہ لڑکی کے اولیاء شوہر سے وصول کر لیتے تھے، جو سراسر ظلم تھا، اس کو دفع کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے کریم فرمایا: ﴿وَاتُوا النِّسَاءَ صِلُوهُنَّ بِمَنِّكُمْ﴾ یعنی دو عورتوں کو ان کے مہر اس کے مطابق شوہر بھی ہیں کہ وہ اپنی بی بی کا مہر خود بی بی کو دیں، ورنہ دوسروں کو نہ دیں، اور لڑکیوں کے اولیاء بھی محتاط رہیں اگر لڑکیوں کے مہر ان کو وصول ہو جائیں تو یہ لڑکیوں ہی کو دیدیں، ان کی اجازت کے بغیر اپنے شوہر کو نہ ملے۔

دوسرا ظلم یہ تھا کہ اگر کبھی کسی کو مہر دینا بھی پڑ گیا تو بہت کمائی کے ساتھ بادی کا خواستہ نادان سمجھ کر دیتے تھے، اس ظلم کا ازالہ آیت مذکورہ کے اس لفظ ”بِمَنِّكُمْ“ سے فرمایا گیا، کیونکہ ”محلہ“ لغت میں اس دینے کو کہتے ہیں جو خوش دلی کے ساتھ دیا جائے۔

غرض اس آیت میں یہ تعلیم فرمائی گئی کہ عورتوں کا مہر ایک حق واجب ہے، اس کی ادائیگی ضروری ہے، اور جس طرح تمام حقوق واجبہ کو خوش دلی کے ساتھ ادا کرنا ضروری ہے اسی طرح مہر کو بھی سمجھنا چاہیے۔ (معارف القرآن: ۲/۲۹۷)

تابالغ لڑکے کی شادی کے مہر کا حکم

اگر کسی نے بلوغ سے پہلے اپنے لڑکے کی شادی کر دی تو حق مہر کون ادا کرے گا؟ اس

اتنی ہی وہ بھی تھی، جس علاقے کی یہ رہنے والی ہے اسی علاقے کی وہ بھی ہو، اگر یہ دیندار ہو شیار، باسلیقہ پرچی لکھی ہے تو وہ بھی ایسی ہی ہو غرض والد کے خاندان میں جو عورتیں ان باتوں میں اس کی طرح تھیں، ان کا جو مہر مقرر ہوا تھا وہی اس کا ”مہر مثل“ ہے۔

ومہر مثلہا مہر مثلہا من قوم أبیہا لا أمہا لم تکن من قومہ کنت عمہ وفي الخلاصة: وتعتبر بأخونها وعماتها فإن لم تکن فبنت المصیفة وبنت العم إنھی۔ ومفادہ اعتبار الترتیب فلیحفظ وتعتبر المصیفة فی الأوصاف وقت العقد سنا وجمالا ومالا وعصرا وعقلا ودرنا وجمالا وفسیفة وعفة وعلما وأدبا وكما لخلق وعدم ولد ويعتبر حال المزوج أيضا۔

(القدر المختار علی هامش ردالمحتار: ۱۳۷/۳)

مہر مثل میں سونے کی عورتوں کا اعتبار ہے؟

باپ کے گھرانے کی عورتوں سے مراد اس کی بہنیں ہی ہیں، چچا زاد بہنیں وغیرہ ہیں۔ یعنی اس کی دھیالی لڑکیاں۔ مہر مثل میں ماں کا مہر نہیں دیکھا جاتا ہے اگر ماں بھی باپ ہی کے گھرانے میں سے ہو، جیسے باپ نے اپنی چچا زاد سے نکاح کر لیا تھا تو اس کے مہر کو بھی ”مہر مثل“ کہا جائے گا۔ (حوالہ بالا)

غلطی سے بہبستری پر مہر مثل

کسی نے اپنی بیوی سمجھ کر غلطی سے کسی دوسری عورت سے محبت کر لی تو اس کو بھی مہر مثل دینا پڑے گا، اور اس محبت کو زنا نہیں کہا جائے گا، نہ کچھ گناہ ہوگا، بلکہ اگر حمل ظہر گیا تو اس بچے کا نسب بھی ٹھیک ہے، اس کے نسب میں کوئی عیب نہیں اور جب معلوم ہو گیا کہ یہ میری بیوی نہیں تو اب اس عورت سے الگ رہے، اب محبت کرنا درست نہیں اور اس عورت کے لیے بھی عدت گزارنا واجب ہے، بغیر عدت پوری کیے اپنے شوہر کے پاس رہنا اور شوہر کا اس سے محبت کرنا درست نہیں۔

وإذا دخل الرجل بالمرأة علی وجه شبهة أو نکاح فاسد فعليه المہر

مہر اور ہدیہ ہونے میں اختلاف کا حکم

شوہر نے عودت کے پاس کچھ مال بھیجا اس کے بارے میں میاں بیوی کے آپس میں اختلاف ہو گیا کہ وہ ہدیہ تھا یا مہر کا حصہ، شوہر دعویدار ہے مہر ہونے کا جبکہ بیوی کہتی ہے کہ تمہاری طرف سے ہدیہ تھا، تو اگر وہ چیز مہر بننے کے قابل ہو تو شوہر کی بات کا اعتبار کیا جائے گا، اور اگر مہر بننے کے قابل نہیں مثلاً کھانے پینے کی کوئی چیز ہے تو مہر نہ سمجھا جائے گا بلکہ اس کو ہدیہ ہی سمجھا جائے گا۔

ومن بحث إلى امرأته شيئاً فقالت: هو هدية وقال هو من المهر فالقول
قوله في غير المهر كالشواء واللحم المعطوخ والفواكه التي لا
تبقى. فإن القول قولها استحساناً. (عالمگیریہ: ۱/۳۵۴، باب المہر
الفصل الثانی عشر)

مہر ادا کرنے کے بعد شوہر کا اپنی بیوی کو جبراً لانا

شوہر اگر اپنی بیوی کا مہر قبل ادا کر چکا، یعنی جتنا مہر ہلدی ادا کرنا عرفاً ضروری ہے وہ ادا کر دیا تو شوہر کو اختیار ہے کہ باوجود عورت یا اس کے والدین نہ ہو عورت کو اپنے گھر لاسکتا ہے۔
قال ابن عابدین رحمه الله: تحت (قوله والسر) والأولى التصير
بالإخراج كما عبر في الكنز ليعم الإخراج من بيتها كما قاله المصنف
حوناً. ط. (ردالمحتار: ۳/۱)



باب الجہاز

جہیز کی شرعی حیثیت

باپ کا اپنی بیٹی کو نکاح کے وقت جہیز دینا سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو شادی کے وقت جہیز دیا تھا۔
عن علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما زوج فاطمة بعثت معها بخمائل ووسادة آدم حشوها ليف ورحائين وسفالين الحديث. (الإصابة: ۴/۳۷۹)

وعن علي رضي الله عنه قال: جهز رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة في خميل وقمرته ووسادة حشوها إذخو.

(سنن النسائي ۹۲/۲، جهاز الرجل ابنة)

البتہ اس میں افراط اور غلو مناسب نہیں کہ اس قدر اہتمام کیا جائے کہ جس سے پریشانی ہو اور قرض کا بار عظیم ہو جائے باقی اپنی حیثیت کے موافق ریاکاری شہرت پسندی سے بچتے ہوئے کچھ ضروری سامان دیدیا جائے تو اس سے سنت ادا ہو جائے گی لیکن آج کے دور میں یہ سنت سے نکل کر یہ عذاب بن گیا ہے اس اعتبار کی راہ اپنانا نہایت ضروری ہے۔

سامان جہیز لڑکی کی ملک ہے

نکاح و رخصتی کے موقع پر جو سامان، برتن، فرنیچر، لباس، کھیل، واشنگ مشین وغیرہ والدین کی طرف سے لڑکی کو دیا جاتا ہے وہ لڑکی کی ملک ہے، والدین کے لیے اس کو واپس لینا جائز نہیں، نیز مطلق وغیرہ کے ذریعہ جدائی کی صورت میں شوہر یا اس کے گھر والوں کا لڑکی کے مال پر قبضہ کر لینا بھی جائز نہیں، بلکہ سارا سامان واپس کرنا ضروری ہے، البتہ خلع کی صورت میں اگر کسی مال کو خلع کا عوض ٹھہرایا گیا ہو تو وہ شوہر رکھ سکتا ہے۔

قال ابن عابدین رحمه الله تعالى: فإن كل أحد يعلم أن الجهاز ملك المرأة وأنه إذا طلقها تأخذها كله وإذا ماتت يورث عنها إلخ. (فتاویٰ

شعبہ: ۳/۵۸۵

ولو جہز ابننتہ وسلمہ إلیہا لیس لہ فی الاستحسان استردادہا عنہا
وعلیہ الفعوی. (عالمگیریہ: الفصل السادس فی جہاز البنت)
حررہ تفصیل کے لیے امداد المہین ص: ۵۹۰ پر دیکھئے۔

زیرات کا حکم

مہر کے علاوہ رخصتی کے موقع پر لڑکی کو زیرات پہنانے کا رواج ہے، عام طور پر لڑکی کو اس زیر کا مالک نہیں بنایا جاتا اس لیے لڑکی کا مالک نہ ہوگی، ہاں صراحت کے ساتھ اس کو یہ حقہ کے نام پر دیے وہ لڑکی کی ملک ہے واپس لینا جائز نہ ہوگا۔

وفی الہندیۃ: قال وإذا بعث أهل زوجته أشياء عند زفافها منها دیا ج
فلما زفت إلیہ أراد أن یستردہ من الزوجه لیس لہ ذلك إذا بعث إلیہا
علی جہۃ التملک کذا فی الفصول العمادیۃ. (باب المہر کتاب
النکاح: ۱/۳۵۹)

داماد کے لیے ہدیہ

لڑکی والوں کی طرف سے کپڑے کا جوڑ لیا دیگر کوئی چیز جو شادی کے موقع پر داماد کو ہدیہ کے طور پر دیا جاتا ہے، وہ داماد کی ملک ہے، لڑکی کی موت یا طلاق کی صورت میں اس کی واپس کا مطالبہ کرنا درست نہیں، ہاں اگر کوئی چیز گاڑی وغیرہ بطور عاریت چند روز استعمال کے لیے دی گئی ہو تو اس کو واپس لینے کی اجازت ہے۔ (حوالہ بالا)

داماد کا سسرال والوں سے سامان کا مطالبہ بے غیرتی ہے

بعض لوگ لڑکی والوں سے سامان کا مطالبہ کرتے ہیں، مثلاً گاڑی، گھڑی، لباس، پوشاک وغیرہ فلاں فلاں چیزیں اپنے والے داماد کو دینا ہوگا ورنہ ہم لڑکی قبول نہیں کریں گے اس طرح کسی چیز کا مطالبہ کرنا شرعاً جائز نہیں یہ تادیبی بے غیرتی بے شری کی بات ہے، داماد کا سسرال والوں پر اس طرح کا کوئی حق نہیں ہے کہ ان سے مخصوص سامان کا مطالبہ کرے، اسی طرح اس کو رواج قرار دینا کہ لوگ مطالبہ کے بغیر دینے پر مجبور ہو جائیں یہ بھی غلط ہے لہذا اس سے اجتناب کرنا لازم ہے، کیونکہ صحابہ کرام، تابعین ائمہ دین رحمہم اللہ کے حالات میں ایسا کوئی

واقعہ نہیں ملتا جس میں انہوں نے لڑکی والوں سے سامان کا مطالبہ کیا ہوا اس لیے مرد کو چاہیے خود دار رہے، ملائج اور حرج سے دور رہے۔

جہیز کے سلسلہ میں حضرت اقدس مطلق رشید احمد زہدیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایک وعظ سے اقتباس پیش کیا جا رہا ہے جس میں امت کی رہنمائی بھی موجود ہے۔ اعتدال کا درس بھی۔

مسئلہ بتانے کے فائدے

چنانچہ حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ کسی کو یہ خیال آوا کہ جو بات کوئی مانے گا ہی نہیں یعنی کوئی بھی عمل نہیں کرے گا وہ بتانے سے کیا فائدہ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً یہ کیسے پتا چلا کہ کوئی بھی عمل نہیں کرے گا۔ ”باب اخیر“ پڑھ کر دیکھیں کیسے کیسے لوگوں کو عمل کی توفیق ہوئی، اس لیے یہ سوچنا کہ کوئی بھی عمل نہیں کرے گا غلط ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو جاتی ہے بہت سے عمل کرنے والے اللہ تعالیٰ پیدا فرما دیتے ہیں مثلاً دارالافتاء میں ایک عالم نے داخلہ لیا، چھٹیاں گھر پر گزار کر کل ہی واپس آئے ہیں، اور مجھے پرچہ لکھ کر دیا کہ میں نے وہاں جہ کر ڈالھی پر جو بیان کیے تو پانچ نو جوانوں نے ڈاڑھیاں رکھ لیں اور کٹانے سے بھی توبہ کر لی، الغرض اللہ تعالیٰ کی رحمت سے کچھ بھی مشکل نہیں کہ کسی کو ہدایت ہو جائے۔

مغربی ممالک میں میرے وعظ سن کر کتنے مردوں نے ڈاڑھیاں رکھ لیں اور خواتین نے شرعی پردہ کر لیا، اللہ تعالیٰ نے ہدایت دیدی۔

ہدایت کے اسباب میں سب سے اہم بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ہدایت کی امید بھی رکھا کریں، اور مانگا بھی کریں، دونوں کام کیا کریں ساتھ ساتھ نفع بھی استعمال کیا کریں۔

دوسری بات یہ کہ صحیح مسئلہ کی اشاعت کے باوجود کسی کو عمل کی توفیق نہ بھی ہو پھر بھی کلمہ علم تو صحیح ہو جائے گا۔ اللہ کا قانون معلوم ہو جاتا ہے بھی بہت بڑی نعمت ہے شاید کبھی عمل کی توفیق بھی مل جائے۔ قانون کا علم ہو جائے تو ایسا شخص خود کو اقراری مجرم سمجھے گا۔ اور اعتزاف کرے گا کہ یا اللہ! مجھے تیرے قانون کا علم ہے پھر بھی میں عمل نہیں کر رہا میں کمزور ہوں، اقراری مجرم ہوں باغی نہیں، مجرم ہونے کا اقرار کرتا ہوں، یا اللہ! تو معاف فرما دے اور آئندہ کے لیے میرے اندر ہمت پیدا فرما۔ الغرض صحیح مسئلہ معلوم ہو جانے سے باغی مجرم اقراری مجرم بن جائے گا۔

تیسرا فائدہ یہ ہے کہ اللہ کے قانون کی ایک بات پوچھنے پر ایک ہزار رکعت نفل پڑھنے سے زیادہ ثواب ملتا ہے، رکعتیں بھی آج کل کے مسلمان جیسی نہیں کہ دو منٹ میں چار رکعتیں

پڑھ لیتے ہیں بلکہ دس ہزار رکعتیں جیسی پڑھی جاتی ہیں ایسی ایک ہزار رکعتیں پڑھنے سے زیادہ ثواب ملتا ہے۔ میں اللہ کی رحمت سے یہ امید رکھتا ہوں کہ جب پوچھنے پر ایک ہزار رکعت پڑھنے سے زیادہ ثواب عطا فرماتے ہیں تو بتانے پر ان شاء اللہ تعالیٰ وہ اپنی شان کے مطابق مجھے اس سے بھی زیادہ عطا فرمائیں گے۔ واہ میرے اللہ! تیری رحمت کا کوئی ٹھکانہ نہیں، اللہ! اپنی رحمت کے مطابق معاملہ فرما، اپنی رحمت سے نواز دے۔

جہیز کا شرعی مسئلہ

اب جہیز کا مسئلہ سنئے اور اس کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کیجئے جہیز اتنا دیتے ہیں کہ اس کی مالیت سے حج کیا جاسکتا ہے۔ اس لیے اگر جہیز کا پورا سامان لڑکی کی ملک میں دے دیا جائے اسے مالک بنادیا جائے، اور وہ حج کی درخواستیں دینے کے وقت میں بھی لڑکی کی ملک میں ہو تو فوراً اسی سال اس کے لیے حج پر جانا فرض ہو جائے گا۔ اب یہ والدین کے ذمے ہے کہ اسے حج کروائیں۔ البتہ لڑکی نے حج کی درخواستیں دینے کا وقت آنے سے پہلے ہی مال اپنی ملک سے نکال دیا، مثلاً جہاد میں لگا دیا تو اس پر حج فرض نہ ہوگا۔ جو والدین اولاد پر حج فرض کر دیتے ہیں مگر حج کروانے کا انتظام نہیں کرتے وہ مجرم ٹھہریں گے۔ حج کی فرضیت علی التراخی نہیں علی الفور ہے علی التامیل ہے۔ یعنی پہلے ہی سال میں جانا فرض ہو جاتا ہے۔ اگر یہ خیال کریں کہ دوسرے سال جائیں گے یا بعد میں کبھی چلے جائیں گے تو پہلی بات تو یہ کہ کیا معلوم دوسرے سال تک زندہ بھی رہے گا یا نہیں اور اگر دوسرے سال تک زندہ رہے مگر حج اور حج کر بھی لیا تو بھی دیر کرنے کا گناہ ہوگا، حج کا فرض تو ادا ہو جائے گا مگر دیر کرنے کا گناہ بھی ذمے رہے گا، کیوں دیر کی؟

حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ علیہ کا قصہ:

حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ کے والد صاحب نے اپنے کارخانے میں کچھ حصہ حضرت کے نام کر دیا، آپ نے والد صاحب سے دریافت کیا کہ کیا کسی مصلحت سے میرا نام کیا ہے یا واقعہ مجھے مالک بنادیا ہے؟ والد صاحب نے فرمایا کہ رکھا تو تھا مصلحت مالک بنانا مقصود نہیں تھا مگر اب میرا خیال بدل گیا ہے اب آپ کو مالک بنادیا۔ حضرت نے عرض کیا: ”میں حج کر حج کے لیے جاتا ہوں۔“ والد صاحب نے فرمایا ابھی ذرا ٹھہر جائیں آئندہ سال چلے جائیں ابھی آپ کی بہنوں کی شادی کے مصارف ہیں اس لیے آپ آئندہ سال چلے جائیں۔ حضرت نے

عرض کیا کہ آپ اس کی ضمانت لے سکتے ہیں کہ میں آئندہ سال تک زمرہ رہوں گا اس سے پہلے نہیں مروں گا؟ والد صاحب نے فرمایا نہیں ایسے تو نہیں ہو سکتا۔ فرمایا: جب ایسے نہیں ہو سکتا تو میں ابھی جا رہا ہوں، بیچ کر تشریف لے گئے۔

یہ قصہ اس پر بتایا کہ اگر لڑکی جو جہیز کے سامان کا مالک بنادیا اور حج کی درخواستیں دینے کا وقت آ گیا تو اس پر فوراً اسی سال حج کے لیے جانا فرض کر دیا۔

والد کی حماقت:

اگر کوئی والد اس خیال سے لڑکی کو مالک نہ بنائے کہ اگر اسے مالک بنادیا تو تمہیں وہ حج پر نہ چلی جائے، اس خیال سے وہ مالک تو خود ہی رہے لیکن سامان اس لیے جمع کر رکھا ہو کہ جب اس کی شادی ہوگی تو جہیز میں دے دیں گے، ایسے والد کو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ اپنے خیال میں تو بڑی ہوشیاری کر رہا ہے مگر اللہ کی نظر میں یہ بہت بڑی حماقت ہے۔ ایسے والدین اپنے خیال میں تو بہت خوش ہوتے ہیں کہ ہم نے ملاں طلاں لڑکی کا جہیز تیار کر لیا ہے اور مالک خود ہی ہیں جب لڑکی کی شادی ہوگی تو اسے دے دیں گے، ایسے لوگوں کے داماد بھی بہت خوش ہوتے ہیں کہ ہماری شادی ایک سٹلھی سے ہوگی جب وہ دولت لائے گی تو کتنے مزے ہوں گے کچھ نہ پوچھئے، لیکن ایسے داماد یہ بھول جاتے ہیں کہ جو لڑکی دولت لائے گی وہ دولت بھی لگائے گی۔ عبرت کے لیے ایک قصہ من لیجئے اگرچہ میں مضمون بہت مختصر کرنا چاہتا ہوں مگر عبرت کی جو باتیں اللہ تعالیٰ دل میں ڈال رہے ہیں کہنا چاہوں اگر مضمون لمبا بھی ہو گیا تو کیا ہوا؟

حب مال کا وبال:

ایک کروڑوں پتی نے ایک اربوں پتی کی لڑکی سے اس ہوس میں شادی کر لی کہ بیوی جو ادھر سے دولت لائے گئے تو کچھ نہ پوچھیے دونوں مل کر کیا گل کھلائیں گے، قماروں کے خزانے بھی اس کے سامنے کچھ نہ ہوں گے۔ دنیا کی اس ہوس میں اس نے اس سے شادی کر لی۔ لڑکی جب گھر میں آئی تو اس نے شوہر کے دولتی لگائی شروع کر دی اس زعم میں کہ ہم تو ہیں اربوں پتی اور یہ ہے کروڑوں پتی، یہ تو ہمارے تابع ہیں۔ ایسا بجا شروع کیا کہ کچھ نہ پوچھئے اور ادھر لڑکی کے والد نے داماد سے کہا: خبردار! کان کھول کر سن لے، اگر کبھی طلاق کا نام لیا تو میرے کارخانوں کے مزدور اسے ہیں کہ اگر میں نے تجھ پر چھوڑ دیے تو انہیں ایک ایک بوٹی بھی نہیں آئے گی، تیری بوٹی بوٹی کر دیں گے، خبردار! طلاق کا نام بھی لیا تو دیکھو کیا حشر کروں گا؟ یہ قصہ

خود اس کے رشتہ داروں نے بتایا کہ اس پر یہ حالت گزری ہے۔

جھیز سے متعلق بتا رہا تھا کہ اگر لڑکی کو مالک نہیں بنایا اور بہت بڑے بڑے سامان جھیز میں جمع کر لیے ہو، ایسا ہوشیار والد مر گیا تو سارا مال وارثوں میں تقسیم ہوگا، لڑکیوں کو صرف اتنا ہی ملے گا جتنا شریعت کی رو سے وراثت میں ان کا حق ہوگا، پورا مال تو ہرگز نہیں ملے گا خواہ ان کی والدہ وصیت کر جائے کہ یہ جھیز ان لڑکیوں کا ہے، لیکن تحریر لکھ کر اس کا رجسٹریشن کروالے، ہزاروں گواہ بنالے کچھ بھی کر لے بہر حال لڑکیوں کو اتنا ہی حصہ ملے گا جتنا شریعت نے مقرر کیا ہے، وارث کے حق میں وصیت معتبر نہیں۔ سو ذرا سوچئے کہ خرد کار کے گدھے بن کر لڑکی کے لیے اتنا کچھ جمع کرنے کا کیا فائدہ ہوا؟ ایسی حماقت کیوں کی؟ اس صورت میں جھیز کے لیے رکھے ہوئے سونے چاندی کی زکوٰۃ بھی والد پر فرض ہے۔

جھیز دینے کی وجہ محبت یا خوف؟

کسی نے جھیز کے بارے میں یہ بات بتائی کہ والدین یہ کہتے ہیں کہ ہم تو بیٹی سے محبت کی وجہ سے دیتے ہیں اس میں حرج کیا ہے؟ اس بارے میں یہ سمجھ لیں کہ گھر بیٹھے بیٹھے بات کہہ دینا آسان ہے ذرا کسی طبیب حاذق کو نبض دکھائیں تو ہتھ چلے گا کہ حرج ہے یا نہیں؟

ہمیں کہتی ہے دنیا تم ہو دل والے جگر والے

ذرا تم بھی تو دیکھو کہ ہو تم بھی تو نظر والے

گھر میں بیٹھ کر بات بنالینا آسان ہے کسی صاحب نظر کو نبض دکھائیں وہ بتائے کہ تیرے اندر کون سی خرابی ہے؟ ایسے بیٹھے بیٹھے ہاتھ نہیں نہ کیا کریں۔ اب ذرا اس کی تحصیل بنانا ہوں اللہ تعالیٰ صحیح کہنے کی اور سننے والوں کو صحیح سمجھنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ یہ جو کہتے ہیں کہ بیٹی سے محبت ہے محبت کی بناء پر جھیز دیتے ہیں ذرا اس کا تجزیہ سنئے، جب بیٹی پیدا ہوئی اس وقت میں بھی محبت تھی، پیداؤں سے لے کر شادی کے وقت تک محبت ہے شادی ہو جانے کے بعد بھی مرتے دم تک محبت رہے گی شادی کے وقت ہی محبت کو جوش کیوں اٹھتا ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر نہیں دیں گے تو لوگ طعنے دیں گے ناک کٹ جائے گی، لوگوں میں عزت نہیں رہے گی، لوگ طعنے دیں گے کہ بیٹی کو گھر سے ایسے نکال دیا جیسے مرغی ہو، کفن دے کر نکال دیا کچھ دیا ہی نہیں۔

جہیز کم ہونے پر طعنہ سننا

ایک مولوی صاحب کے گھر بہو آئی تو مولوی صاحب کی بیگم بہو کو طعنہ دے رہی تھیں اوری! تو لائی کیا ہے دو چھترے۔ وہ بے چاری معلوم نہیں کتنا جہیز لائی ہوگی اور ساس کی طرف سے طعنہ پھر بھی وہی کہ لائی کیا ہے دو چھترے۔ یہ حال ہے لوگوں کا کہتے ہیں کہ اگر ہم نے بیٹی کو جہیز نہیں دیا تو سسرال والے تو اسے طعنے دے دے کر مار دیں گے اور دوسرے لوگ بھی والدین کو طعنے دیں گے، یہ خبریں بہت سننے آتی ہیں اس کا جواب سنئے آپ ساری دنیا کی دولت بھر کر اپنی بیٹی کو دے دیں ساس پھر بھی یہی کہے گی کہ لائی کیا دو چھترے اور دماغ ایسا۔ بتائیں دنیا میں ایسا کہیں ہوا ہے کہ کسی نے بہت زیادہ جہیز دیا ہو ترکوں کے ترک بھر کر اور جب بیٹی گئی سسرال تو ساس اس سے نہ لڑی ہو اسے طعنے نہ دیئے ہوں تو وہ تو پھر بھی لڑتی ہے اس کا تدارک تو ہو ہی نہیں سکتا دنیا میں ساس بہو ایک دوسرے سے صحیح روی نہیں سکتیں۔

کہیں ہمیں بھی اس میں شامل نہ سمجھ لیں بھرا اللہ تعالیٰ ہمارے ہاں کوئی ایسی بات نہیں اللہ کا فضل و کرم ہے۔ انوار الرشید میں میری دعا پڑھیں اس کے مطابق عمل کریں اللہ دعائیں تو سب کی قبول کرتا ہے ایسا تو نہیں کہ صرف میری قبولی کرتا ہے آپ کی دعائیں بھی قبول کرے گا اصل چیز دینداری ہے جہاں دین ہو گا وہاں نسا نہیں ہو گا۔ اللہ تعالیٰ سب کو توفیق عطا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے تافرانوں کو ایسے عذاب میں مبتلا رکھتے ہیں، ایک عورت کہہ رہی تھی کہ جب میں بہو بن کر گئی تو ساس اچھی نہیں ملی اور جب میں ساس بنی، بہو گھر میں لائی تو بہو اچھی نہیں ملی۔ خود درمیان میں حد اوسط ہے، خود کو ولیہ اللہ سمجھتی ہے، ساس ملی تو وہ اچھی نہیں ملی۔ بہو لائی چھانٹ چھانٹ کر تو بہو اچھی نہیں ملی۔ یہ بات چھوڑ دیں کہ سسرال والے کیا کہیں گے اور تمام طور پر ساس طعنے دیں گی۔ پوری دنیا کی دولت بھی سمیٹ کر بیٹی کو دے دیں ساس تو پھر بھی طعنے دے گی۔ یہ غر غلط ہے کہ محبت کی وجہ سے کرتے ہیں درحقیقت یہ لوگوں کے ڈر سے کرتے ہیں۔

ہدیہ جائز ہونے کی شرط:

ایک مسئلہ اور سمجھ لیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

((لا یحل مال امرئ الا بطیب نفسه)) (مسند احمد)

بدیہ وہ حلال ہے جس میں شرح صدور، طیب خاطر، مکمل خوشی کا یقین ہو، اگر کسی نے آپ کو خوشی سے بدیہ نہیں دیا بلکہ کسی خوف کی وجہ سے دیا تو وہ حلال نہیں۔

حالات کو دیکھیں جو باتیں میں کہتا ہوں انہیں اپنے طور پر سوچا کریں مجھے تو ”مذکر“ سمجھیں۔ ”مذکر“ کے معنی یاد دلانے والا۔ مطلب یہ ہے کہ یہ باتیں تو عقل میں ویسے ہی آتی چاہئیں، مگر عقل ادھر متوجہ نہیں ہوتی تو میں آپ لوگوں کی عقل کو متوجہ کر دیتا ہوں، ذرا اپنی عقل کو متوجہ کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ بات بالکل صاف صاف سامنے آ جائے گی، سوچیں جب والدین جہیز دیتے ہیں لوگوں کے ڈر سے، ساس کے ڈر سے تو خوشی سے کہاں دیتے ہیں؟ قرض لے لے کر خرکار کے گدھے بن بن کر، بھیک مانگ مانگ کر، جہیز بنانے کے لیے بھیک مانگتے ہیں، لوگوں کے دروازوں پر جا جا کر بیٹھوں کے کار خالوں پر جا جا کر کہتے ہیں کہ لڑکی کا جہیز بنانا ہے زکوٰۃ دے دیں اور بے غیرت بے شرم ہے وہ دولہا جو جہیز قبول کر لیتا ہے اس سے زیادہ بے غیرت کون ہوگا؟ اس سے بہتر یہ نہیں تھا کہ شادی ہی نہ کرے، بھیک میں ملا ہوا جہیز قبول کر لیتے ہیں ایسے بے غیرت لوگ ہیں۔

سوچئے کہ لوگوں کے خوف سے دیتے ہیں تو بیٹی اور داماد کے لیے بھی حلال نہیں حرام ہونے کا یقین نہیں تو کم از کم مشتبہ تو ہو ہی گیا، جس میں حرام ہونے کا شبہ ہو وہ چیز کیوں استعمال کی جائے؟

کیا جہیز دینا محبت ہے؟

اگر محبت کی وجہ سے دے رہے ہیں، ذرا غور سے سنئے غور سے بہت قیمتی باتیں بتا رہا ہوں، اگر محبت کی وجہ سے بیٹی کو دے رہے ہیں تو جائیداد میں کیوں شریک نہیں کرتے، اپنی تجارت میں، کارخانے میں، مکانوں میں، زرعی زمین میں سے کچھ حصہ دیں اپنے ساتھ شریک کر لیں تو اس میں بیٹی کا فائدہ ہے لیکن لوگ ایسا نہیں کرتے بلکہ ان کی کوشش ہوتی ہے کہ بیٹی کو جائیداد میں شریک نہ کریں جائیداد صرف بیٹوں کی رہے۔ دعوے محبت کے اور کوشش یہ کہ جائیداد میں سے بیٹی کو کچھ نہ ملے بس کچھ کپڑے دے دیئے اور صوفے کرسیاں دے دیں اور بس خوش کر دیں بیٹی کو، ماری میری بیٹی! اتھ سے اتنی محبت کہ تیری محبت میں تو ہم مرے جا رہے ہیں اسے تھک چکیاں دے دے کر خوش کر رہے ہیں۔ سوچئے! ذرا غور سے بات سوچا کریں کہ اگر محبت ہے تو جائیداد میں سے کیوں نہیں دیتے؟ بیٹیوں کو جائیداد سے محروم کیوں کرتے ہیں؟

جہیز سے وراثت ختم نہیں ہوتی:

ایک مسئلہ اور سمجھ لیں بہت سے لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہم نے جو بیٹی کو جہیز دے دیا اس کے بعد وراثت میں اس کا حق نہیں رہا کیونکہ ہم نے نیت کی تھی کہ یہ جو کچھ اسے دے رہے ہیں وراثت کا حصہ ہے، یہ بھی غلط ہے آپ اسے جہیز میں کتنا ہی دے دیں مگر وراثت کا حصہ جو شریعت نے مقرر کر دیا وہ پورے کا پورا موجود ہے جہیز دینے سے بیٹی محروم نہیں ہوتی لوگ سمجھتے ہیں کہ اپنی زندگی میں اسے اتنا دے دیا تو اب وراثت میں اس کا حصہ نہیں رہا، یہ بالکل غلط ہے، زندگی میں وراثت جاری نہیں ہوتی کسی کو کتنا ہی دے دیں وہ اس کے لیے بہت ہے وراثت تو جاری ہوگئی مرنے کے بعد مگر مرنے کا خیال تو آج کل کے مسلمان کو آتا ہی نہیں، یہ سمجھتا ہے کہ مرے گا ہی نہیں اسی لیے تو جہاد پر نہیں جاتا جہاد میں جائے گا تو مر جائے گا اور یہاں رہے گا تو کبھی بھی نہیں مرے گا، یہ خیالات ہیں آج کل کے مسلمانوں کے، اللہ تعالیٰ انہیں عقل عطا فرمائیں۔

جہیز کی بجائے نقدی دیں:

آخری درجے میں ایک بات یہ کہ اگر جائیداد میں شریک کرنے سے ڈرتے ہیں بیٹی کو جائیداد میں حصہ نہیں دیتے تو پھر چلئے نقدی کی صورت میں جہیز دے دیں۔ جو مسلمان نرکوں کے نرک جہیز میں دے دیتے ہیں اس کی بجائے اتنی رقم بیٹی کو دے دیں بلکہ ایک لاکھ کی بجائے دو لاکھ دے دیں ہمیں کوئی اشتکال نہیں ہوگا۔ مگر ایسے نقدی کی صورت میں کوئی نہیں دے گا کیونکہ اگر نقد دے دیا تو لوگوں کو تو پتہ ہی نہیں چلے گا لوگوں کو دکھانا مقصود ہے بلکہ لوگوں کو جمع کر کے پہلے دکھاتے ہیں خاص طور پر عورتوں کی شوری بیٹھتی ہے پہلے عورتیں آتی ہیں تمام رشتے دار اور محلے کی عورتیں آکر جہیز دیکھتی ہیں کہ کیا کچھ دیا پھر ان میں سے کچھ تو واہ واہ کرتی ہیں کہ بہت اچھا جہیز دیا ہے، چاہے بالائے قرض لے کر یا بھیک مانگ کر ہی کیوں نہ دیا ہو اور کچھ عورتیں باتیں بناتی ہیں کہ اتنی اچھی حیثیت ہے مگر بیٹی کو کچھ نہ دیا غرض جتنے منہ اتنی باتیں۔ پہلے تو جہیز گھر سے نکالنے سے پہلے لوگوں کو دکھاتے ہیں پھر جہاں راستے میں جا رہا ہوتا ہے تو لوگ آنکھیں پھاڑ پھاڑ کر دیکھتے ہیں واہ واہ جہیز جا رہا ہے، جہیز، پھر جب سسرال پہنچے گا تو جو استقبال کرنے والے ہوں گے وہ دیکھیں گے واہ واہ کریں گے ایسا جہیز ہے ایسا جہیز ہے، پھر سسرال میں لوگوں کو بلا بلا کر دکھایا جائے گا کہ دیکھتے یہ چیز دی ہے، یہ چیز دی ہے اس سے بھی ثابت ہوا

کہ لوگوں کو دکھانے کے لیے ایسا کرتے ہیں اگر بیٹی سے محبت ہے تو اولاً تو جائیداد میں حصہ دیں اس سے تو محروم کر دیتے ہیں اور محبت میں آ کر دیتے بھی ہیں تو صوفیوں نے کرسیاں دے کر لوگوں کو دکھائے ہیں اگر واقعہ محبت ہے تو نقدی کی صورت میں دیں۔

نقدی دینے کے فائدے:

اس میں یہ فائدے ہیں:

1 نقدی کی صورت میں آپ نے بیٹی کو ہر دے دیا تو اگر اس پر حج فرض ہو گیا تو وہ حج کر لے گی۔ یہ تو میں بتا تا ہی ہوں کہ لوگ بیٹیوں کو چیزیں سامان اتادے دیتے ہیں کہ حج فرض ہو جاتا ہے پھر حج کر داتے نہیں یہ محبت ہے یا عداوت؟ یہ تو بیٹیوں سے محبت نہیں عداوت ہے جہنم میں پھینک رہے ہیں وہ تو بے چاری مجبور ہے جائے گی یا نہیں لیکن والدین تو سرور جہنم میں جائیں گے حج فرض کر دیا کرتے ہیں نہیں اتنا سامان دے دیا کہ حج فرض ہو گیا اب اسے کہاں پہنچا اور کیسے حج کو جائے۔

2 اگر نقد چمپے دے دیئے تو پھر اللہ کے بندوں اور بندہ یوں کے حالات مختلف ہیں بعض اللہ کے بندے ایسے ہیں کہ وہ تو سارا مال لگا دیں گے جہاد میں اور ضرورت ہے تاکہ مجاہدین کو قوت حاصل ہو اور جہاد کے کام خوب خوب ہوں اور جلد سے جلد پوری دنیا پر اسلام کی حکومت قائم ہو جائے، یہ لوگ تو خود پر حج فرض ہونے ہی نہیں دیں گے۔ مسئلہ یہ ہے کہ جس زمانے میں لوگ حج پر جا رہے ہوں اس زمانے میں اگر اتنا پیسا ہے کہ اس سے حج کر سکتے ہیں تو حج فرض ہوتا ہے اور اگر اس زمانے میں نہیں بلکہ آگے پیچھے کسی زمانے میں اتنا پیسہ آ گیا اور اس نے حج کے صیغے آنے سے پہلے ہی وہ مال خرچ کر دیا تو اس صورت میں اس پر حج فرض نہیں ہوگا۔

بشر حافی رحمہ اللہ تعالیٰ سے کسی نے سجدہ سہو کا مسئلہ پوچھا تو آپ نے تعجب سے فرمایا کہ مسلمان اللہ کے سامنے کھڑا ہے پھر اسے سو بھی ہو جاتا ہے! وہ مسئلہ پوچھ رہا ہے اور یہ اس کی عقل پر تعجب کر رہے ہیں ارے! یہ مسلمان ہے مسلمان اللہ کے سامنے کھڑا ہے پھر اسے سو ہو گیا یہ ہو کیسے سکتا ہے؟ پھر اس نے زکوٰۃ کا مسئلہ پوچھا تو فرمایا نہ کبھی ہم نے اپنے اوپر زکوٰۃ فرض ہونے دی نہ ہمیں زکوٰۃ کا مسئلہ معلوم ہے جن پر فرض ہوتی ہے جاؤ ان سے پوچھو۔

نقدی کی بات کر رہا تھا کہ اگر بیٹی کو جہیز کی بجائے نقدی دے دی تو وہ بیٹی اگر اللہ کی بندی

ہے اس کے دل میں فکر آخرت ہے دل مال کی محبت سے پاک ہے تو وہ تو لگا دے گی ساری رقم جہاد میں حج فرض ہی نہیں ہونے دے گی۔ اس موقع پر کچھ فکر آخرت رکھنے والی جاہلت لڑکیوں کے قصے بھی سن لیتے!

جہیز راہِ خدا میں خرچ کرنے والیوں کے واقعات

ایک لڑکی کا دارالافتاء سے اصلاحی تعلق ہے اس کی منگنی ہو چکی ہے اس نے بتایا کہ میں نے فیصلہ کیا ہے کہ والدین سے جہیز ہرگز نہیں لوں گی، وہ جتنا جہیز دینا چاہیں گے میں ان سے کہوں گی کہ اس کے بدلے مجھے نقد رقم دے دیں۔ اسنے کے زیور اتنے کے کپڑے اتنے کا فرنیچر اور اسنے کافی دی اور اتنے کا یہ اور اتنے کا وہ ابو! مجھے ان سب کی بجائے پیسے نکالیں پیسے پھر جب پیسے میرے قبضے میں آجائیں گے تو سارے جہادین کو دے دوں گی کچھ بھی اپنے پاس نہیں رکھوں گی سب جہادین کو دے دوں گی۔ دیکھئے جس میں دین آتا ہے عقل بھی آجاتی ہے آگے اس لڑکی کے مزید کمال عقل کی بات سنئے کہتی ہیں کہ اگر میں نے اپنے ابو سے یہ کہا کہ ابو! آپ اتنے پیسے جہاد میں لگا دیں تو وہ لگائیں گے نہیں اس لیے میں پہلے اپنے قبضے میں لوں گی اس کے بعد سارے کے سارے جہاد میں لگا دوں گی ایک پیسا بھی اپنے پاس نہیں رکھوں گی۔

ایک لڑکی کی شادی ہونے والی ہے اس نے اعلان کر دیا ہے کہ میں اپنے ابو سے جہیز نہیں لوں گی اور اگر ابو سے یہ کہوں کہ آپ جہیز کا پیسہ جہاد میں لگا دیں تو وہ لگائیں گے نہیں اس لیے پہلے پیسے لوں گی پھر سارے کے سارے اللہ کی راہ میں جہاد میں لگا دوں گی۔

ایک لڑکی نے بتایا کہ میری امی نے میرے لیے جہیز بنانا شروع کر دیا ہے میں روکتی ہوں تو مانتی نہیں میں جہاد میں لگانا چاہتی ہوں مگر وہ بنائے چلے جا رہی ہیں میں کیا کروں؟ میں نے کہا کہ اپنی امی اور ابو دونوں کو سمجھائیں کہ اگر آپ نے مجھے جہیز بنا کر دیا تو میں سارا بیچ دوں گی، بیچنے میں محنت بھی کرنی پڑے گی اور جتنے پیسے خرچ ہوں گے اتنے نہیں ملیں گے نقصان ہوگا اس لیے آپ کی راحت اور آپ کا فائدہ اس میں ہے کہ نقد رقم ابھی سے مجھے دے دیں، اس لیے ابھی سے چلانا شروع کر دو کہ مجھے جہیز نہیں چاہیے، مجھے نقد رقم دے دیں، میں مالک بن جاؤں تو پھر میں جو چاہوں کروں۔

ایک لڑکی نے بتایا کہ میرے والد نے مجھے عیدی کے پچاس روپے دیئے اب

میں کہتی ہوں کہ میں اسے اللہ کی راہ میں خرچ کروں گی تو وہ ناراض ہوئے اور کہا کہ اچھا اگر تمہیں نہیں رکھنا تو مجھے واپس کر دو۔ میں نے کہا کہ میں تو مالک بن گئی آپ خواہ ناراض ہوں یا راضی اور جو کچھ بھی کر لیں واپس نہیں دوں گی اللہ کی راہ میں لگا دوں گی۔

یہ قصے اس لیے بتا دیئے کہ جیسے ان خواتین نے مذہب اور اختیار کی جس آپ بھی کریں۔ ابو اور امی سے یہ نہ کہیں کہ جہیز کی رقم جہاد میں یا کسی اور کار خیر میں لگا دیں وہ نہیں لگا سکیں گے جان نکل جائے گی لہذا پہلے ان سے جہیز کی رقم وصول کریں پھر اللہ کی راہ میں لگا دیں، حج کا وقت ہونے کی وجہ سے حج فرض ہو گیا تو حج کریں ورنہ جہاد میں لگا دیں۔

جہاد پر عمرہ قربان کرنے کا واقعہ

ایک پورا خاندان عمرے کے لیے جا رہا تھا ٹکٹ خرید لیے نشستیں محفوظ کر دائیں پھر جب انہیں پتا چلا کہ جہاد میں زیادہ ضرورت ہے تو عمرے کا سفر ملتوی کر کے ٹکٹ واپس کیے اور ساری رقم جہاد میں لگا دی۔ اس زمانے میں بھی اللہ کے ایسے بندے موجود ہیں۔ بعض لوگوں کو تعجب ہو رہا ہوگا سوچ رہے ہوں کہ کیسے بے وقوف ہیں، آج کل ہر چیز الٹی ہو گئی نا اس لیے عقلمند کو بے وقوف اور بے وقوف کو عقلمند کہتے ہیں۔ نقد رقم دینے کی صورت میں وہ رقم اللہ کی راہ میں لگا دے گی اور اگر حج کرنا چاہے گی تو اس سے حج کر لے گی۔

3 نقدی میں تیسرا فائدہ یہ ہے کہ مایاں بیوی اپنی مصلحت کے مطابق جس چیز کی ضرورت ہوگی پوری کر لیں گے، پیرہ تو ایسی چیز ہے کہ اس سے ہر ضرورت پوری ہو سکتی ہے۔

4 اگر انہیں کوئی فوری ضرورت نہیں اور حج ادا کرنے کے بعد رقم بھی بچ گئی لیکن اللہ کی راہ میں لگانے کی ہمت نہیں ہو رہی ابھی کہے کہ مسلمان ہیں تو اس رقم کو کسی تجارت میں لگا دیں گے بنی اور اس کی اولاد کے لیے ایک ذریعہ آمدن ہو جائے گا۔ ایک طرف تو جمع رہے ہیں کہ آئندہ نسل کا کیا ہوگا اور جو صحیح طریقے ہیں انہیں اختیار نہیں کرتے۔ والدین کو اگر اولاد سے محبت ہوتی تو وہ صوفے وغیرہ دینے کی بجائے نقدی کی صورت میں جہیز دیتے کہ لگاؤ کسی تجارت میں، دنیا ہی کماتا ہے تو پھر دنیا کی کسی تجارت میں لگائیں۔

جہیز جمع کرنے والوں کو مشورہ:

اگر کسی نے جہیز جمع کر لیا پھر اسے فکر ہوئی کہ اب اس کا کیا کریں جیسا کہ بعض لوگوں کو یہ

فکر ہوتی ہے، تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جہیز کا سامان بیچ کر جہاد پر لگادیں دوسری صورت یہ ہے کہ اپنی بیبیوں کے رشتے نیک و صالح مساکین سے کریں، شادی کے موقع پر انہیں تین جوڑے بنادیں جب یہ تین جوڑے پھٹ جائیں تو پھر دیکھیں اگر داماد کے پاس اب بھی وسعت نہیں تو تین جوڑے اور بنادیتے، بوقت ضرورت یوں تین تین جوڑے بنا کر دیتے رہیں زیادہ نہ دیں ورنہ انہیں دیکھ دیکھ کر مال کی ہوس بڑھے گی، بالخصوص عورتوں کے لیے زیادہ لباس تو اور زیادہ خطرناک ہے بوقت موت دیکھ دیکھ کر روئیں گی کہ ارے ہمارا لال جوڑا کالا جوڑا، پیلا جوڑا اور وہ ہر جوڑا اور وہ زردی والا جوڑا، ادھر روح کھینچی جا رہی ہوگی اور انہیں جوڑوں کی پڑی ہوگی ایسے لوگوں کی جان کیسے نکالی جائے گی اس بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ﴿وَالسَّابِقُ غَافِرٌ﴾ ایک ایک تار تو زور کر کھینچ کھینچ کر جان نکالی جائے گی، اس وقت ان کی جان جوڑوں میں انگی ہوئی ہوگی تو اور بھی زیادہ مشکل سے نکلے گی اور زیادہ عذاب ہوگا پھر آگے عذاب اس سے بھی زیادہ۔ الغرض کسی مسکین سے شادی کر دیں اور تین تین جوڑے دیتے رہیں ایک شخص کے لیے تین جوڑے بہت ہیں، اگر زیادہ بنا لیے تو وہ مجاہدین کو دے دیں۔ مسئلہ بتا دیا اگر کسی کو عمل کی توفیق نہ بھی ہو تو بھی بات صحیح معنوں میں ہو جائے۔ بیوی سارے کے سارے مصارف شوہر کے ذمے ہوتے ہیں نہ اس بھی شوہر کے ذمے خوراک بھی شوہر کے ذمے، رہائش بھی شوہر کے ذمے اسکے تمام مصارف شوہر کے ذمے ہیں پھر اتنا لباس جمع کرنا کہ کئی سال چلے گا گندھوں کا بوجھ بن جائے اتنا لباس جمع کر کے مالدار داماد کو کیوں دیتے ہیں؟ کوئی مسکین داماد تلاش کریں تاکہ اس کی مدد ہو جائے۔

وسعت رزق کا نسخہ اکسیر:

ایک بہت کام کی بات سن لیجئے، رات کسی نے فون پر مجھ سے کہا میں بہت پریشان ہوں میری مالی امداد کریں۔

میں نے کہا صاف جزا دے! میری مالی امداد ساری کی ساری، پوری دنیا سے سمٹ کر جہاد میں جا رہی ہے حتیٰ کہ میری کوشش یہ رہتی ہے کہ میں اپنے اوپر بھی ایک پیسہ بھی خرچ نہ کروں، میری پوری امداد اللہ تعالیٰ کی مدد اور دیکھیری سے جہاد میں جا رہی ہے آپ بھی وہیں چلے جائیں تو دیکھئے سارے کام بن جائیں گے۔ اس وقت یہ قصہ بتانے سے مقصد یہ ہے کہ دوسرے حضرات بھی سن لیں کہ کسی کے ذہن میں اگر یہ خیال پیدا ہو کہ مالی امداد کی ضرورت ہے تو فوراً جہاد

میں نکل جائے۔ جہاد میں جانے سے اللہ تعالیٰ رزق کتنا برساتے ہیں یہ مضمون مستقل ہے، بہت لمبا ہے، بہت سے قصے ہیں صرف اس زمانے کے لوگوں کے نہیں قرآن کی آیات، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے واقعات، کتنے واقعات ہیں کہ جہاد پر جانے سے رزق بہت ملتا ہے، جس کو بھی مالی پریشانی ہو وہ جلد سے جلد جہاد پر چلا جائے سارے مسئلے حل ہو جائیں گے انشاء اللہ۔

بات چیز سے متعلق چل رہی تھی کہ اگر چیز زیادہ بتالیا ہے تو بیچ کر پیسے جہاد میں لگا دیں اور کوئی مسکین نیک دھار دانا تلاش کریں جو اتنا مسکین ہو کہ تین جوڑے بھی اٹھنا سکے اسے تین جوڑے شادی کے موقع پر بنا کر دے دیں پھر وہ پھٹ جائیں تو تین جوڑے اور دے دیں اس طرح بوقت ضرورت تین تین جوڑے بنا کر دیتے رہیں۔ (مناخوذ از د عظم جہیز اور داماد)



باب الولیمة

ولیمہ کی شرعی حیثیت

دعوتِ ولیمہ کرنا سنت ہے، جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا قول و فعل اس پر دال ہے تاہم واجب نہیں، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں حدیث میں آیا ہے:

فخرج إلى السوق فباع واشترى فأصاب شيئا من القلء وسمن فزوج فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "أولم ولو بشاة"

(الصحيح البخاري ۲/۷۷۷، باب من أؤتم على بعض نسائه)

وعن أنس رضي الله عنه قال ما أؤتم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أحد من نسائه ما أؤتم على زينب أولم بشاة.

(مشکوٰۃ: ۲/۲۷۸، باب الولیمة)

ومثله في "أعلاء السنن" (۱۹/۱۰) باب استحباب الولیمة.

ولیمہ کا مسنون وقت

ولیمہ کا مسنون وقت دن کو گھرا لے اور سہری کے بعد کا وقت ہے۔

قال السبكي رحمه الله: والمنقول من فعل النبي صلى الله عليه وسلم أنها بعد الدخول، وفي حديث أنس رضي الله عنه عند البخاري وغيره التصريح بأنها بعد الدخول لقوله أصبح عروسا بزینب فدعا القوم.

(بذل المجهود كتاب النكاح: ۲/۳۶، مطبوعه مكتبة فاسمیه ملتان)

قال في الهندية: وولیمة العرس سنة وفيها منوبة عظيمة وهي إذا بنى الرجل بياصراته يعني أن يدعو المجيران والأقرباء والأصدقاء ويضع لهم ويصنع لهم طعاما.

(التاوی الهندیة: ۵/۳۴۳، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات)

عن أنس رضي الله عنه قال أصبح النبي صلى الله عليه وسلم نسا

(مزینب ابنة جعشر) عروسا فعدنا القوم فأصابوا من الطعام ثم خرجوا
وبقى رهط. (الصحيح البخاري: ۷۷۶/۲) وقيل الشيخ المظفر
العثماني: نقلًا عن فتح الباري وحديث أنس في هذا الباب صريح أنها
أي الوليمة بعد الدخول لقوله فيه أصبح عروسا بزینب فعدنا
القوم. (أعلاء السنن: ۱۱/۱۱)

مذکور بالا روایات سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب زفاف کے بعد
ولیمہ فرمایا اس لیے جمہور کا مسلک یہی ہے کہ ولیمہ کا مسنون وقت دخول کے بعد ہی ہے جیسا کہ
ہم نے اوپر تصریح کی، تاہم بعض علماء نے اس میں وسعت کا قول اختیار کیا ہے کہ نکاح ہو جانے
کے بعد اسی وقت یا اس کے بعد یا رخصتی کے یا ہمسری کے بعد جس وقت بھی ولیمہ کیا جائے
ولیمہ کی سنت ادا ہو جائے گی۔

ولهي النتائج الجامع للأصول في احاديث الرسول للشيخ منصور علي
ناصر: ۲/۲۷۹، فصریح الحديث أن الوليمة كانت صباح ليلة
الدخول فيكون وقتها بعد الدخول عند الجمهور وقال جماعة: عند
الدخول وقال آخرون عند العقد، والظاهر أن وقتها موضع من العقد
إلى الدخول فأي وقت علمت كفي لأنها نوع من إعلان النكاح
ومن أنواع البر والإكرام والله أعلم.

قال المبجل علي قاري رحمه الله: "قبل أنها تكون بعد الدخول قبل
عند العقد، وقبل عندهما واستحب أصحاب مالك أن تكون صبعة أيام
والمختار أنه على قدر حال الزوج. (مرقاة شرح مشکوٰۃ لعلّ على
قاري: ۶/۳۶۶ تحت رقم الحديث: ۳۱۰، كذا في "فتح الباري"
۹/۱۹۹).

حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں کہ ولیمہ کا وقت مسنون تو بعد الدخول ہے،
جن حضرات نے عند العقد یا عقب العقد بھی ولیمہ کو مسنون کہا ہے ان کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے
کہ ان اوقات میں ولیمہ کرنے سے سبب ولیمہ ادا ہو جاتی ہے جس طرح مسواک کے مسئلے میں
ہے (برش کرنے سے سبب مسواک ادا ہو جاتی ہے سبب آلودائیں ہوتی) اسی طرح یہاں بھی
سبب ولیمہ ادا ہوئی، مگر سبب وقت ادا نہیں ہوئی۔ یعنی ولیمہ وقت مسنون میں ادا نہ ہوگا، لیکن

عقد نکاح سے پہلے دیر کی کوئی وصل نہیں۔ (فتاویٰ مثالی ۳۰۲/۳)
یعنی نکاح سے پہلے کسی بھی طرح دیر کی سنت ادا نہیں ہو سکتی، اگر کسی نے نکاح سے پہلے
کھانا کھلایا تو مباح تو ہے دیر کا اجر و ثواب حاصل نہ ہوگا۔

(دیکھئے فتاویٰ حنائیہ: ۳۳۸/۳)

ویلیمہ کتنے دنوں تک جائز ہے؟

دعوت و ولیمہ اس دعوت کو کہا جاتا ہے جو شادی کے بعد لوگوں کو کھلایا جائے، اس کے لیے
دنوں کی خاص تعداد مقرر نہیں کیا، بلکہ اس کو شادی کرنے والے کی استطاعت پر چھوڑا گیا ہے،
اگر وہ ایک سے زائد دنوں کی دعوت کرنا چاہتا ہو تو اس میں کوئی قباحیت نہیں، ہاں ایک سے زائد
دنوں تک کرنے میں غرور و غرور، ریا کاری، شہرت پسندی جیسے مقاصد شامل ہوں تو پھر اس نیت
سے دعوت کرنا جائز نہیں۔

لما فی التحدیث: عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: تزوج النبی صلی
اللہ علیہ وسلم صفیہ رضی اللہ عنہا وجعل عتقھا صدقھا وجعل
الولیمة ثلاثة ايام. (أعلاء السنن: ۱۱/۱۱۲ باب جواز الولیمة إلى ايام
وإن لم یکن فحراً)

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم: طعام أول يوم حق وطعام يوم الثاني سنة وطعام يوم الثالث
سمعة ومن سمع سمع الله به.

(رواہ الترمذی مشکوٰۃ باب الولیمة ۲۷۹/۲)

حضرت مفتی محمود حسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دعوت و ولیمہ شادی اور قصتی
سے تین روز تک ہوتی ہے اس کے بعد نہیں۔

(فتاویٰ محمودیہ ۳۹۱/۴ باب الولیمة)

وفي الهدية قال: ولا بأس بأن يدعو يومئذ من الغد وبعد الغد لم
ينقطع العرس والولیمة كذا في "الظهيرية"، (عالمگیریہ ۳۴۳/۵،
لیاب الناسی تعلیقات فی اہدایہ والضیافات کتاب الذکر لہیة مطبوعہ
کوئٹہ)

ولیمہ کی دعوت قبول کرنا چاہیے

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا دعى أحدكم إلى الوليمة فليأتها مشفق عليه وهي رواية لمسلم: فليجب عرسا كان أو نحوه.

(مشکوٰۃ المصابیح)

بعض علماء کی روئے یہ ہے کہ شادی بیاہ کی کھانے کی دعوت قبول کرنا واجب ہے اگر بلا کسی عذر (حسی و شرعی) کے دعوت قبول نہ کرے گا تو گنہگار ہوگا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

”من ترك الدعوة فقد عصي الله ورسوله.“

باقی قبول کرنے سے مراد شادی میں شرکت ہے، یہ بعض کے ہاں واجب اور بعض کے ہاں سنت مستحبہ ہے، باقی شریک ہونے کے بعد کھانا تو اس بارے میں متفقہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر روزے دار نہ ہو تو کھانے میں شریک ہونا مستحب ہے، شادی کے علاوہ دوسری دعوتوں کا قبول کرنا مستحب ہے۔

كما روي عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعى أحدكم إلى طعام فليجب فإن شاء طعم وإن شاء ترك.

رواه مسلم، (مشکوٰۃ باب الوليمة)

بن بلائے دعوت میں شرکت کرنا بڑا گناہ ہے

بعض لوگ بن بلائے کسی دعوت میں شریک ہو جاتے ہیں، یعنی جہاں کوئی دعوت ہو رہی ہو ایک شخص کو اس دعوت میں بلایا نہیں گیا بس محض علم ہونے پر وہاں پہنچ کر دعوت میں شریک ہو گیا تو یہ بڑا گناہ ہے۔ حدیث میں اس پر سخت وعید وارد ہوئی ہے ایسے شخص کو ڈاکو قرار دیا ہے، اس لیے احتیاط کرنا لازم ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من دعى لغيره فليجب فقد عصي

الله ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغبرا.“

رواه ابو داؤد مشکوٰۃ: ۲/۲۷۷ باب الوليمة

لڑکی والوں کی طرف سے دعوت مسنون نہیں

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں رخصتی کا کوئی خاص طریقہ نہیں تھا اور نہ ہی بارات اور لوگوں کے اجتماع کا کوئی اہتمام تھا، جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ان کی والدہ محترمہ نے رخصت کیا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر روانہ فرمایا، البتہ اگر پردے کا اہتمام ہو، مردوں کے ساتھ اختلاط وغیرہ مقاصد نہ ہوں تو رخصتی کے وقت قرہنی رشتہ دار خواتین کے گھر میں جمع ہونے کی گنجائش ہے اور ان کے لیے بعدہ استطاعت کھانے کا انتظام کرنا بھی درست ہے، لیکن کھانے کو صرف مہمان نوازی کی حیثیت دی جائے، اس کو ولیمہ کی طرح دعوت مسنونہ نہ سمجھا جائے، کیونکہ رخصتی کے وقت لڑکی والوں کی طرف سے کھانے کا انتظام شریعت میں ثابت نہیں۔

حضرت مفتی محمود حسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ صحیح ہے کہ ولیمہ لڑکا اور اس کے اولیا کریں گے، لیکن جو لوگ لڑکی والے کے مکان میں مہمان آتے ہیں ان کا مقصود شادی میں شرکت کرنا ہے اور ان کو بلایا بھی گیا ہے، جو آخروہ کھانا کہاں جا کر کھائیں گے، اور اپنے مہمانوں کو کھانا کھانا شریعت کا حکم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی، البتہ لڑکے والوں کی طرح ولیمہ کی دعوت لڑکی کی طرف سے ثابت نہیں۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه."

(الحدیث) (مشکوٰۃ ۲/۳۶۸، باب الضیافۃ) (فتاویٰ محمودیہ)

(۳۹۲/۱۷، دفرالاشاعت کراچی)

مٹکنی کے موقع پر مٹھائی وغیرہ تقسیم کرنے کا حکم

مجلس نکاح میں اشیاء خوردنی کی تقسیم خواہ اشیاء از قسم مجبور یا مٹھائی ہوں یا دوسری چیزیں، نہ فرض ہے نہ واجب اور نہ مستحب، مگر کدہ کی قیل سے ہے، کیونکہ صحیح روایات میں بوقت نکاح ان چیزوں کی تقسیم کا ذکر نہیں آیا ہے نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مواخبت فرمائی ہے، نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہم نے اس پر مواہبت کے طور پر عمل فرمایا ہے، لہذا اگر اس عمل کو لازم یا سخت سمجھ کر کیا جائے تو ناجائز ہوا لیکن اگر بوقتِ نکاح اشیاء خوردنی کی تقسیم اس غرض سے کی جائے کہ چونکہ یہ ایک مبارک مجلس اور نیک تقریب ہے جس میں مسلمان مرد اور عورت کے درمیان عقدِ نکاح کیا گیا ہے جو ایک عبادت بھی ہے اور خدا کی طرف سے ایک نعمت بھی، لہذا اس موقع پر شکرانے کے طور پر یا فریقین میں سے ایک فریق اس نیت سے کھانا کھلانے کا انتظام کر دے کہ آپس میں محبت بڑھے اور دوستی مضبوط ہو جائے تو ایسا کرنے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں ہے اور کچھ بعید نہیں کہ تالیفِ قلوب کی نیت سے کیا گیا یہ عمل اجر و ثواب کا ذریعہ بن جائے، کیونکہ شریعت نے ہر اس عمل کی ہمیں ترغیب دی ہے جس کی وجہ سے آپس میں باہمی محبت بڑھتی ہو اور دینی تعلقات مضبوط ہوتے ہوں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: **أَلْعَسُوا بِالطَّعَامِ وَأَفْشَوْا السَّلَامَ** الخ اور فرمایا کہ **تَحَابُّوا نَهَادُوا**۔ (المحدثین ہاس کے علاوہ بعض روایات میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں بعض دفعہ اشیاء خوردنی مجالسِ نکاح میں کھائی بھی گئی ہیں۔ چنانچہ پہلی واسطہ اور تخم میں مروی ہے:

إِنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَضَرَ فِي أَمْلَاكٍ أَيْ عَقْدِ نِكَاحٍ فَاتَمَّى بِأُطْبَاقٍ عَلَيْهَا جَوْزٌ وَلَوْزٌ وَتَمْرٌ فَتَثَرَتْ لِقَيْضُنَا أَيْدِينَا لِفَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكُمْ لَا تَأْخُفُونَ فَقَالُوا إِنَّكَ لَهَيْتَ عَنِ النَّبِيِّ لِفَقَالَ لِمَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ نَهَيْتُمْ أَلْعَسَاكُمْ نَحْنُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ الْخ۔ (مجموعۃ الفتاویٰ ۴۴۶/۱)

علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ ام المؤمنین سیدہ ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح کا واقعہ (جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شاہِ جہشہ نجاشی کے واسطہ سے ہو چکا تھا) طبقات ابن سعد سے نقل کر کے لکھتے ہیں:

ثُمَّ بَعْدَ الْفُرَاغِ مِنَ النِّكَاحِ أَرَادُوا أَنْ يَقُومُوا فَقَالَ اجْلِسُوا فَإِنَّ مَنَةَ الْأَنْبِيَاءِ إِذَا تَزَوَّجُوا أَنْ يَرْكُلَ الطَّعَامَ عَلَى التَّزْوِيجِ فَدَعَى بِطَّعَامٍ فَاتَّكَلُوا ثُمَّ تَفَرَّقُوا۔ (مجموعۃ الفتاویٰ ۴۴۶/۱)

چونکہ ان دونوں روایتوں کی سندیں ضعیف ہیں لہذا ان سے سنیت، وجوب یا فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی، البتہ اہانت و جواز ثابت ہو سکتا ہے۔

بہر حال اگر ان چیزوں کا ثبوت عید نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور عید صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں صحیح احادیث اور معتبر روایات سے نہ بھی ملتا ہو تب بھی اس کو ناجائز اور حرام نہیں کہا جاسکتا بلکہ یہ عمل امور مباح میں شمار ہوگا۔ بشرطیکہ اس میں کسی ناجائز کام کا ارتکاب نہ کیا جائے۔ مثلاً کھانے کی یہ چیزیں یا طعام لڑکے یا لڑکی والوں نے طیب خاطر تیار کیا ہوا اور ان پر کسی قسم کا جبر نہ کیا گیا ہو، نہ وہ اس پر ناراض ہوں اور اس کو لازم اور ملت بھی نہ سمجھا جاتا ہو بلکہ ایسا صرف باہمی محبت و دوستی کے استحکام کے لیے کیا گیا ہو تو ایسی حالت میں یہ ایک قسم کی ضیافت ہوگی جس کو کسی طرح بھی ناجائز نہیں قرار دیا جاسکتا۔ (فظہ اللہ العظم) (فتاویٰ حنفیہ: ۱/۴۳۶)

دعوتِ ولیمہ میں غیر شرعی امور

کی وجہ سے شرکت نہ کرنا

جس دعوتِ ولیمہ وغیرہ میں غیر شرعی امور کا ارتکاب کیا جا رہا ہو اور یہ بات پہلے سے معلوم ہو تو اس میں شرکت جائز نہیں اور اگر وہاں پہنچنے کے بعد معلوم ہوا تو اگر گناہ بیگناہ وغیرہ دستِ خوان کے پاس نہ ہو تب بھی عالم اور معتدہ ہونے کی صورت میں واپس آ جائے اور اگر عوام الناس میں سے ہے تو غصہ جمانے میں بھی گنجائش ہے اور اگر غیر شرعی امور کا ارتکاب دستِ خوان کے قریب ہو رہا ہو تو پھر واپس ہو جانا ضروری ہے چاہے عوام الناس میں سے کیوں نہ ہو۔

قال العلامة المروغیانی: ومن دعی الی ولیمۃ أو طعام فوجد منه لعباً أو غشاً فلا بأس بأن یقعد ویأکل. قال أبو حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ: اہل بیت بہذا مروتہ فصبرت وهذا لأن إجابة الدعوة سنة. قال علیہ السلام: ((من لم یجب الدعوة فقد عصی أبا القاسم)) الخلا یترکھا لما اقترنت بہ من البدعة من غیرہ کصلوة الجنائزہ واجبة الإقامة وإن حضر تھا نیاحۃ لأن قدر علی المنع منهم وإن لم یقدر یصبر وهذا إذا لم یکن مقتدی فإن کان ولم یقدر علی منعہم یمخرج ولا یقعد لأن فی ذلك شین الدین وفتح باب المعصیۃ علی المسلمین والمحققین عن أبي حنیفۃ فی الکتاب کان قبل ان یصیر مقتدی ولو کان ذلك علی المائدة لا ینہی أن یقعد وإن لم یکن مقتدی لقولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِیْ مَعَ الْقَوْمِ الضَّالِّینَ﴾ هذا کله بعد الحضور ولو علم قبل

المحضور لا يحضر لأنه لم يلزمه حق الدعوة بخلاف ما إذا هجم عليه لأنه قد يلزمه.

(الهداية ٤/ ٤٥٥ كتاب الكراهية)

قال الطوري : وإن كان ذلك على المائدة فلا يقعد وإن كان هناك لعب وغناء قبل أن يحضر ولا يحضر لأنه لا يلزمه الإجابة إذا كان هناك منكر لما روي عن علي رضي الله تعالى عنه قال صنعت للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فدعوته له فحضر فرأى في البيت تصاوير فرجع.

(البحر الرائق: ١٨٨/٨ كتاب الكراهية)

ومثله في "بدائع الصنائع" ١٢٨/٥ كتاب الاستحسان.

(فتاوى حقانيه: ٤/٤)



باب حقوق الزوجین

شریعت مطہرہ نے میاں بیوی کے حقوق بھی متعین فرما دیے۔ مختصر دو دونوں کے چند شرعی حقوق کا ذکر کیا جاتا ہے۔

خاوند پر بیوی کے حقوق یہ ہیں

1 بیوی کے ساتھ خوش اخلاقی سے پیش آنا۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ((قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اَسْرَوْا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلَفَاؤُكُمْ مِنْ طَلْعِ إِنْ أَعْوَجَ الشَّيْءُ فَمَنِ الضَّلَعُ أَعْلَاهُ فَإِنَّ ذَهَبَتْ تَقِيْمَةُ كَسْرَتِهِ وَإِنْ تَوَكَّنَتْ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْرَوْا بِالنِّسَاءِ)) متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ باب عترة النساء وما نکل أحد من الحقوق)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ نے ارشاد فرمایا: "عورت کے حق میں بھلائی کی وصیت قبول کرو، اس لیے کہ وہ پہلی سے پیدا کی گئی ہیں، جو نیزگی ہے، سب سے زیادہ میسرھا ہیں اس پہلی میں ہے جو اوپر کی ہے لہذا اگر تم پہلی کو سیدھا کرنے کی کوشش کرو گے تو اس کو توڑ دو گے، اگر پہلی کو اپنے حال پر چھوڑ دو تو ہمیشہ میسرگی رہے گی، عورتوں کے حق میں بھلائی کی وصیت قبول کرو۔" (بخاری و مسلم)

2 اعتدال کے ساتھ اس کی ایذا پر صبر کرتا یعنی اگر بیوی سے کوئی خلاف طبع اور ناموزون بات صادر ہو تو اس پر صبر کرنا برداشت کر لینا اور نرمی سے اس کو سمجھا دینا تاکہ آئندہ وہ خیال رکھے اور معمولی بات پر غصہ کرنے سے باز آئے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إِنْ أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَخَيْرًا كَمَ خَيْرًا كَمَ لِمَعَانِهِمْ۔ رواہ الترمذی۔

(مشکوٰۃ: ۲/۳۸۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "کمال ایمان والا مومن وہ شخص ہے جو سب سے زیادہ بااخلاق ہے اور تم میں اچھے لوگ وہ ہیں جو اپنی بیوی کے حق میں اچھا برتاؤ کرنے والا ہے۔"

3 غیرت میں اعتدال رکھنا اس کا مطلب یہ ہے کہ نہ تو خواہ مخواہ بیوی سے بدگمانی کرے اور نہ بالکل اس کی طرف سے غافل ہو جائے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من العيرة ما يحب الله ومنها ما يبغض الله فأما التي يحبها الله فالعيرة في الرية وأما التي يبغضها الله فالعيرة في غير رية. رواه أحمد وأبو داود.

(مشکوٰۃ: باب اللعان)

4 خرچ میں اعتدال کرنا۔ یعنی حد سے زیادہ تنگی نہ کرے نہ فضول خرچی کی اجازت دے بلکہ میان روی اختیار کرے۔

عن حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه قال : قلت يا رسول الله ما حق زوجة أحسننا عليه قال أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتمت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت. رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه. (مشکوٰۃ: ۲/۲۸۱)

حکیم بن معاذ یہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ ہم میں سے کسی کی بیوی کا اس کے شوہر پر کیا حق ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کھاؤ تو اس کو بھی کھلاؤ، جب تم پہنو تو اس کو بھی پہناؤ (یعنی جس طرح تم کھاؤ پہناؤ اسی طرح اپنی بیوی کو بھی کھلاؤ اور پہناؤ) اس کے منہ پر مت مارو، اور نہ اس کو برا کہو (کہ اللہ تیرا کرے) اور اس سے صرف گھر کے اندر ہی غیظ کی اختیار کرو۔ (احمد ابو داؤد ابن ماجہ)

5 حیض و نفاس کے احکام سمجھ کر بیوی کو سکھانا نماز پڑھنے اور دین پر چلنے کی تائید کرتے رہنا اور بدعت و رسومات سے منع کرنا۔

6 اگر ایک سے زائد بیویاں ہوں تو ان میں حقوق برابر رکھنا۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إذا كانت عند الرجل امرأتان، فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقط. (رواه الترمذي وأبو داود والنسائي ابن ماجه والعلوي مشکوٰۃ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس شخص کے نکاح میں (ایک سے زائد مثلاً) دو بیویاں ہوں اور وہ ان دونوں کے درمیان عدل نہ کرے گا تو وہ قیامت کے

دن (میدانِ حشر میں) اس طرح آئے گا کہ اس کا آدھا دھڑ ساقط ہوگا۔ (ترمذی
ابوداؤد وغیرہ)

7 بقدر ضرورت اس سے جماع (مستری) کرنا۔

8 بلا اجازت عزل نہ کرنا یعنی صحبت کرتے وقت بیوی کی مرضی کے بغیر باہر مٹی
خارج نہ کرنا۔

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يعزل عن المحرة إلا بإذنها. رواه ابن ماجة.

(مشکوٰۃ باب المأثرة)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرہ (آزاد عورت) کے ساتھ اس کی اجازت کے بغیر
عزل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

9 بلا ضرورت طلاق نہ دینا۔

عن ابن عمر ان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أبغض المحلل إلى
الله الطلاق. رواه أبو داؤد. (مشکوٰۃ باب الطلاق)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مباح چیزوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض
ترین چیز (یعنی سب سے بری چیز) طلاق ہے۔ (ابوداؤد)

10 بقدر ضرورت رہنے کے لیے مکان دینا۔

وكذا تجب لها السكنى في بيت خال عن أهله وأهلها بقدر حالهما
وبيت مفرد من دار له غلق كفأها... إلخ.

(رد المحتار: ۳ باب النفقة)

a کبھی کبھی بیوی کے محارم اور قریبی عزیزوں سے اس کو ملے بیٹھنا۔

(ولا يمنعهما من الخروج إلى المآدين) في كل جمعة إن لم يقدر علي
إتيانها على ما اختاره في الاختيار ولو أبوها رما متلافاً حاجتها فعليها
تعاهده ولو كافراً وإن أبى الزوج فصح. (ولا يمنعهما من الدخول عليها
في كل جمعة وفي غيرهما من المحارم في كل سنة) لها الخروج
ولهم الدخول. زيلعي.

(رد المحتار ۳/۶۰۲ باب النفقة)

b اس کے ساتھ ہمبستری کی باتیں دوسروں پر ظاہر نہ کرتا۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة وفي رواية أن من أضر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه لم ينشر سواها۔ رواه مسلم

(مشکوٰۃ ۲/۲۷۶، باب الحب الباطن)

c ضرورت کے وقت بیوی کو مارنے اور تنبیہ کرنے کی جو حد شریعت نے بتلائی ہے اس سے زیادہ مار پیٹ نہ کرتا۔

بیوی پر شوہر کے حقوق

1 ہر جائز کام میں خود کی اطاعت کرنا البتہ خلافِ شرع اور گناہ کے کام میں معذرت کرے۔

2 خاوند کی حیثیت سے زیادہ مال و نقد کا مطالبہ نہ کرتا۔

3 شوہر کی اجازت کے بغیر کسی کو گھر میں نہ آنے دیتا۔

4 شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں سے کسی کو نہ دیتا۔

5 اس کی اجازت کے بغیر نقل و حرکت نہ پڑھتا اور نفل روزہ نہ رکھتا۔

6 خاوند و صحبت کے لیے بلائے تو شرعی ممانعت اور رکاوٹ کے بغیر انکار نہ کرتا۔

7 خاوند کو اس کی تنگدستی یا بد صورتی کی وجہ سے حقیر نہ سمجھتا۔

8 اگر خاوند میں کوئی بات خلافِ شرع اور گناہ کی دیکھے تو ادب کے ساتھ منع کرتا۔

9 اس کا نام لے کر نہ پکارتا۔

10 کسی کے سامنے اس کی شکایت نہ کرتا۔

a اس کے سامنے زبانِ راز کی اور بدزبانی نہ کرتا۔

b اس کے والدین کو اپنا خود سمجھ کر ان کا ادب و احترام کرنا ان کے ساتھ لز و مجاز کرنا

کسی اور طریقے سے ایذا نہ پہنچانا۔ (ماخوذ از دینِ کمی باتیں و حقوقی الاسلام)

احادیثِ مبارکہ

1 عن سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (

أيما امرأة طعت وزوجها طعت راض دخلت الجنة) (رواه الترمذی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جو عورت اس حال میں مرے کہ اس کا شوہر اس سے راضی و خوش ہو تو وہ جنت میں داخل ہوگی۔“

2 عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يقول : ما استطاع المؤمن بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة ان لم يرنها اطاعته وان نظر اليها سرته وان اقسام عليها ابرته وان غاب عنها نصحنه في نفسها وماله. (رواه ابن ماجة، مشكوة ۲/۲۶۸، كتاب النكاح)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مومن اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کے بعد جو سب سے بہتر چیز اپنے لیے منتخب کرتا ہے وہ نیک بخت و خوبصورت بیوی، ایسی بیوی کی خصوصیت ہے کہ اگر (شوہر) اس کو حکم دیتا ہے تو وہ اس کی تعمیل کرتی ہے جب وہ اس کی طرف دیکھتا ہے تو وہ (پاک صورت و سیرت سے) اس کا دل خوش کرتی ہے، جب وہ اس کو قسم دیتا ہے تو اس قسم کو پورا کرتی ہے، اور جب اس کا خادم موجود نہیں ہوتا تو اپنے نفس کی (پاکدامنی کے ذریعہ) اور شوہر کے مال کی حفاظت کرتی ہے۔ (ابن ماجہ)

3 عن طلق بن علسي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتأته وإن كانت على التوراة)). رواه الترمذي. (مشكوة: ۲/باب عشرة نساء)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنی حاجت پوری کرنے کے لیے (یعنی جماع کے لیے) بلائے تو بیوی کو شوہر کے پاس پہنچ جانا چاہیے اگرچہ وہ چولہا کے پاس ہو۔ (ترمذی)

4 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تصوم امرأة إلا بإذن زوجها. (مشكوة باب عشرة نساء)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر (نفل) روزے نہ رکھے۔ (ابوداؤد)

5 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تمؤدي امرأة زوجها

الدنيا ! لا قالت زوجته من الحور المعين لا تؤذيه فانك الله فانما هو عندك دخول يوشك أن يفارقك إلينا۔ رواه الترمذي وابن ماجه (مشکوٰۃ باب عشرة النساء)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی عورت دنیا میں اپنے شوہر کو تکلیف پہنچاتی ہے تو اس کی (جنت والی) بیوی یعنی بڑی آنکھوں والی حور کہتی ہے کہ تجھ پر اللہ کی مار پڑے، اپنے شوہر کو تکلیف نہ پہنچاؤ کیونکہ وہ (دنیا میں) تیرا مہمان ہے جلد ہی تجھ سے جدا ہو کر ہمارے پاس (جنت میں) آئے گا۔ (ترمذی)

6 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو كنت أُمُّ أَحَدٍ أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ النِّسَاءَ أَنْ يَسْجُدْنَ لِأَزْوَاجِهِنَّ لِمَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِنَ مِنْ حَقٍّ۔ رواه أبو داؤد ورواه أحمد عن معاذ بن جبل۔ (مشکوٰۃ باب عشرة النساء)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگر میں کسی کو یہ حکم کر سکتا کہ وہ (اللہ کے علاوہ) کسی کو سجدہ کرے تو میں عورتوں کو حکم کرتا کہ وہ اپنے شوہروں کو سجدہ کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں پر مردوں (بہت زیادہ) حق مقرر کیا ہے۔ (ابوداؤد) 7 وفي رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ولو أمرها أن تنفل من جبل أصفر إلى جبل أسود ومن جبل أسود إلى جبل أبيص كان ينبغي لها أن تفعله۔ رواه أحمد۔ (مشکوٰۃ باب عشرة النساء)

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "اگر (عورت کو) اس کا شوہر یہ حکم دے کہ وہ زرد رنگ کے پہاڑ سے پتھر اٹھا کر سیاہ پہاڑ پر لے جائیں اور سیاہ پہاڑ سے پتھر اٹھا کر سفید پہاڑ پر لے جائے تو اس عورت کے لیے یہی مناسب ہے کہ وہ اپنے شوہر کا حکم بجالائے۔" (احمد)



شادی کی بعض قبیح رسومات کا بیان

مجھے ضرور پڑھیں

تمام مسلمانوں پر لازم ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل و مکمل اتباع کریں، یہی کامیابی کا راز ہے، اسی سے اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی حاصل ہوتی ہے اور مومن جنت کا مستحق بنتا ہے۔

عن ابي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كل امتي يدخلون الجنة الا من ابي قيل: ومن ابي؟ قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابي. رواه البخاري. (مشکوٰۃ باب الاعتصام بالسنة)

چنانچہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

”میری تمام امت، جنت میں داخل ہوگی مگر وہ شخص جس نے انکار کیا اور سرکشی کی (جنت میں داخل نہ ہوگا)۔ پوچھا گیا وہ کون شخص ہے جس نے انکار کیا اور سرکشی کی؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے میری اطاعت و فرمانبرداری کی، وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور جس نے میری نافرمانی کی، اس نے انکار کیا اور سرکشی کی۔“ (بخاری)

سید نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے اعراض کرنا بہت ہی بڑا گناہ ہے اس پر سخت وعیدیں ہیں۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”فمن رغب عن سنتي فليس مني.“ (مشکوٰۃ)

”یعنی جو شخص میرے طریقے سے انحراف کرے گا وہ مجھ سے نہیں (یعنی میری جماعت سے خارج ہے)۔“

جو شخص میری سنت سے انحراف کرتا ہے اور میری بتائی ہوئی حدود سے تجاوز کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ میری سنت اور میرے طریقے سے جہاد کی وجہ رہنمائی کر رہا ہے، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ایسا شخص میری جماعت سے خارج ہے، اسے مجھ سے اور میری جماعت سے کوئی نسبت نہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا فليس منه فهو دس." (متفق عليه)

"جس نے ہمارے اس دین میں کوئی ایسی بات نکالی جو اس میں نہیں وہ مردود ہے۔" (بخاری و مسلم)

مطلب یہ ہے کہ اس حدیث میں ان لوگوں کو مردود قرار دیا جا رہا ہے، جو محض اپنی نفسانی خواہشات اور ذاتی اغراض کی بنا پر دین و شریعت میں نئی نئی بات اور نئے نئے طریقے رائج کرتے ہیں۔ ایسی غلط باتوں کا استنباب شریعت کی طرف کرتے ہیں، جس کا اسلام میں سرے سے وجود ہی نہیں۔ (مظاہر حق جدید)

اتباع خواہشات، گمراہی ہے

خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر خواہشات کی اتباع کرنا، خلاف شرع و روم و رواج کا ایجاد کرنا، اور ان کی پیروی کرنا بہت ہی خطرناک فعل ہے، اس سے بسا اوقات آدمی ایمان کی دولت سے ہاتھ دھو بیٹھتا ہے۔ چنانچہ ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يُهْدَى الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ﴾ (سورہ فصص)
 "یعنی اگر یہ لوگ آپ کی دلیل اور بات قبول نہ کریں تو سمجھ لیں کہ وہ لوگ محض خواہشاتِ نفسانی کے بندے اور قبیح ہیں، (جس چیز کو ان کا دل مانے قبول کرتے ہیں اور جس کو دل قبول نہ کرے چھوڑ دیتے ہیں) اور جو محض اللہ کی ہدایت ترک کر کے اپنی خواہش کی پیروی کرنے والا ہے اس سے زیادہ گمراہ کون ہوگا؟ بے شک ایسے ظالم اور بے انصاف لوگوں کو اللہ تعالیٰ ہدایت دینے والے نہیں ہیں۔" (بیان القرآن)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً. رواه مسلم (مشکوٰۃ باب الاعتصام بالسنّة)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے کسی کو ہدایت کی طرف بلایا

اس کو اتنا ہی ثواب ملے گا جتنا اس کو جو اس کی پیروی کرے اور اس (پیروی کرنے والے) کے ثواب میں کچھ بھی کم نہ ہوگا۔ اور جو کسی کو گمراہی کی طرف بلائے اس کو اتنا گناہ ہوگا جتنا اس کو جو اس کی اطاعت کریں اور ان کے گناہ میں کچھ بھی کم نہ ہوگا۔“ (مسلم)

آج مسلمانوں میں عقائد کی کمزوری کے ساتھ عملی کمزوری بھی تیزی سے بڑھتی جا رہی ہے۔ بہت سے غلط عقائد اور جاہلانہ رسم و رواج مسلمانوں کے معاشرے میں داخل ہو گئے ہیں۔ حتیٰ کہ ہماری شادی بیاہ اور دیگر تقریبات اسی طرح خوشی و غمی کے دیگر مواقع ولادت و موت وغیرہ میں اسلامی تعلیمات کو چھوڑ کر بعض غیر مسلموں کی نقلی اور پیروی کی جا رہی ہے۔ حتیٰ کہ اس بارے میں اسلام کا حکم کیا ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ کیا ہے؟ وہ بھی نظروں سے اوجھل ہوتا جا رہا ہے جو بہت افسوسناک بات ہے، اس لیے ہم ذیل کی سطور میں خوشی و غمی کے مواقع کی مناسبت سے چند رسومات کا شرعی نقطہ نگاہ سے جائزہ لیتے ہیں۔

مستغنی کی رسم

مستغنی کی حیثیت، شرعیہ ایک وعدہ نکاح ہے، اس کے لیے کوئی مستغنی دعوت مشروع نہیں ہے لیکن ہمارے ہاں مستغنی مستغنی ایک رسم بن گئی ہے، اس کے لیے ضروری سمجھا جاتا ہے کہ طرفین کے تمام رشتہ داروں کو مدعو کر لیں۔ اگر کسی وجہ سے ایک طرف کے شرکاء کم ہوں تو طعنہ دیتے ہیں کہ یہ تو دم کئے ہیں، ان کا کوئی رشتہ دار ہی نہیں ہے۔ دو تین آدمی چودوں کی طرح آگے وغیرہ وغیرہ۔ اس کو رسم کے طور پر ادا کرنے اور اس میں شامل ہونے جیسے خلاف شرع امور سے اجتناب کرنا ضروری ہے۔ اس کی مزید تفصیل مستغنی کے بیان میں گزر چکی ہے۔

مہینوں کو منحوس سمجھنا

بعض علاقہ والے یا برادری والے بعض مہینوں کو منحوس سمجھ کر ان میں شادی بیاہ کی تقریب منعقد نہیں کرتے، خصوصاً محرم اور صفر کے مہینوں کو منحوس سمجھتے ہیں اس لیے ان مہینوں میں شادی کی تقریب کو سخت کاسبب سمجھتے ہوئے ڈرتے ہیں جبکہ یہ لوگوں کی بنائی ہوئی باتیں ہیں اور سراسر شریعت مطہرہ کے خلاف عقیدہ ہے، آج سے چودہ سو سال پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قسمیں، باطل توہمات کی نفی فرمایا جیسے میں البتہ اس باطل عقیدہ کی بنیاد پر شادی کے بعض دن با

تاریخ کو منسوخ کرنا شرعاً جائز نہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا عدوى ولا طيرة ولا صفر
ورفر من المجدوم كما نغر من الأسد. رواه البخاري

(مشکوٰۃ: ۲/۳۹۱)

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مرض متعدی ہونے کا عقیدہ،
بدشگونی (بدفالی) آنو (بولنے سے محبت آنے کا عقیدہ) اسی طرح مادِ صفر کے منسوب
ہونے کا عقیدہ شریعت سے ثابت نہیں، البتہ جذائی شخص سے اس طرح بھاگو جس طرح
شیر سے بھاگتے ہو۔ (بخاری)

وعن جابر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا عدوى ولا صفر ولا غول. رواه مسلم.

(مشکوٰۃ: ۲/۳۹۹، باب الفأل والطيرة)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ایک کا مرض دوسرے کو لگنے کا عقیدہ، نیز مادِ صفر کے
منسوب ہونے کا عقیدہ اسی طرح جن بت کے ساتھ روکنے کا عقیدہ باطل ہے (مسلم شریف)

مہندی کی رسم

شادی کا موقع ہو یا عام حالات، خواتین کے لیے اپنے ہاتھوں میں مہندی لگانا شرعاً ایک
پسندیدہ اور مستحب عمل ہے، شرعاً عورت کو حکم ہے کہ مہندی لگایا کرے تاکہ ان کے ہاتھ مردوں
کے مشابہ نہ رہیں۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت أوتيت امرأة من وراء مئبر بیده
كتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه
وسلم بیده، فقال ما أدری أید رجل أم ید امرأة قالت بل ید امرأة قال
لو كنت امرأة لغيرت أظفارک یعنی بالحناء.

روہ أبوداؤد والنسائی. (مشکوٰۃ: ۲/۳۸۳، باب الرجل)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے دیوار کی اوٹ سے
آپ علیہ السلام کو ایک پرچہ دینے کی کوشش کی آپ علیہ السلام نے دو پرچہ ان کے ہاتھ سے
لینے سے انکار فرمایا اور ارشاد فرمایا معلوم نہیں مرد کا ہاتھ ہے یا عورت کا تو عرض کیا کہ عورت کا

ہاتھ ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر عورت کا ہاتھ ہو، ہے تو مہندی لگا ہوا ہوتا ہے، ہاتھ و ناخن مردوں کے مشابہ ہوتا۔ (ابوداؤد)

اس زمانے میں شادی سے قبل رسم مہندی کے نام سے جو رسم ادا کی جاتی ہے، اس میں شرعاً کئی قباحتیں ہیں، اس مقصد کے لیے بعض برادریوں میں مستقل دعوت ہوتی ہے مرد و خواتین کا ایک بڑا اجتماع ہوتا ہے اور اس کو ضروری سمجھا جاتا ہے، دعوت نہ کرنے پر لعن طعن ہوتا ہے رشتہ داروں میں سے جو اس دعوت میں شرکت نہ کرے اسے بھی لعن طعن کا نشانہ بنایا جاتا ہے۔ اس لیے یہ رسم ناقابل ترک ہے۔ اجماع لازم ہے۔

دولہا کے لیے مہندی کی رسم

بعض علاقوں میں شادی سے قبل دولہا کے گھر میں بھی ایک مستقل رسم مہندی کے نام سے دعوت ہوتی ہے، اس میں بھی دونوں طرف کے لوگوں کو دعوت دی جاتی ہے، خصوصاً خواتین اس میں شرکت کرتی ہیں دو لہن کی طرف سے آنے والی خواتین دولہا کو مہندی لگاتی ہیں، جبکہ شرعاً مردوں کے لیے بطور زینت ہاتھوں میں مہندی لگانا جائز نہیں۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمعنت قد خضب یدہ ورجلیہ بالحناء فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بال ہذا قالوا یشبہ بالنساء فأمر بہ فنبی الی النقیع۔ رواہ
بو داؤد، (مشکوٰۃ باب الترحال: ۳۸۴/۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک بھٹکولا یا گریہ جس نے (عورتوں کی طرح) اپنے ہاتھوں میں مہندی لگا رکھی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس کو دیکھ کر) فرمایا کہ اس کو کیا ہوا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ یہ شخص (اپنے رکن سہن، بول چال اور طور طریقوں میں) مردوں کی مشابہت اختیار کر رہا ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو (شہر سے) باہر نکال دینے کا حکم دیا۔ اس کو (عدینہ منور کی ایک جگہ) قلع میں بھیج دیا گیا، اس سے زیادہ قبیح اور شنیع حرکت یہ ہے کہ دولہن کی طرف سے آنے والی خواتین کے ذریعہ دولہا کو مہندی لگائی جائے، یہ تو دہرا گناہ ہوا، ایک تو مرد کے لیے مہندی لگانے کا گناہ دوسرا غیر محرم اجنبی مرد عورت کا ایک دوسرے کو ہاتھ لگانا۔ جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روایت میں ہاتھوں کا زنا قرار دیا ہے۔

قوله عليه السلام: "اليدان ترنيان وزناهما المبطس".

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاتھوں کا بھی زنا ہے کہ کسی اجنبیہ عورت کو ہاتھ لگانا۔

نیز اجنبی عورت کو ہاتھ لگانے اور مصافحہ کرنے پر عادی سہارہ کہ جس سخت وعید وارد ہوئی ہیں، چنانچہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی بھر کسی اجنبی عورت کو کبھی ہاتھ نہیں لگایا۔

قوله عليه السلام: ان يبطن في راس أحدكم بصخط من حديد خير له من أن يمس امرأة لا تحل له. (رواه الطبراني والبيهقي)

"اپنے سر میں سوئی گھونچنا زیادہ بہتر ہے اس سے کہ ایسی عورت کو چھوئے جو اس کے لیے حلال نہ ہو۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی عورتوں سے مصافحہ نہیں فرماتے تھے بلکہ اگر کوئی عورت خود درخواست کرتی تب بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم صاف انکار فرما دیتے تھے، چنانچہ روایت میں ہے:

أخبرنا مالك أخيراً عن محمد بن المنكدر عن أمية بنت ربيعة أنها قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة تباعه. قلنا: يا رسول الله! نباعك على أن لا تشرك بالله شيئاً ولا تسرق ولا تقتل أو لا دنا ولا نأني ببهتان نفريه بين أيدينا وأرجلنا ولا نعصيك في معروف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما استطعتن وأطقتن. قلنا: الله ورسوله أرحم منّا بأنفسنا هل نباعك يا رسول الله قال (نبي لا أوافق النساء وإنما قولن لسماعة امرأة كقولن لا امرأة واحدة أو مثل قولن لا امرأة واحدة. (موطأ إمام مالك باب ما يكره من مصافحة النساء)

"امیہ بنت رقیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ان بہت سی عورتوں کے ساتھ حاضر ہوئی جو آپ سے بیعت کرنے کے لیے حاضر ہوئی تھیں۔ ام نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم آپ سے بیعت کرتی ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گی، چوری نہ کریں گی، اپنی اولاد کو قتل نہ کریں گی، اپنی طرف سے کسی پر بہتان نہ بانڈھیں گی، معروف (یعنی احکام شرع) میں نافرمانی نہ کریں گی، آپ صلی اللہ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس قدر تمہارے اندر استطاعت اور قدرت ہو۔ ہم نے کہا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر خود ہم سے زیادہ شفیق ہیں۔ یا رسول اللہ! آپ سے دست مبارک ہماری طرف بڑھائیے تاکہ ہم آپ سے بیعت کریں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں عورتوں سے مصافحہ نہیں کرتا ہوں، میرا سو عورتوں سے کچھ کہنا ایک عورت کو کہنے کی طرح یا ایک عورت کو کہنے کی مانند ہے۔“ (موطا امام محمد)

لہذا امت کے لیے بھی یہی حکم ہے کہ کسی اجنبی عورت سے مصافحہ کرنا جائز نہیں، مگر چودہ رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں، مثلاً چچی ممانی، چچا زاد، ماموں زاد، خالہ زاد، چھوٹی زاد، بہنوئی، دوبر بند، بیٹھ، خالو چھو پھا وغیرہ یعنی ایسے رشتہ دار جن سے پردہ کرنا فرض ہے، ان سے مصافحہ کرنا جائز نہیں۔

جب اجنبی مرد و عورت کا مصافحہ جائز نہیں تو ہاتھ پکڑ کر مہندی لگانا کیسے جائز ہو سکتا ہے؟ اس لیے اس نتیجہ رسم سے بچنا، بچانا مسلمانوں کے ذمہ لازم ہے، ورنہ اس میں شرکت کرنے والی خواتین اور شریک مرد سب گناہگار ہوں گے۔

ایشن لگانا

شادی بیاہ کے موقع پر ایشن لگانے کا رواج ہے شرعاً اس میں کوئی مضائقہ نہیں، یعنی لڑکی کو ایشن لگانا ہی نفسہ جائز ہے لیکن اس موقع پر جو مفاسد و منکرات ہوتے ہیں، مثلاً تصویق کثرت، بے پروگی، اجنبی مردوں اور عورتوں کا اختلاط و ملوثی، ہانا ملوثی و غیرہ یہ سب امور ناجائز اور حرام ہیں۔

اس لیے ان ناجائز امور سے بچنا ضروری ہے، البتہ ان تمام مفاسد اور منکرات سے بچ کر ایشن لگایا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، رسم مہندی کے تحت جو آیات و احادیث مذکور ہیں ان کو پیش نظر رکھ کر ان تمام منکرات سے اجتناب کیا جائے، خوشی کے ایسے مواقع پر اللہ تعالیٰ کو یاد رکھنا اور نافرمانی سے بچنا نہایت ضروری ہے، یہی اصل موقع ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا امتحان لیتے ہیں، خوشی اور غمی کے مواقع میں دین پر ثابت قدم رہنا ایمان کی پہچان کی علامت ہے۔

بقول بہادر شاہ ظفر:

ظفر آدمی اس کو نہ گاتے گا کو وہ ہو کیسا حق صاحبِ فہم و ذکا
جسے طیش میں خوب خدا نہ رہے جسے میث میں باو خدا نہ رہے

شادی کے موقع پر گانا بجانا

شادی کے موقع پر بعض لوگ گانا بجانے کا بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں، شہپر ریکارڈ کے ذریعہ بعض لوگ تو یا قاعدہ گلوکار بلاتے ہیں، پھر بڑے بڑے ایک لگا کر اس قدر شور کیا جاتا ہے کہ اڑویں پڑویں کے لوگوں کا جینا دو بھر ہو جاتا ہے، بعض لوگ اس موقع پر اداکاروں کو بلا کر تاج کا اہتمام کرتے ہیں۔ شرعی اعتبار سے یہ عمل کئی قسم کے گناہوں پر مشتمل ہے:

(۱) پڑوسیوں کو تکلیف پہنچانا شرعاً حرام ہے:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم :
واللہ لا یؤمن واللہ لا یؤمن، واللہ لا یؤمن، قیل من یا رسول اللہ؟ قال
الذی لا یؤمن جاورہ ہو القہ . متفق علیہ .

(مشکوٰۃ ۲/۴۲۲، باب الرحمة علی الخلق)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مرتبہ قسم کھا کر فرمایا کہ وہ شخص مسلمان نہیں، صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کونسا شخص ہے؟ تو ارشاد فرمایا جس کے شر سے اس کا پڑوسی محفوظ نہ ہو۔“ (بخاری و مسلم)

(۲) تاج گانا بذاستِ خود بہت بڑا گناہ کے کام ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سخت وعید بیان فرمائی ہے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : صونان ملعونان فی الدنیا
والآخرة..... الخ. (البزار، و بیہقی)

”جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو آدمی دنیا و آخرت میں ملعون ہیں، ایک گانے کے ساتھ راگ باجوں کی آواز دوسری مصیبت کے وقت چیختے کی آواز۔ (بخاری)

عن انس رضی اللہ عنہ مرطوعا : ثمن القینہ سحت وغنائھا حرام . (نبیل
الازہار بحوالہ طبرانی)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی روایت ہے کہ گانے والی عورت کی اجرت حرام ہے اور اس کا گانا بھی حرام ہے، (یعنی گلوکار، گلوکارہ، اداکار، اداکارہ وغیرہ ان کی کمالی حرام ہے)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قعد إلى قبعة يستمع منها
صباح الله عني أذنيه لآنك يوم القيامة. (رواه صصري في أماليه وابن
عساكر في تاريخه)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص گمانے والی عورت کے پاس گانا سننے
کے لیے بیٹھتا ہے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کے کانوں میں سیسہ پھلا کر ڈالے گا۔“

شادی کے موقع پر دف بجانے کی تفصیل

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعلموا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف.
رواه الترمذي، وقال هذا حديث غريب.

(مشکوٰۃ ۲/۲۷۲ باب اعلان النكاح)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نکاح کا اعلان کیا کرو، نکاح مسجد کے اندر
کرنا کرو اور نکاح کے وقت دف بجایا کرو۔“ (ترمذی)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فصل ما بين الحلال والمحرم
الصوت والدف في النكاح. (رواه أحمد والترمذي)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال و حرام کے درمیان فرق نکاح میں آواز اور
دف بجانا ہے۔“ (ترمذی، احمد)

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ نکاح میں اعلان ہونا چاہیے تاکہ لوگوں کو پتہ چل جائے کہ
ان دونوں مرد و عورت کا آپس میں نکاح شرعی کا تعلق قائم ہو گیا ہے، زنا کاری میں جہلا نہیں،
کیونکہ زنا شرعاً حرام ہے، نکاح کے اعلان کی دو صورتیں بتائیں کہ مسجد میں مجلس نکاح منعقد
کیا جائے، تاکہ عام نمازی حضرات کو اس کا علم ہو جائے، دوسری صورت دف بجانے کی ہے
جس سے محلہ کی عورت، مرد بوڑھے بچے سب باخبر ہو جائیں گے باقی دف کے ذریعہ اعلان جائز
ہے کوئی فرض واجب نہیں کہ نکاح اس پر موقوف ہو۔

علامہ قطب الدین دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں دف سے مراد وہ دھڑ ہے جس میں
جھانج نہ ہو کیونکہ جھانج والا دف بالاتفاق مکروہ ہے یعنی گناہ ہے۔

(مکالمات حق جدید ۳/۲۷۴)

ان روایات سے بعض لوگوں کو شبہ ہوا کہ شادی کے موقع پر گانا بجانا موسیقی سننا چاہیے اس کی کوئی بھی شکل ہو جائز ہے، یہ ان کی غلط فہمی ہے اور مزاج شریعت سے ناواقفیت کی دلیل ہے اور اپنے نفسانی خواہشات کو شریعت ثابت کرنے کی ناپاک جہالت ہے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو شریعت مطہرہ کی پابندی کی توفیق نصیب فرمائے اس قسم کے غرافات سے حفاظت فرمائے۔

اشکال جواب:

حضرت مفتی اعظم مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

موسیقی کے بارے میں بعض لوگوں کو اشکال ہوتا ہے کہ بعض احادیث سے اس کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے کیونکہ شادی کے موقع پر دف بجانا حدیث سے ثابت ہے اور موسیقی بھی دف ہی ہے لہذا یہ بھی جائز ہونا چاہیے۔

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ احادیث میں جس دف کا ذکر ہے وہ صرف نکاح کے موقع پر کچھ دیر کے لیے بجایا جاتا تھا شادی کے علاوہ بلا ضرورت دف بجانے والوں کو سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ دروں سے سزا دیتے تھے۔

إن الغاروق رضي الله عنه إذا سمع صوت الدف بعث بنظر فإن كان في الوحلة سكك وإن كان في غيره عمده بالدرّة.

(فتح القدیر: ۳۶/۶، البحر الرائق: ۸۸/۷)

پھر شادی کے موقع پر بھی دف پینے والی عموماً چھوٹی پچیاں ہوتی تھیں، مردوں کا دف پینا کہیں ثابت نہیں۔ پھر یہ دف بھی اہل عرب کی عادت کے مطابق بالکل سادگی سے پینا جاتا تھا۔ اس میں جھانچہ ہوتی تھی اور دھڑ دھڑ دیا طرب دستی کا کوئی اور نشان فی زمانہ ایسے دف کا وجود کہیں نظر نہیں آتا۔

معبد مذکورہ بالا شرائط کی رعایت سے دف پینے کی گنجائش بھی حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے، احناف میں سے اکثر فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ اس کو بھی ناجائز قرار دیتے ہیں۔

قال النووي يفتي رحمه الله: أنه حرام على قول أكثر المشايخ وحارره من ضرب الدف في العرس كناية عن الإعلان. (امداد الفتاوى: ۲۸۳/۲)

یعنی امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دف اکثر مشائخ کے قول کے مطابق حرام

ہے اور شادی کے موقع پر جو دف بجانا ثابت ہے اس سے اعلان و تشہیر مراد ہے۔
 لہذا اس سے موسیقی کے جواز پر استدلال کرنا محض و انصاف سے بعید بات ہے۔
 اعاذنا اللہ منہ۔

امداد الفتاویٰ میں تورہ پشتی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول بحوالہ شرح نقایہ، نصاب الاحکام و بیان العارفين منقول ہے، آخری دو کتابیں موجود نہیں، شرح نقایہ میں سرسری تلاش سے دستیاب نہیں ہوا، بہر حال نصوص تحریر کے پیش نظر یہ تو یہ کہ نا لازم ہے اور یہ کوئی تاویل بعید نہیں عام محاورات کے مطابق ہے۔

اعلان و تشہیر کے لیے یہ کتنا یہ عرف عام میں بہت مشہور اور زبان زد ہے، مثلاً:
 ”بناگک دلیل کہہ رہے ہیں۔“
 ”ذمحل بجا رہے ہیں۔“
 ”احفظ دراپیت رہے ہیں۔“
 ”نقارہ پیٹ رہے ہیں۔“

ہم اوپر ذکر کر آئے ہیں کہ یہ اختلاف سادہ دف کے متعلق ہے نہ اعلیٰ قاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

المعراذ به الدف الذي كان في زمن المتقدمين وأما ما عليه الجلاجل
 فينبغي أن يكون مكروهاً بالاتفاق. (مرقاۃ المفاتیح: ۶/۲۱۰)
 ”اس سے مراد وہ دف ہے جو متقدمین کے دور میں استعمال ہوتا تھا، مجہا نہج دار دف
 بالاتفاق مکروہ ہے۔“

مکروہ کا اطلاق حرام پر کیا گیا، جیسے اوپر گذرا۔

وہ کے دنیا میں بشر کو نہیں زیبا غفلت
 موت کا دھیان بھی لازم ہے کہ ہر آن رہے

اجتماع ائمہ اربعہ رحمہم اللہ

گانے بجانے کی حرمت پر ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کا اجماع منعقد ہے اور ان کے مذاہب کی
 مستند کتب سے اس پر بیسوں عبارات پیش کی جاسکتی ہیں مگر ہم صرف ایک ایک عبارت پر اکتفا
 کرتے ہیں:

۶۔ امام زین الدین ابن نجیم حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں:

(قولہ أو يغني للناس) لأنه يجمع الناس على ارتكاب كبيرة كذا في الهداية وظاهره أن الغناء كبيرة وإن لم يكن للناس بل لا ممانع نفسه رلعا للوحشة. وهو قول شيخ الإسلام رحمه الله فإنه قال بعموم المنع.

وہی المصراج الملاحی نوعان محرم وهو الآلات المطربة من غیر الغناء كالعزمار سواء تكان من عود أو قصب كالشبابہ او غیرہ كالعود والطنبور لما روي أبو أمامة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال إن الله بعثني رحمة للعالمين وأمرني بمحق المعازف والمزامير ولأنه مطرف مصد عن ذكر الله تعالى والنوع الثاني مباح وهو الدف في النكاح. (المحرق الرائق: ۸۸/۷)

”لوگوں کے سامنے گانے والے کی شہادت قبول نہیں اس لیے وہ لوگوں کو ایک کبیرہ گناہ کے ارتکاب پر جمع کر رہا ہے، ہدایہ میں یونہی ہے، اس کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ گناہ ایک کبیرہ گناہ ہے گو کہ لوگوں کے لیے نہ گایا جائے بلکہ وحشت و تنہائی دور کرنے کے لیے صرف اپنے لیے گایا جائے اور یہی شیخ الاسلام خواجہ رزادہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ انہوں نے گانے کو مطلقاً منع لکھا ہے۔

اور مصراج الدردیہ میں ہے کہ کھیل تماشے و جسم کے ہیں: ایک تو حرام ہے اور وہ ہے گانے بغیر صرف پہچان مسقی پیدا کرنے والے آلات کی آواز، جیسے بانسری خواہ گھڑی کی ہو یا نکل کی جیسے شاہ یا بانسری کے سوا کوئی اور آلہ جیسے موو و طنبور۔

حرمت کی وجہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے اور مجھے باجا و تاشے اور بانسری مٹانے کا حکم فرمایا ہے۔

حرمت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ مسقی آواز اور ذکر الہی سے مانع ہے۔

اور تفریح کی دوسری قسم جائز اور وہ ہے نکاح کے موقع پر وہ بجا نا۔“

اکثر فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے اسے بھی ناجائز قرار دیا ہے، تفصیل آگے آرہی ہے۔

مالکی مذہب:

(۲) علامہ محمد بن خطاب مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

قال في التوضيح: الغناء إن كان بعير أله فهو مكروه.

و أما الغناء بالآلة فإن كانت ذات أوتار كالعود والطبور فمستوع
و كذلك الزمار والمظاهر عند بعض العلماء أن ذلك يلحق
بالمحرمات وإن كان محمد أطلق في سماع العود أنه مكروه،
وقد يريد بذلك التحريم ونص محمد بن الحكيم على أن سماع
العود نرد به الشهادة قال وإن كان ذلك مكروها على كل حال وقد
يريد بالكراهة التحريم كما قدمنا

(مواهب المحليل: ۱۵۳/۶)

”توضیح میں ہے کہ گانا اگر بغیر آلات موسیقی کے ہو تو وہ مکروہ ہے، یہاں مکروہ سے
مراد حرام ہے۔

اور آلات کے ساتھ گانا اگر ایسے آلہ کے ساتھ جو تاروں والا ہے جیسے عود اور طبور
گانا ممنوع ہے اور اسی طرح بانسری بھی ممنوع ہے۔

محمد بن حکیم رحمہ اللہ نے تصریح فرمائی ہے کہ عود سننے والے کی گواہی رد کی جائے گی،
اسی کا سننا برحالی میں مکروہ ہے، یہاں مکروہ سے حرام مراد ہے جیسے گزر چکا۔

مذہب شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ:

(۳) امام ابو حامد غزالی شافعی رحمہ اللہ حرمت غناء کے متعلق حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما
ثوری، مالک بن انس و دیگر علماء رحمہم اللہ کا مذہب نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء، إن الغناء لهو
مكروه يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو سفیه ترد شهادته.
قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها
فهو سفیه ترد شهادته.

و حکی عن الشافعي رحمه الله أنه كان يكره الطقطقة بالفضيب
ويقول وضعته الزنادقة ليشغلوا به عن القرآن.

(أحیاء علوم الدین: ۲/۲۶۹)

”امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب آداب القضاء میں لکھتے ہیں کہ گانا بجانا ایک مکروہ
اور باطل مشغلہ ہے، جو اس میں زیادہ انہماک رکھے وہ احمق ہے، اس کی گواہی رد

کردی جائے گی۔“

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ گانے والی لوطی کا مالک اگر گانا سنانے کے لیے لوگوں کو جمع کرے تو وہ بھی احسن اور مردہ و ملشہادۃ ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ چھتری بنانے سے جو تک تک کی آواز پیدا ہو وہ بھی مکروہ و ناپسندیدہ ہے، یہ فقہ زہری کی ایجاد ہے تاکہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کو قرآن مجید سے غفلت نہ کر دیں۔

حنبل بن حذیب:

(۳) علامہ علی بن سلمان مرادوی حنبلی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں:

قال في المصنوع يكره سماع الغناء والنوح بلالة ويحرم معها وقيل
يلونها من رجل وامرأة. (الإيضاح: ۱/۱۲)

”الغناء یہ ہے کہ گانا اور لوحہ آلات موسیقی کے بغیر مکروہ ہے اور ان آلات کے ساتھ حرام ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ان آلات کے بغیر بھی حرام ہی ہے، خواہ مرد کی آواز ہو یا عورت کی۔“
آگے لکھتے ہیں:

قال في المصنوع يكره غناء وقال جماعة يحرم وقال في الترغيب
اختاره الأكثر. (حواہ بالا)

”فروع میں لکھا ہے کہ گانا مکروہ ہے اور علماء کی ایک جماعت کا کہنا ہے کہ حرام ہے اور ترغیب میں لکھا ہے کہ اکثر حضرات نے اس قول پر حرامت کو اختیار کیا ہے۔“
پچھلے اس میں کوئی اختلاف نہیں اس لیے مکروہ بھی حکم حرام ہی ہے۔

(احسن الفتاویٰ: ۳۸۹/۸)

”وكره كل لهن“. (الدرالمختار)

وقال ابن عابدین رحمہ اللہ: والإطلاق شامل لنفس الفعل واستماعه
كالرقص والسحرة والتعصيف فإنها مكروهة لأنها زعي الكفار۔
(رد المحتار کتاب المحظور والإباحة فصل في البيع ۳۹۵/۶: سعيد)

تصویر کشی کی لعنت

شادی کی محفل میں تصویر کشی بھی عام ہونے لگی ہے، اور جسے خاصے دیندار کہلانے والے بھی اس منہا میں جھٹا نظر آتے ہیں، کیمرہ کے ذریعہ بھی تصویر کشی ہوتی ہے، نیز گروپ فوٹو کا بھی اہتمام ہوتا ہے، اس سے بڑھ کر مسودی بنائی جاتی ہے، اب موبائل کا دور ہے، ہر شخص فوٹو گرافر نظر آتا ہے، مزید ستم ظریفی یہ ہے کہ انجمنی مرد و عورت بھی ایک دوسرے کی تصویر کشی کرتے نظر آتے ہیں، تصویر کشی ایک موجب لعنت فعل ہے، ارحمہم عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل کو حرام قرار دیا ہے، اس پر سخت وعید بیان فرمائی ہیں۔ اس کے باوجود شادی جیسی بابرکت محفل میں اس منحوس کام کو انجام دیا جاتا ہے تو ایسی شادی بابرکت ہونے کی بجائے نحوست والی ہو جاتی ہے، دونوں خاندان میں الفت و محبت کی بجائے نفرت و عداوت کا سبب بن جاتے ہیں، اس نحوست کی وجہ سے طلاق تک کی نوبت آ جاتی ہے، اب ہم تصویر کشی کی حرمت پر چند احادیث نقل کرتے ہیں اور ساتھ ہی اللہ تعالیٰ سے دعا بھی کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کے دل میں اس عقیم منہا سے نفرت پیدا فرمادے۔ آمین۔

قالت عائشة رضي الله عنها: قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر وقد منرت بقرام لي على مهبولة فيه تماثيل فلما راه رسول الله صلى الله عليه وسلم هنكه وقال احب الناس عذابا يوم القيامة الذي يضاهونه بخلق الله. (بخاری: ۸۸۰، باب النساویں)

”حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے تشریف لائے میں نے طاق پر تصویر دار پر وہ لٹکایا ہوا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اسے دیکھا تو پھاڑ دیا اور فرمایا کہ قیامت کے روز ان لوگوں کو سخت زمین عذاب ہوگا جو مصحفِ تخلیق میں اللہ تعالیٰ کی نقش انارتے ہیں۔“ (بخاری)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دوسری روایت ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ ایسا ٹکیہ خرید لیا جس پر تصویریں تھیں، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرے میں داخل ہوتے وقت جب اس ٹکیہ کو دیکھا تو دروازہ پر رک گئے اور حجرے میں داخل نہیں ہوئے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر ناگواری کے آثار کو بھانپ گئی (تصویر دار ٹکیہ کی وجہ سے ناگواری ہے) حضرت عائشہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا اللہ کے رسول میں اللہ کی تافرمانی چھوڑ کر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی طرف متوجہ ہوں کہ میں نے ایسا کون سا گناہ کیا ہے کہ آپ میرے حجرے میں داخل نہیں ہو رہے ہیں؟ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تکبیر کیا ہے یہ تم کہاں سے لائی ہو؟ کہتی ہیں میں نے عرض کیا کہ میں نے اس تکبیر کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خریدا ہے کہ آپ جس وقت چاہیں اس کا سہارا لے کر بیٹھیں جس وقت چاہیں اس کو سوتے وقت سر کے نیچے رکھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا یاد رکھو تصویر بنانے والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا کہ جو تصویر تم نے بنائی ہیں ان میں جان ڈالو اور ان کو زندہ کرو۔

نیز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”لا تملک الملائکۃ بیتا فیہ کلب ولا تصاویرو۔“ (متفق علیہ)

(مشکوٰۃ)

”جس گھر میں کتے اور تصویر ہوں، اس میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔“

(بخاری و مسلم)

ان دونوں حدیثوں سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ گناہ کی جگہ جہاں فرشتے داخل نہیں ہوتے وہاں جانا درست نہیں، کیونکہ جہاں فرشتے داخل نہیں ہوتے، وہ عذاب والی جگہ ہوگی۔ تفصیل اگلی حدیث میں آ رہی ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اگر کوئی گناہ کا کام ہوتا نظر آئے یعنی خلاف شرع کوئی بھی بات نظر آ جائے اور انسان کے اندر اس گناہ کو مٹانے کی قدرت ہو تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دینا لازم ہے اور اس کے خلاف غم و غصہ کا اظہار بھی کیا جائے اور ایسا طرز عمل اختیار کیا جائے کہ یہ صرف اللہ تعالیٰ کے حکم توڑنے کی وجہ سے ناراض ہیں۔ تصویر سازی اور بلا ضرورت اس کا استعمال بھی عظیم گناہ ہے اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اس تصویر والے پردہ کو پھاڑ دیا۔ لہذا امت کے ہر فرد پر لازم ہے کہ تصویر سے ایسی ہی نفرت کا اظہار کیا جائے اور بلا ضرورت اس کے استعمال سے مکمل اجتناب کیا جائے۔

شادی کی محفل مجلس وعظ میں بدل گئی

میرے بڑے بھائی عالم دین ہیں اور ایک مسجد کے پیش امام ہیں، اچانک ان کا فون

آیا کہ فلاں شادی ہال میں کچھ وعظ و نصیحت کا پروگرام ہے آپ نیاری کر کے آئیں۔

مجھے بڑا تعجب ہوا کہ اس دور میں شادی کے موقع پر ہر قسم کے گناہ کو جائز سمجھ لیا جاتا ہے تصویر کشی، گانا بجاتا، بے پردگی وغیرہ پھر دعوت ویرم کے موقع پر وعظ و نصیحت کیسے؟ اس لیے صورت حال دریافت کرنا چاہتا تو معلوم ہوا کہ دولہا کے والد صاحب کا تعلق جماعت سے دیرینہ تعلق ہے۔

گھر کے دیگر افراد کی رائے تھی کہ دعوت کے موقع پر گانا بجانے کا بھی پروگرام ہو اور مودی وغیرہ کی تصویر بھی یادگار کے طور پر بنوائی جائے کچھ گروپ فوٹو اتاری جائے، لیکن ان صاحب کو فکر لاحق ہوئی کہ یہ کام تو بہر حال حرام ہے، علماء سے یہ بھی شناسہ ہے کہ شادی کے موقع پر اگر گناہ و مصیبت کا ارتکاب کیا جائے تو اس شادی میں بے برکتی ہوتی ہے، بعض دفعہ گناہوں کی نحوست سے دونوں خاندانوں میں اختلافات شروع ہو جاتے ہیں حتیٰ شروع ہو جاتی ہے، کبھی طلاق تک کی نوبت پہنچ جاتی ہے۔

چنانچہ انہوں نے امام صاحب سے مشورہ کیا تو انہوں نے مشورہ دیا کہ اس موقع پر ضرور کوئی ایسا پروگرام ہو کہ تمام شرکاء گناہ سے بچ جائیں، دعوت کے کھانا تیار ہونے تک کوئی دینی باتوں کا سلسلہ بھی رہے اس لیے من سب معصوم ہوتا ہے کہ لاؤڈ سپیکر کا انتظام کیا جائے مردوں کے حصہ میں بھی اور عورتوں کے حصہ میں بھی اور کسی ایسے خلیفہ کو دعوت دی جائے چنانچہ خاندان کے دیگر افراد نے بھی اس تجویز کو قبول کیا۔ آپس کے مشورہ میں میرے بارے میں فیصلہ ہوا کہ ان کو دعوت دی جائے، چنانچہ وقت مقررہ پر شادی ہال پہنچا، خواتین کے لیے پردہ کا خاص اہتمام تھا، مرد حضرات الگ احاطہ میں تھے، بچہ اللہ پورا ایک گھنٹہ منکرات پر بیان ہوا اتنے میں کھانا بھی دسترخوان پر لگ گیا، اس طرح الحمد للہ پورا مجمع تصویر کشی کی لعنت اور گانا سننے سنانے کے گناہ سے بچ گئے، نیز فضول باتوں اور قصے کہانی میں مشغول رہنے کی بجائے قرآن و حدیث سننے کا اور اس سے فائدہ اٹھانے کا بھی موقع ملا۔ الحمد للہ علیٰ ذلک۔

رسم نیوتہ (مندرجہ کا بیان)

شادی کے موقع پر جو قبیح رسومات انجام دیئے جاتے ہیں ان میں سے ایک رسم نیوتہ بھی ہے اس کی حقیقت قبائلوں اور شرعی حکم پر مشتمل ایک سوال و جواب یہاں نقل کیے جاتے ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں مفتیانِ کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہمارے عرف میں تندرہ کی رسم ہے جو دعوتِ ولیمہ کے بعد ہوتی ہے کہ جس میں اہل شادی خانہ کو شرکاء دعوت رقم دیتے ہیں جو کہ رجسٹر میں یا درداشت کے طور پر درج کی جاتی ہے اور پھر اہل شادی خانہ جب ان شرکاء میں سے کسی کی شادی پر شرکت کرتے ہیں تو جن شرکاء نے رقم ان کو دی تھی یہ اس سے رقم بیٹھا کر واپس ادا کرتے ہیں اور دوسرے موقع پر رقم واپس ادا نہ کریں تو آئیں میں تارا منگی ہو جاتی ہے اور اسکے بعد ایک دوسرے کے ولیمہ اور شادی کی دعوت میں شریک نہیں ہوتے۔

نیز مذکورہ سوال میں ذکر کئے ہوئے پہلو کے علاوہ بھی تفصیلات ہیں لہذا قرآن و حدیث کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیں۔
 بنیاد تو جرداً جزاک اللہ خیر۔



شادی کے موقع پر سوال میں ذکر کردہ طریقہ پر نعت یا تندرہ کے نام سے جو رقم وصول کی جاتی ہے اس میں شرعاً کئی قباحتیں ہیں:

۱۔ قرض کا لین دین ہے، جبکہ بلا ضرورت قرض کا لین دین شرعاً ایک ناپسندیدہ عمل ہے، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض سے پناہ مانگی ہے، نیز قرض کو قرض اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ مقرضانِ الحبحہ ”محبت کو کاٹنے والی“ ہے۔

۲۔ اگر دی ہوئی رقم سے جو حاکم لڑائی جائے اور ایسا کرنا بھی اس رسم کا حصہ ہو تو یہ زائد رقم سود کے حکم میں ہے۔

۳۔ بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ یہ قرض واپس کرنے کا موقع ہی نہیں ملتا ہے؛ مثلاً واپسی سے پہلے ہی دلوں میں سے ایک علاقہ خیمہ و کردور کہیں چلا جائے یا ایک کا انتقال ہو جائے اس صورت میں دوسرے کے حق تلفی اور مجبوراً بطور مال استعمال کرنے کا گناہ ہوا۔

۴۔ کسی کی دعوت کر کے اس سے پیسے وصول کرنا، خیریت اور محبت کے خلاف ہونے کے علاوہ ایک احمقانہ حرکت ہے، اگر کسی کو دعوت کرنے کی استطاعت نہیں تو وہ دعوت کرتا ہی کیوں ہے؟ بالکل نہ کرے یا جتنے افراد کو کھلانے کی استطاعت ہے صرف اتنے ہی افراد کی دعوت کرے، ورنہ قباحتوں کی بنا پر یہ رسم واجب الترتک ہے۔

و فی المناوی الخیرية: مثل قیسا یرسله الشخص إلى غیره فی الإعراس ونحوها هل یكون حکمه حکم القرض فیلزمه الوفاء به أم لا؟ اجاب ان كان العرف بانهم يدفعونه علی وجه البدل یلزمه الوفاء به مثلیا فمحتمل، وإن قیما فقیمته إلى قوله قلت: والعرف فی بلادنا مشرک نعم فی بعض القرى یعدونه قرضا حتی أنهم فی کل ولیمه یحضرون الخطیب ینکب لهم ما یمهدی فإذا جعل المهدی ولیمه یراجع المهدی الدفتر فیمهدی الأول إلى الثاني مثل ما أهدی إليه (رد المحتار ۵/ ۶۹۶، کتاب المہیة)

فالإهداء بقصد المكافاة بالفضل مکروه لكل الأمة لکونه خلافا للمؤدة إلخ، احکام القرآن للمجصاص.

(احکام القرآن للتهانوی: ۲/ ۱۰۰، سورة الروم)

احسان اللہ شائق عفا اللہ عنہ

دار الافتاء والارشاد کراچی

۱۹/۷/۱۳۷۹ھ تقویمی نمبر: ۴۷/۴۵۲۹۳

شادی اور فضول خرچی

شادی کے موقع پر ایک عناہ کا کام یہ بھی انجام دیا جاتا ہے کہ فضول خرچی اور اسراف بہت ہوتا ہے، مثلاً بلا ضرورت بہت زیادہ روشنی کا اہتمام کرتا، پھر اس کے لیے کندے کے ذریعہ بجلی چوری کی جاتی ہے، جس سے قیامت اور بڑھ جاتی ہے، اسی طرح ضرورت سے زائد کھانا پکاتا، پھر اس کو ضائع کرتا، نیز قرض لے کر اپنی استطاعت سے بڑھ کر دعوت کرتا، اس کے ذریعہ شہرت حاصل کرنے کی کوشش کرتا وغیرہ جبکہ فضول خرچی کرنے سے قرآن کریم نے سختی سے منع فرمایا ہے، اس کو شیطان کی تابعداری قرار دیا ہے۔

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَهْجُرْ تَهْجُرُوا إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَانُ الشَّيَاطِينِ

وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ (الإسراء: ۲۷)

اور (مال کو) بے موقع مت اڑانا، بے شک بے موقع مال اڑانے والے شیطان کے بنائی ہند ہیں (یعنی اس کے مشابہ ہوتے ہیں) اور شیطان اپنے پروردگار کا بدناما شکر ہے۔

تبذیر کی تعریف

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تبذیر یہ ہے کہ انسان مالِ تو حق کے مطابق حاصل کرے مگر خلافِ حق خرچ کر ڈالے، اور اس کا نام اسراف بھی اور یہ حرام ہے۔ (تفسیر قرطبی)
 قوله تعالى ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾
 (الأعراف: ۳۱)

کھاؤ اور پیو اور بے جا خرچ مت کرو، بے شک اللہ تعالیٰ بے جا خرچہ کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتے۔

اللہ تعالیٰ کو یہ مطلوب ہے کہ بندہ حدِ شرعی کے اندر رہ کر زندگی گزارے حدِ شرع سے تجاوز نہ کرے، اور کھانے پینے میں بخل سے کام لے نہ ہی اسراف اور فضول خرچی میں مبتلا ہو۔
 قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا انْفَقُوا مِنْ مَالِهِمْ فَلْيَقْتَرُوا وَكَانَ مِنْ ذَلِكَ فَوَاحِشًا﴾

یعنی اللہ تعالیٰ کو وہ لوگ پسند ہیں جو خرچ کرنے میں توسط میاند روی رکھتے ہیں، نہ حد ضرورت سے زیادہ خرچ کریں اور نہ اس سے کم خرچ کریں۔

اسراف کی ایک صورت

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سرف مالِ عین نے اس بات کو بھی اسراف میں داخل فرمایا ہے کہ آدمی ہر وقت کھانے پینے عی کے دھندے میں مشغول رہے، یا اس کو دوسرے کاموں سے مقدم جانے، جس سے یہ سمجھا جائے کہ اس کا مقصد زندگی بیکہ کھانا پینا ہے، ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی اسراف میں داخل فرمایا ہے کہ جب کسی چیز کو دل چاہے اس کو ضرورتی پورا کرے۔

إِنْ مِنَ الْإِسْرَافِ أَنْ تَأْكُلَ كُلَّ مَا أَشْبَهْتَ.

(ابن ماجہ عن أنس)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله حرم عليكم غفوق
 الأمهات وواد البنات، ومنع وهات، وكره لكم قيل وقال وكثرة
 السؤال، وإضاعة المال. متفق عليه.

(مشکوٰۃ باب نحر والنبلة ۱/۲۹۱)

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تجھ پر حرام فرمایا ہے
واندین کی نافرمانی کو، لڑکیوں کے زندہ درگور کرنے کو، اور غفل اور غیر اللہ سے بلا ضرورت سوال
کرنے کو اور فضول بحث و مباحثہ اور بلا ضرورت زیادہ سوالات کرنے اور مال کو بے جا ضائع
کرنے کو مکروہ فرمایا ہے۔ (بخاری و مسلم)

کھانا کھتا ہوں، ہوا یا زیادہ مقدار میں اس کا کوئی حصہ ضائع کرنا گناہ ہے، وہ کھانا جس
کو ضائع کیا گیا انسان کے حق میں بدعا کرتا ہے۔ لیکن وجہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو
یہاں تک فرمایا کہ اگر کوئی لقمہ ہاتھ سے گر جائے اس کو بھی اٹھا کر صاف کر کے کھا لیں اس کو
شیطان کے لیے نہ چھوڑیں۔ جسے پہلے آیت کے ضمن میں معلوم ہو چکا کہ اسراف و تہذیر شیطانی
عمل ہے، تو کھانا ضائع کرنا بھی اسی میں داخل ہے:

وعن جابر رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول:
إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يعطره عند
طعامه فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليطع ما كان بها من أذى ثم
ليأكلها ولا يدعها للشيطان، فإذا فرغ فليعلق أصابعه فإنه لا يدرى في
أي طعامه يكون الجبركة. (رواه مسلم، مشكوة ۲/۳۶۳، باب الأكل)

دلہن کے منہ دکھائی کی رسم

بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ رخصتی کے بعد دلہن کو گھر لایا جاتا ہے تو منہ دکھائی کی رسم
ادا کی جاتی ہے یعنی دلہن کو مسسری بٹھا دیا جاتا ہے، اور پھر دلہن کے رشتہ دار و دلہن کا چہرہ دیکھ کر کچھ
ہدیہ (یعنی نقدی، لکھنوں کا بار یا کوئی اعلیٰ قیمت کا چیزہ وغیرہ) پیش کرتے ہیں دیکھ کر کرنے والے مردوں میں
زیادہ تر غیر محرم ہوتے ہیں، دلہن کے بہنوں، ماسوں زاد چچا زاد، خالہ زاد وغیرہ۔

یہ ایک قبیح رسم ہے خصوصاً غیر محرم عورت کو قصداً دیکھنا اور دکھانا قرآن وحدیث کی رو سے
حرام ہے، اور اس پر لعنت وارد ہوئی۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے:

لعن الله الناظر والمنظور إليه. (مشکوٰۃ)

کہ غیر محرم کی طرف دیکھنے والا اور جس کی طرف دیکھا جا رہا ہے۔ دونوں ملعون ہیں۔ یہ
سب سے بڑا ترکہ ہے۔

ونسمع المرأة النسابه من كشف الرجل لغيره من الخوف الفتنه

كسبه وإن أمن الشهوة. (المر المختار)

لمنع من المكشف ليعرف أن يرى الرجال وجهها فتقع الفتنة لأنه مع
الكشف قد يقع النظر إليها بشهوة.

(رد المحتار باب شروط الصلوة: ۱/ ۲۰۶ سجد کمپنی)

شادی کے موقع پر بے دگی

شادی کے موقع پر ایک گناہ جو بہت عام ہو گیا ہے، وہ بے پردگی کا گناہ ہے، عام ہے
دین طبقہ کی تو بات ہی الگ ہے، ان کا تو شادی کا پورا نظام ہی گناہوں کے کاموں پر مشتمل
ہوتا ہے، خلاف شروع رسم و رواج شادی کی محفل میں مرد و زن کا اختلاط کھڑا ہو کر کھانا پینا،
وغیرہ، لیکن بات دیندار طبقہ کی ہے، جنہیں اپنی دینداری پر ناز ہے، عام حالات میں بظاہر
گھروں میں شرعی پردہ کا خیال بھی رکھا جاتا ہے، لیکن شادی کے موقع پر وہ اس حکم شرعی میں
فحلت برتتے ہیں اور شرعی پردہ کا ایسا ہی تاکید کی حکم دیا گیا ہے، جیسا کہ نماز روزے کا اب نہ
معلوم کیا وجہ ہے، مسلمان خواتین پردہ کا اہتمام نہیں کرتی اور مرد حضرات بھی پردہ کا ماحول فراہم
نہیں کرتے، خصوصاً شادی کے موقع پر، گناہ سے بچنے کا زیادہ اہتمام ہونا چاہیے، کیونکہ یہ اللہ
تعالیٰ کی طرف سے آزمائش کا وقت ہوتا ہے، کہ میرے بندے کو اتنی بڑی خوشی نصیب ہو رہی
ہے کیا اس موقع پر یہ مجھے یاد رکھتا ہے یا میرے احکامات کو پس پشت ڈال دیتا ہے،

شرعی پردہ کا اہتمام

قرآن و حدیث کی رو سے مسلمان خواتین کے لیے شرعی پردہ کا اہتمام کرنا ایسا ہی لازم
ہے جیسا کہ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج فرض ہیں۔ ایسا ہی شرعی پردہ بھی فرض عین ہے۔ کیا
وجہ ہے کہ قرآن کریم نے ایک مقام پر پردے کے حکم کو شریعت کے دوسرے احکامات پر مقدم
ذکر فرمایا۔

چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ ۚ وَأَقْنِ الصَّلَاةَ

وَالْحِينَ الزَّكَاةَ ۚ وَاطْعَنِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ (سورۃ الاحزاب: ۳۳)

”اے عورتیں! گھروں میں رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے
دستور کے موافق مت بھرو۔ اور تم نمازوں کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ

تعالیٰ اور اس کے رسول کا کہنا مانو۔“ (سورۃ الاحزاب: ۳۳)

مذکورہ بالا آیت مبارکہ میں خواہ مخواہ کے لیے گھروں کے اندر ٹھہرے رہنے کو واجب قرار دیا گیا ہے مگر مواقع ضرورت اس سے مستثنیٰ ہیں۔ (معارف القرآن)

قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَأَنتَ وَأَزْوَاجُكَ وَرَبُّكَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (احزاب: ۵۶)

ارشاد فرمایا ہے:

”اے نبی! آپ اپنی بیویوں اور اپنی صاحبزادیوں سے اور مسلمان عورتوں سے فرمادیجئے (کہ جب مجبوری کی بناء پر گھروں سے باہر جانا پڑے) تو اپنے پیروں کے اوپر (بھی) چادروں کا حصہ لٹکا لیا کریں۔“ (سورۃ الاحزاب)

اور سورۃ احزاب میں تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اور جب تم ان سے (امہات المؤمنین سے) کوئی چیز مانگو تو پردے کے باہر (کھڑے ہو کر وہاں) سے مانگا کرو۔“ (سورۃ الاحزاب)

یعنی بلا ضرورت تو پردے کے پاس جانا اور بات کرنا بھی نہیں چاہیے لیکن یہ ضرورت کلام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں مگر ایک دوسرے کو دیکھنا نہیں چاہیے۔

(بیان القرآن)

نگاہ پست رکھنے کا حکم:

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْعَلُوا مِنْ أَجْسَادِهِمْ وَيَحْفَظُوا أَرْوَاحَهُمْ ذَلِكَ أَرْكَانُ لَهُمْ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ﴾ (نور: ۳۰)

﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْعَلْنَ مِنْ أَجْسَادِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ أَرْوَاحَهُنَّ﴾ (النور: ۳۱)

(النور: ۳۱)

(اے نبی!) آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی لگا ہیں نیچی رکھیں (یعنی جس عضو کی طرف مطلقاً دیکھنا جائز نہیں، اس کو بالکل نہ دیکھیں اور جس کا قی نفسہ دیکھنا جائز ہے مگر شہوت سے دیکھنا جائز نہیں) (اس کو شہوت کی نگاہ سے نہ دیکھیں) اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں (یعنی ناجائز محل میں شہوت رانی نہ کریں جس میں زنا اور لواطت سب داخل ہیں) یہ ان کے لیے زیادہ صفائی کی بات ہے بے شک اللہ تعالیٰ

کو سب خبر ہے جو کچھ لوگ کیا کرتے ہیں اور اسی طرح مسلمان خواتین سے کہہ دیجئے کہ (وہ بھی) اپنی ناکا جہاں نیکی رکھیں اور اپنی شرمگاہ کی حفاظت کریں۔ (یعنی ناجائز عمل میں شہوت رانی نہ کریں جس میں زنا اور سحاق سب داخل ہیں)

(طہ بیان القرآن)

عورتوں کو گھر سے باہر نکلنے کا حق نہیں:

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”عورتوں کو اپنے گھروں سے باہر نکلنے کا حق نہیں مگر اس وقت (جبکہ وہ کسی ضرورت شدیدہ پیش آنے کی وجہ سے نکلے پر) مجبور ہو جائیں۔“ (طہرانی)

عورت چھپانے کی چیز ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان. رواه الترمذي.

(مشکوٰۃ ۲/۲۶۹ باب النظر إلى المخطوبة)

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”عورت چھپانے کی چیز ہے (یعنی عورت کے لیے پردے کے ذریعے خود کو چھپانا ضروری ہے) کیونکہ وہ باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کی تاک جھانک کرتا ہے۔“ (ترمذی شریف: ۱/۱۳۰)

بد باطن لوگ جو گلی کوچوں میں بیٹھ کر عورتوں کو جھانکتے رہتے ہیں، یہ سب شیطان کے کارندے ہیں، شیطان کے درغلانے سے یہ عورتوں کی تاک جھانک میں لگے رہتے ہیں، اسی لیے عورتوں کو چاہیے کہ بلا ضرورت شدیدہ گھروں سے باہر نہ نکلیں۔

غیر متند خاتون:

وعن فہس بن حماس رضي الله عنه قال جاء ت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم يقال لها أم خلاد وهي متقبة تسأل عن ابنتها وهو مقتول، فقال لها بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جنت تسألين عن أبتك ولأنت متقبة فقلت أن أرزأ ابنتي فلن أرزأ حماشي، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبتك له أجر شهدين قالت ولم ذاك يا رسول

اللہ؟ قال لانه قتله اهل الكتاب. (رواہ ابو داؤد فی کتاب الجہاد)

”حضرت قیس بن شماس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ ام خلد نامی ایک صحابی عورت، اپنے بیٹے کے متعلق معلومات حاصل کرنے کے لیے دربار نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئیں۔ اپنے چہرے پر نقاب ڈالے ہوئے تھیں۔ اس حالت کو دیکھ کر ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اپنے (شہید) بیٹے کی حالت معلوم کرنے آئی ہو اور چہرہ پر نقاب؟ (مطلب یہ تھا کہ پریشانی کے عالم میں بھی پردے کا اس قدر اہتمام!) ام خلد رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ جی ہاں! بیٹے کی شہادت کی مصیبت میں چلا ہوئی ہوں لیکن اس کی وجہ سے شرم و حیا کا چھوڑ کر (دینی) مصیبت زدہ نہیں بنوں گی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹے کے بارے میں ان کو خوشخبری سنائی کہ تمہارے بیٹے کو دواجر ملے۔ وجہ پوچھنے پر ارشاد فرمایا، اس لیے کہ ان کو اہل کتاب نے قتل کیا ہے۔“

(ابوداؤد، کتاب الجہاد)

مطلب یہ ہے کہ کسی غیرت مند خاتون کا ضمیر اس بات کو بھی برداشت نہیں کر سکتا کہ حیا و شرم کی چادر کو اتار کر مردوں کے سامنے بنگی پھرتی رہے۔ چاہے موقع خوشی کا ہو یا غم کا، حیا و شرم کا برقرار رکھنا ہی کمال ہے۔

اور حضرت حسن البصری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”کیا تم اپنی عورتوں (ماں، بہنوں اور بیویوں) کو چھوڑ دیتے ہو کہ وہ بازاروں میں گھومتی پھریں اور کفاروں اور فاسقوں سے رگڑ کر چلیں۔ خدا تباہ و برباد کرے اس کو جو غیرت نہ رکھتا ہو۔“ (احیاء العلوم: ۲/۴۸)

چار اہم چیزیں:

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”چھپیروں کی طرح زندگی میں چار چیزیں (اہم ہیں) حیا کرنا، خوشبو لگانا، مسواک کرنا، نکاح کرنا۔“ (ترمذی شریف)

غیر محرم مردوں کا بے محابا گھروں میں داخل ہونا ممنوع ہے۔

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

عن عقیبة بن عامر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یناکم والدخول علی النساء فقال رجل: "یا رسول اللہ! أرأیت الحمؤ؟" قال: "الحمؤ: الموت".

(مشکوٰۃ: ۲۶۷ کتاب النکاح)

تم (غیر محرم) عورتوں کے پاس داخل ہونے سے اجتناب کرو۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اگر وہ مرد شوہر کی طرف سے عورت کا رشتہ دار ہو؟ (یعنی تب بھی منع ہے؟) تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس سے (یعنی شوہر کے رشتہ دار: دیور، جینٹھ وغیرہ) سے تو اس طرح ڈرتے رہنا چاہیے جس طرح موت سے ڈرا جاتا ہے۔

(مشکوٰۃ: ۳۶۷)

مطلب یہ ہے کہ مسرالی رشتہ داروں سے پردہ نہ کرنے میں اجنبی مردوں کی بہ نسبت

زیادہ خطرہ ہے۔

شیطان کی شرکت:

عن عمرو رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا یخلون رجل بامرأة إلا كان ثالثهما الشیطان. رواہ الترمذی.

(مشکوٰۃ باب النظر إلى المخطوبة)

بنا بنبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

"کوئی مرد جب کسی (غیر محرم) عورت کے ساتھ تنہائی میں ہوتا ہے تو وہاں ان دونوں کے علاوہ تیسرا فرد شیطان ضرور ہوتا ہے۔" (مشکوٰۃ: ۳۶۹)

پردے کی حد:

کتنی عمر کے لڑکوں سے پردہ کیا جائے؟ اس کی حد کیا ہے؟ تو عرض یہ ہے کہ جب لڑکا دس سال کا ہو جائے اور اس کے جسم کے ظاہری نشوونما، بالغ کی طرح معلوم ہو تو دس سال سے ہی پردہ کیا جائے اور اگر ماحول اور حالات اور جسمانی نشوونما سے اندازہ ہو کہ یہ ابھی حد شہوت کو نہیں پہنچا تو بارہ سال تک رخصت ہوگی۔ اس کے بعد عورتوں کے لیے پردہ ضروری ہے۔ پندرہ سال پورے ہونے کے بعد تو کسی طرح کی گنجائش باقی نہیں رہتی کیونکہ پندرہ سال کے بعد

بالا اتفاق اس پر بالغ ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ (احسن المغناوی: ۸)

اور لڑکیوں کی عمر جب نو سال پوری ہو جائے تو اس وقت سے ان کو پردے کا حکم دیا جائے گا۔

لیکن افسوس صد افسوس! آج مسلمان خواتین نے اسلام کے اس اہم حکم پر عمل کرنا چھوڑ دیا ہے اور مردوں نے بھی اپنی ماؤں، بہنوں، بیویوں اور بچیوں کو اس پر عمل کروانا چھوڑ دیا ہے۔ گھروں میں رہنا، چادر دھاری میں بیٹھنے کو پسند کرنا تو دور کی بات، ہر کام کے لیے خود گھر سے باہر جانے کو ضروری سمجھ لیا گیا ہے۔ لباس خریدنا ہو یا اور کوئی سامان میاں کو گھر بٹھا کر خود بازار چلی جاتی ہیں بلکہ اب تفریحی مقامات کا چکر کاٹنا بھی خواتین کی زندگی کا ایک حصہ بن چکا ہے۔ پھر مزید یہ ہے کہ باہر جاتے ہوئے برقعہ بھی چھوڑ دیا جاتا ہے اس پر مزید ستم ظریفی یہ ہے کہ لباس بھی نیم آستین اور تنگ چست اپنانے لگی ہیں۔ گویا کہ قرآنی احکام کے سراسر خلاف نیم برہنہ مسلم خواتین، گھروں سے باہر گھومنے پھرنے لگیں۔ (اعاذنا اللہ منہ)

وہ رشتہ دار جن سے پردہ فرض ہے:

جس طرح ابھی مردوں سے پردہ فرض ہے، اسی طرح بہت سے غیر عرم رشتہ داروں سے بھی پردہ کرنا فرض ہے، جن کی فہرست یہ ہے:

۱- چچا زاد ۲- پھوپھی زاد ۳- خالہ زاد ۴- دیور

ماموں زاد

۵- جینٹ ۶- نندوئی ۷- بہنوئی ۸- پھوپھا

۹- خالو ۱۰- شوہر کا بھتیجا ۱۱- شوہر کا بھانجا ۱۲- شوہر کا چچا

۱۳- شوہر کا ماموں ۱۴- شوہر کا پھوپھا ۱۵- شوہر کا خالو

پردہ کے بارے میں اشکال:

بعض عورتوں کو اشکال ہوتا ہے کہ اسنے سارے رشتہ داروں سے پردہ ہے تو کون سے مرد رہ گئے ہیں جن سے پردہ نہیں۔ اس طرح تو شریعت میں بہت تنگی ہے حالانکہ شریعت میں کوئی تنگی نہیں ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (البقرة)

”یعنی اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی طاقت سے زائد احکام کا مکلف نہیں بناتے۔“

بلکہ یہ اعتراض خود جنگ نظری پر مبنی ہے، اس لیے کہ ان رشتہ دار مردوں کی تعداد بھی کم نہیں ہے جن سے پردہ فرض نہیں۔ اب ان کی بھی ایک اجمالی فہرست پیش خدمت ہے:

وہ رشتہ دار جن سے پردہ فرض نہیں ہے:

1	شوہر	2	باپ	3	دادا
4	پر دادا	5	پتا	6	پوتا
7	چچا پتا	8	نواسا	9	چچا نواسا
0	چچا (حقیقی، ملائی،	a	بھائی (میںوں قسم کے)	b	بھتیجے (میںوں قسم کے)
	ایشیائی)				
c	مائی (میںوں قسم کے، بیویوں کے بلا واسطہ یا واسطہ)	d	مادری (میںوں قسم کے)	e	بھتیجی
f	چچا	g	سر	h	داماد
i	شوہر کے بیٹے (یعنی)	j	رضائی باپ	k	رضائی پتا
	موت کے ساتھ بیٹے)				

۱ رضائی بھائی m رضائی چچا n رضائی ماموں وغیرہ

غرضیکہ فروعات کو ملا کر میں سے زائد قسم کے مردوں سے پردہ فرض نہیں ہے، لہذا یہ اشکال پیش کرنا کہ شریعت میں تنگی ہے بالکل فضول اور لایعنی بات ہے۔

رشتہ داری ختم ہونے کا خیال:

بعض خواتین کا کہنا ہے کہ اس طرح تو رشتہ داری ختم ہو جاتی تو پہلی بات تو یہ ہے کہ ان غیر عزم مردوں کے ساتھ آپ کی رشتہ داری پہلے ہی کہاں قائم تھی، جو اب ختم ہو جائے گی۔۔۔؟ ان مردوں کے ساتھ نکاح کرنا شرعاً آپ کے لیے حلال ہے اور پردہ کے بعد بھی حلال رہے گا۔ دوسری بات یہ ہے کہ بے پردگی کے ساتھ جو محبت ہوتی ہے وہ درحقیقت محبت نہیں بلکہ شہوت پرستی ہے۔ ایک دوسرے کے ساتھ ایسی مذاق اور لقا رہ بازی کے ذریعے نفسانی جذبات کو تسکین دی جاتی ہے، ورنہ رشتہ داری کی بنیاد پر جو حقیقی محبت ہوتی ہے وہ تو ہر حال میں قائم رہتی ہے۔ خواتین شرمی پردے کی پابندی کر کے تجربہ کریں، آپ کے دل کے سکون میں اضافہ ہوگا، آپ

کی قدر منزلت، عزت و احترام بڑھ جائے گا۔

گھر کے کئی افراد کا ایک ساتھ ہونا:

ایک اشکال یہ بھی کیا جاتا ہے کہ اگر گھر کے کئی افراد ایک مکان میں رہنا چاہیں تو پردے کی وجہ سے ایک ساتھ رہنا تو ممکن نہیں۔ یا تو پردہ ختم کرنا ہوگا یا کچھ رہائش ختم کر کے منتشر ہونا پڑے گا۔

یہ اشکال بھی شرعی احکام سے جہالت اور نادانیت پر مبنی ہے، ورنہ ایک ساتھ رہتے ہوئے بھی شرعی پردہ کی پابندی آسانی کے ساتھ ہو سکتی ہے۔

طریقہ:

جب مرد، گھر میں آئے تو کھٹکھارتے ہوئے آئے۔ خواتین فوراً پردہ کر لیں اور مرد اپنے کمرہ میں چلا جائے۔ اسی طرح استنجاء وغیرہ کے لیے جانے کی ضرورت ہو تو یہی طریقہ اپنائے، مرد یہ اہتمام کرے کہ بھابھ کے خصوص کرے میں ہرگز نہ جائے اگر کچھ سودا سلف منگوانا یا کوئی ضروری بات دیوڑ یا جوتھ سے کرنی ہو تو دیوار کے پیچھے سے (آواز میں چپک پیدا کیے بغیر) کرے۔ اگر کوئی چیز دینا یا لینا پڑے تو ہتھیلی ظاہر کرنے کی اجازت ہے۔ ہاتھ باہر نکا کر دے سکتی ہے۔ اس کے لیے ضروری نہیں ہے کہ پورے جسم کو ظاہر کیا جائے۔ اسی طرح کھانا وغیرہ عورتیں اور مرد الگ الگ کھائیں۔ اس فعل سے بے آسانی پردے کے حکم پر عمل ہو سکتا ہے۔ اتنی مرتبہ تو دیکھ چکے:

بعض خواتین کا کہنا ہے کہ وہ فحش چھوٹا اتنی مرتبہ تو دیکھ چکے یا وہ تو میرے بھائی کے برابر ہے، یا میرے بیٹے کے برابر ہے میں نے تو اس کو بچپن سے پالا ہے وغیرہ بات یہ ہے کہ پہلے جتنا عرصہ بھی بے پردگی میں گزرا ہو اس سے پردے کا حکم ساقط نہیں ہوتا جیسے کسی نے بلوغت کے بعد دو چار سال نماز نہ پڑھی ہو تو کیا اس سے موت تک کے لیے نماز معاف ہو جائے گی، ہرگز نہیں بلکہ جب اللہ تعالیٰ توفیق دے، نماز شروع کرے اور فوت شدہ نمازوں کی قضا کرے اور اسی طرح پردے کے حکم میں بھی سابقہ بے پردگی سے توبہ کرے اور آئندہ کے لیے پابندی کرے۔ باقی بھائی جیسا بیٹا جیسا شریعت میں اس کا اعتبار نہیں۔ پھر تو کوئی مرد پسند آ جائے اگر ذرا معمر ہو تو اس کو باپ جیسا اگر جوان ہو تو بھائی جیسا کہہ کر پردہ ختم کر دیا جائے تب

تو شریعت ایک مذاق بن جائے گی۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ تمام مسلمانوں کو شریعت مطہرہ کے مطابق عمل کی توفیق دے اور مسلمان خواتین کو شرعی پردے کا اہتمام کرنے کی توفیق عطا فرمائے شادی کا موقع اسی طرح دیگر خوشی و غمی کا موقع ہو۔ اس میں بھی اس حکم شرعی پر عمل کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

سہرا باندھنا کا فردوں کی رسم ہے

شادی کے موقع پر بعض علاقوں میں دستور ہے کہ دولہا کے ماتھے پر سہرا باندھتے ہیں، یہ ایک خالص ہندوئی رسم ہے، انہیں سے لی گئی ہے۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ فراتر رسم و رواج سے اجتناب کرے اس لیے یہ رسم قاطع ترک ہے۔

چنانچہ حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں کہ سہرا باندھنا ہندوئی رسم ہے، انہیں سے لی گئی ہے۔ اور قاطع ترک ہے۔

(کفایت المفتی ۱/۹۶، کتاب الحضر والاباحۃ، نیرایاب، رسوم مروجہ)
حضرت مفتی محمود دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں کہ سہرا باندھنا ہندوستانی غیر مسلموں کی مذہبی رسم ہے ان کے اثر سے بعض بے علم بے عمل مسلم خاندانوں میں آگئی ہے، یا باقی رہ گئی پھر بعض نے اس پر سہرا پڑھنے کا اضافہ کیا اور بعض نے سہرا پڑھنے کو سہرا باندھنے کا بدل قرار دیا۔ اول (اضافہ) صحیح علی ایالہ ہے، ثانی (بدل) بے اصل بلکہ خلاف اصل ہے۔

اس لیے واجب الترتیب ہے ہندوستانی علماء و فقہاء نے ان کو شبہ کی بنا پر منع فرمایا ہے، حضرت مولانا اشرف علی صاحب حضرت مولانا غلام احمد سہارنپوری رحمہم اللہ کی تحریرات اس رسم کی ممانعت پر موجود ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من تشبه بقوم فهو

منهم". (سنن أبي داود كتاب اللباس باب في لبس الشهرة)

نوٹوں کا ہار پہنانا

شادی کے موقع پر پھول کا ایک آدھ ہار پہنانے کی تو منجائش ہے، خوشی کا موقع ہے باقی اس کو باقاعدہ رسم بتالینا درست نہیں۔

اور جہاں تک نوٹوں کے ہار کا تعلق ہے، اس میں کئی خرابیاں ہیں: مثلاً باوجود مال کا ضیاع

اور اسراف، اور ہمارے لینے دینے میں ایک دوسرے پر فخر، بلکہ بعض علاقوں میں رسم نوحہ میں داخل ہے، اس لیے لوگوں کا بار استعمال نہ کیا جائے، اگر ہدیہ کی ویسا مقصود ہو تو اس کے لیے کوئی سادہ طریقہ اختیار کیا جائے جو یا نمود اور دیگر خرابیوں سے خالی ہو۔

قَالَ نَعَالِي ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ۖ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ ذَلِكُمْ وَضَعْنَا لَكُمْ لَعْنًا﴾ (الأنعام: ۱۵۲)

قَالَ العلامة الألوسي تحتها: إشارة إلى شرعه عليه الصلوة والسلام: وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ (أي المضاللات...) وَأَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَغَيْرُهُمَا أَنَّهُمَا الْمَدْعُ وَالشَّيْطَانُ.

(روح المعاني: ۵۶/۸، ۵۷ در احیاء التراث العربی بیروت)

عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من سمع الناس بعمله سمع الله به أسمع خلقه، وحقره وصغره. (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

شادی کے موقع پر فائزنگ

آج کل بہت سے لوگ شادی کے موقع پر فائزنگ کرتے ہیں، اس کو اظہار خوشی کا ذریعہ سمجھ لیا گیا، اس کو بھی لوگوں نے ایک رسم بنالی، خود کو ناپسند ہو تب بھی عزیز و اقارب جو شادی کے موقع پر جمع ہوتے ہیں وہ فائزنگ کرتے ہیں، اس کے دنیوی نقصانات تو سب کے سامنے ہی ہیں کہ کتنی جانیں اس سے مفق ہوئیں، بار بار ایسا ہوا کہ وہاں ہی کو گولی لگ گئی، دولہا اس کے ساتھیوں کو گولی یا عزیز و اقارب زخمی ہو گئے، اس طرح یہ خوشی کا موقع ایک غمزدہ بن جاتا ہے، جو لوگ خوشی منانے آئے تھے وہ جنازہ اٹھا کر لے جا رہے، جس دولہا وہاں کے لیے یہ غفلت بھائی مٹی تھی خود انہی کا جنازہ اٹھایا جا رہا ہے، پھر بس اوقات اس سے دونوں خاندانوں میں طویل دشمنی لڑائی جھگڑے شروع ہوتے ہیں، عرصہ دراز تک پریشانی کا یہ سلسلہ جاری رہتا ہے۔

نیز کسی مسلمان کا قتل بہت بڑا گناہ ہے۔

قال: كل المسلم على المسلم حرام، دمه وماله وعرضه.

(ابن ماجہ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يمشي أحدكم على أخيه بالسلاح فإنه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من النار.

(بخاری رقم: ۱۹۵)

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص اپنے کسی (دینی) بھائی کی طرف اسلحہ سے اشارہ نہ کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ شیطان انجانی میں اس کے ہاتھ سے چمڑا دے (اور اس کے ہاتھ سے ناحق قتل ہو جائے) اور پھر اس کی وجہ سے جہنم کے گھڑے میں گر پڑے۔ (بخاری شریف)

ایسی غلطی سے قتل کرنے یا ہونے پر شریعت مطہرہ نے دنیوی طور پر یہ سزائیں مقرر کی ہیں:

- ۱۔ قاتل کے عاقلہ (یعنی خاندان و پارٹی) پر دیت ادا کرنا لازم ہے جو (دس ہزار درہم یا چار دینار یا سوا دسٹ ہیں)
- ۲۔ قاتل پر کفارہ (ایک مسلمان غلام آزاد کرنا اس کی قدرت نہ ہو تو دو ماہ کے مسلسل روزے)۔

۳۔ قاتل پر توبہ و استغفار۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ ایک بری رسم ہے اس کو ترک کرنا لازم ہے۔

بارات کا کھانا

دہن والوں کی طرف سے بارات کو کھانا کھلانے کی رسم کے سلسلہ میں ایک سوال و جواب یہاں نقل کیا جاتا ہے تاکہ سمجھنا اور رسم کو ترک کر کے شریعت پر عمل کرنا آسان ہو۔

p[5518]: بعض مسلمان برادر یوں میں شادی کے موقع پر یہ طریقہ رائج ہے کہ لڑکے والے جو بارات کو لے کر دہن کے گھر جاتے ہیں تو ان تمام برائیوں کو بشمول عورت و مرد کھانا کھلایا جاتا ہے جس کو عرف عام میں "بارات کا کھانا" کہتے ہیں۔ کچھ لوگ بارات کا کھانا اس لیے ضروری سمجھتے ہیں کہ اس کے بغیر برادری میں ان کی قدروں و منزلت نہ رہے گی، یہ بدنامی ہوگی۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ بدنامی چاہیے، یہ اسراف بچا اور غیر شرعی فعل ہے اور اس رسم

کے بندہ۔ ہمارے سے ان لوگوں کی بھی پردہ پوشی ہوگی جو کہ بارات کا کھانا کھلانے کی استطاعت نہیں رکھتے۔ لیکن اس رسم کی بھوری سے قرض وغیرہ کی مشکلات میں مبتلا ہوتے ہیں۔ لیکن بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ فیض مہمان نوازی میں داخل ہے؟

کیا بارات کا کھانا کھلانے کی کوئی شرعی حیثیت ہے؟ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا دیگر بزرگان دین سے یہ فعل صادر ہونا ثابت ہوتا ہے؟ اگر نہیں تو کیا اس فعل کو بد کرنے کی کوشش کرنی چاہیے؟ نیز کوشش کرنے والے مستحق اجر ہوں گے یا نہیں؟ (عبدالاحد ندرکس دارالعلوم دیوبند)



الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک وقت میں شادی لی یہ شان نہیں تھی، جو آج کل رائج ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شادی کی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدغم نہیں کیا، بلکہ خیر تک بھی نہیں کی۔

عن أنس رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم دأى علي
عبدالرحمن رضي الله عنه أثر صفرة، فقال: "ما هذا؟" قال: إني
تزوجت امرأة علي وزن نواة من ذهب، فقال: "بارك الله لك، أولم
ولو بشاة؟" متفق عليه.

(مشکوٰۃ المصابیح کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الأول: ۲۲۷، ۲۷۸،
قدیمی و صحیح البخاری، کتاب النکاح، باب الولیمة ولو بشاة: ۲/۲۷۷، قدیمی
والصحیح للمسلم، کتاب النکاح، باب الصدق و حوائز کونه تعلیم قرآن و عاتق
حدید الخ: ۱/۴۵۸، قدیمی)

اس طرح حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ کتب حدیث میں مذکور ہے۔
"حدثنا معاذ قال: سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول:
تزوجت، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما تزوجت؟"
فقلت: تزوجت ليا، فقال: "ما لك وللعناري ولعابها." الحديث.
(صحیح البخاری کتاب النکاح، باب تزویج النیاب: ۲/۷۶۰، قدیمی)

بارات کا یہ طریقہ بڑے بڑوں نے اس لیے رائج کیا تھا کہ لڑکی کو جہیز کثیر مقدار میں دیا جاتا تھا اور ایک ایک جہیز کی پوری نمائش کی جاتی تھی، سفر عام طور پر ٹیل گاڑیوں کا ہوتا تھا، مذاکرے کے حادثات پیش آتے تھے، اس لیے بڑی بارات چلیا کرتی تھی کہ جہیز وغیرہ کی پوری حفاظت ہو سکے۔ بارات کی کثرت مستقل فخر کی چیز بنی ہوئی تھی، شادی والا دوسروں سے بڑھ کر اپنے فخر کے لیے بارات کو کھانا کھلاتا ہے، جگہ جگہ اس کا چرچہ کیا جاتا ہے۔ یہ طریقہ شرعاً درست نہیں، نہ حیثیت سے زیادہ جہیز کی ضرورت ہے، نہ اس کی حفاظت کے لیے بڑی بارات کی ضرورت ہے۔ جو کھانا فخر کے لیے کھلایا جائے اس کے کھانے کی احادیث میں ممانعت آئی ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
: المتباریان لا یجانبان، ولا یوکل طعامہما۔ قال الإمام احمد: یعنی
المتعارضین بالصیافۃ فخرًا وریاء۔

(مشکوۃ المصابیح کتاب النکاح، باب الولیمۃ، الفصل للثالث: ۲۷۹،
فدیمی)

سوار یوں کا انتظام بھی ہو گیا، ریل، بس وغیرہ کا بہت عام رواج ہو گیا جو کہ پہلے انتظام نہ تھیں، اس لیے بھی جو لوگ اس رسم کو بند کرنا چاہتے ہیں ان کی رائے بہت قابلِ قدر ہے۔
دولہا کے ساتھ اگر ان کے خاص آدمی، باپ بھائی وغیرہ کچھ آجائیں تو مہمان کی حیثیت سے ان کو کھانا احترام کا تقاضا ہے، بڑی بارات چلا کر قرض لیکر کھانا جو شاید سودی بھی ہو ہرگز شرعاً پسندیدہ نہیں۔

بسا اوقات ایسے غیر لازم کاموں سے کئی غیر مناسب امور کا وجود لازم آتا ہے، مجملہ ان میں سے یہ ہے کہ: اللہ تعالیٰ کی طرف سے کی گئی آسانی مشکل اور تنگی میں تبدیل ہوتی ہے، ایک غیر اہم کے لیے اہم کو چھوڑا جاتا ہے، بعض اوقات ایک مندوب پر التزام کی وجہ سے حرام کا ارتکاب ہوتا ہے اور واجبات و فرائض کا ترک لازم آتا ہے، بعض اوقات نفس اس کام سے کرہیت محسوس کرتا ہے اور چاہتا ہے کہ نہ کرنا تو بہتر ہوتا اور نتیجہ ان سب کاموں کا ملال ہی ہے:

قال العلامة الشاطبی رحمہ اللہ تعالیٰ: فصل: إذا لبث هذا، فاللذخول
فی عمل علی نية الالتزام له إن كان فی المعتاد بحيث إذا داوم علیہ،
أوردت مللاً ینبغي أن یعتقد أن هذا الالتزام مکروه ابتداء، إذ هو مؤد
إلی أمور جمیعہا منہی عنہ: أحدها: أن اللہ ورسولہ أهدی فی هذا

الدين التسهيل والتيسير، وهذا الملتمزم يشبه من لم يفعل هديته، وذلك يضاهي ردعا على مهديها وهو غير لائق بالمملوك مع سيده، فكيف يليق بالصد مع ربه. والثاني: خوف التقصير أو العجز عن القيام بما هو أولى وأكدر في الشرع... والواجب أن يعطى كل ذي حق حقه. وإذا التزم الإنسان أمراً أو أمرين أو ثلاثة، فقد يصدده ذلك عن القيام بغيرها... فيكون ملوماً. والثالث: خوف كراهية النفس لذلك العمل الملتمزم، لأنه قد فرض من جنس ما يشق اللوم عليه... والنفس تشتمز منه وتود لو لم تعمل، أو تمنى لو لم تلتزم.

(الاعتصام للشاطبي، بسبب في أحكام البدع الحفيفة والإضافية، ص: ۳۳۹-۳۴۰، دارالمعرفة بيروت)

سودی قرض لینا شرعاً جائز بھی نہیں، سود کے معاملہ پر حدیث شریف میں بحث آئی ہے۔
عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكل الربوا وموكله وشاهديه وقال: "هم سواء".

(الصحيح لمسلم، كتاب المساقاة والمزارعة، باب الربا: ۲/۲۷، قدیمی)
جو لوگ شادی کے غلط طریقہ کی اصطلاح کر کے اس کو سنت کے طریقہ پر جاری کرنے کی
کوشش کرتے ہیں وہ یقیناً اجر عظیم کے مستحق ہیں۔ حق تعالیٰ ان کی نصرت فرمائے اور اصطلاح
الرسوم (حکیم الامت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ) اور ہشتی زیور لٹھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ میں تفصیل مذکور
ہے، اس کو قشر نظر رکھا جائے۔

(فتاویٰ محمودیہ: محشی ۱۱/۲۲۹ باب الرسوم)

خلاف شرع رسوم کی پابندی

بعض ایسے لوگ ہوتے ہیں کہ اگر ان کو سمجھایا جائے کہ یہ خلاف شرع رسومات ان کو
ترک کریں شادی کو شریعت کے دائرہ میں رہ کر سنت کے مطابق انجام دیں تو آگے سے جواب
دیتے ہیں کہ ہم کو ان امور کے جائز اور ناجائز ہونے سے کوئی واسطہ نہیں، ہم تو وہی کریں گے جو
باپ دادا نے کیا، یا جو کام برادری والے، یا محلہ والے انجام دیتے ہیں۔

ایسا جواب و پناحت گناہ اور نہایت خطرناک ہے۔ حتیٰ کہ بعض فقہاء نے ایسا کہنے والے

کی تکفیر کی ہے، لہذا ایسے شخص کو فوراً توبہ کرنی ضروری ہے۔ اگرچہ احتیاطاً اس کو کافراً نہ کہا جائے تاہم احتیاطاً تجدیدِ ایمان و تجدیدِ نکاح ضروری ہے۔

إذا قال الزوج للغير: "حكم الشرع في هذه العادلة كذا". فقال ذلك الغير من يوم كان منكم نه بشرع" يكفر عنه بعض المشايخ.^۲
(الفتاویٰ العالمگیریہ: کتاب المسیر الباب التاسع أحكام المرتدین:

(۲۷۱/۲)

ما كان في كونه كفراً اختلافاً، فإن قاتله يوم تجدید النکاح وبالنبوة والرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط.

(عالمگیریہ باب البغاة: ۲/۲۸۳، مکتبہ رشیدیہ)



باب آداب المباحثت

جو مرد و عورت شرعی نکاح کے ذریعہ دفعہ زوجیت سے منسلک ہو گئے مباحثت (ہمسٹری) کرنا نہ صرف یہ کہ ایک دوسرے کا حق ہے، بلکہ نکاح کا بنیادی مقصد ہی یہی ہے کہ حلال طریقہ سے مرد و عورت کو پاکدامنی حاصل ہو وہ ناجائز طریقہ سے شہوت رانی سے بچ جائیں، حلال اولاد پیدا ہوں اس طرح نسل انسانی آگے بڑھے، زنا کاری، اور غلط طریقہ سے شہوت رانی کا راستہ مسدود رہے، تاکہ صالح پاکیزہ معاشرہ تشکیل پائے، بے راہ روی، آوارگی سے انسانی معاشرہ پاک رہے، حیوانات کی نسل بھی اس فطری طریقہ سے آگے بڑھتی ہے البتہ حیوانات کو شریعت مطہرہ نے حیا کے نظام کا پابند تو نہیں کیا لیکن عام حیوانات کی فطرت میں اللہ تعالیٰ نے یہ بات رکھ دی کہ اپنی مادہ کو دوسرے نرؤں سے حفاظت کا انتظام کرتے ہیں۔ سوائے خنزیر کے کہ وہ بے غیرت جانور ہے، اس کے مادہ سے اس کے سامنے کوئی بھڑکتی کرے تو اس کو غیرت نہیں آتی ہے، اس لیے شریعت مطہرہ نے خنزیر کے تمام اجزاء سے انتحار کو انسان پر حرام قرار دیا تاکہ وہ بے غیرتی انسانی کی طرف متقل نہ ہو۔

شریعت مطہرہ نے انسان کو اس کا بھی پابند کیا کہ ہمسٹری کے عمل کے دوران بھی شرم و حیا کے نظام کا پابند رہے، اس کے کچھ قیود اور حدود مقرر کر دیئے اس کے دائرہ میں رہ کر یہ عمل انجام دے تو خواہش نفس کی تکمیل کے ساتھ اجر و ثواب بھی حاصل ہوگا، نیز جو اولاد ہوگی وہ بھی انشاء اللہ باحیاء، مطہر اور فرمانبردار ہوگی۔ آگے کی سطور میں مباحثت کے چند آداب کا ذکر مقصود ہے ملاحظہ فرمائیں۔

ہمسٹری کے وقت پردہ

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال إياكم والتعري فإن معكم من لا يفارقكم إلا عند الغائط وحین یفرضی الرجل إلی أهله واستحیوهم واکرموهم.

(مشکوٰۃ: ۲/۲۶۹ باب النظر إلی الممخطو بہ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ برہنہ ہونے سے اجتناب کرو اگرچہ

تہائی کیوں نہ ہو، کیونکہ پاخانہ اور اپنی بیوی سے جماعت کے اوقات کے علاوہ تمہارے ساتھ ہر وقت وہ (فرشتے) ہوتے ہیں (جو تمہارے اعمال لکھنے پر مامور ہیں) لہذا تم ان (فرشتوں) سے حیا کرو اور ان کی تعظیم کرو۔ (ترمذی)

تو اس روایت سے معلوم ہوا کہ ہمستری کی حالت میں سر رکھ لے لی اجازت ہے، تاہم انسان کے ساتھ کچھ فرشتے ہوتے ہیں جو اگرچہ اس وقت انسان سے الگ ہو جاتے ہیں تاہم قریب ہوتے ہیں ہمستری کے وقت کوئی ننگی یا برائی کرے اس کا ثواب یا گناہ بھی لکھتے ہیں اور آپ علیہ السلام نے ان فرشتوں کے اکرام کا حکم فرمایا۔

لہذا بالکل برہن ہو کر ہمستری نہ کرے بلکہ کوئی چادر اپنے اوپر لے لی جائے یہ صورت شرم و حیا کے زیادہ مناسب ہے۔

دوسری روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ (جماع کے وقت) وحشی جانوروں کی طرح ننگے نہ ہوں۔

وفى غنية الطالبيين: ولا يستقبل القبلة عند المجامعة ويفطى رأسه ويستتر عن العيون، وإن كان عن صبي طفل لأنه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أتى أحدكم أهله فليستر فإنه إذا لم يستر استحييت الملائكة وخرجت ويحضره الشيطان وإذا كان بينهما ولد كان الشيطان فيه هريكا. (غنية الطالبيين: ۹۸، كتاب النكاح)

جماع سے پہلے مسنون وعا

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال: "بسم الله، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا." فإنه إن يقتر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا. متفق عليه.

(مشکوٰۃ ۱/۲۶۲ باب الدعوات)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

جب بیوی سے ہمستری کا ارادہ کرے تو پہلے یہ دعا پڑھے:

"بسم الله، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا."

اس دعا کا اہتمام کی برکت سے اولاد شیطان کے شر سے محفوظ رہے گی۔

(بخاری)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے حضرت امام بیہق رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس کی شرح میں نقل کیا ہے:

”إِنَّ الَّذِي يَجَامِعُ وَلَا يَسْمِيْ يَلْتَفِ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ“

(فتح الباری: ۹۲/۲)

یعنی جو شخص ہمسری کے وقت صیغہ میں مذکور دعا نہیں پڑھتا تو شیطان اس کے آلہ حاصل کے ساتھ لپٹ جاتا ہے اور ساتھ شریک ہو جاتا ہے۔ اور جس وقت انزال ہو تو اپنے دل میں یہ دعا پڑھے:

اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِلشَّيْطَانِ فِيْهَا رِزْقِيْ نَصِيْبًا. (تسعة قربات عند الله صلوات الرسول).

یعنی یا اللہ اس بچہ میں جو آپ نے ہمارے لیے نصیب کریں شیطان کے لیے حصہ نہ کرے۔

شب زفاف کی دعا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا تزوج أحدكم امرأة أو اخترى خاتماً فليقل اللهم إني أسئلك خيرها وخير ما جبلتها عليه وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه. رواه أبو داود وابن ماجه. (مشکوٰۃ: ۲۱۵/۱ باب الدعوات).

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شادی کی پہلی رات دلہن کی پیشانی کے بال پکڑ کر یہ دعا پڑھے:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ.

باقی جس وقت جماع کا ارادہ ہو اس کے وقت کی دعا پچھلے مضمون میں گزر چکی ہے۔

پانچخانہ کے مقام میں جماع کرنا حرام ہے

اپنی منکوحہ کے ساتھ ہمسری کرنا صرف شرمگاہ میں حلال ہے، پیچھے کے راستہ سے یہ عمل شرعاً حرام ہے، اس پر حدیث شریف میں لعنت وارد ہوئی ہے۔

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "معلون من أتى امرأته في دبرها." رواه أحمد وأبو داود.

(مشکوٰۃ باب المباشرة: ۲/۲۷۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو شخص اپنی عورت کی مقعد (پاخانہ کا مقام) میں بد فعلی کرے وہ ملعون ہے۔"

حیض و نفاس کے ایام میں ہمبستری

حیض و نفاس کی حالت میں عورت سے صحبت کرنا حرام ہے، بڑا گناہ ہے، اس سے اجتناب کرنا لازم ہے کیونکہ حدیث میں اس پر وعید وارد ہوئی ہے۔ اگر کوئی غلطی سے ایسا فعل کر بیٹھے تو یہ کرنا واجب نیز حالت حیض میں صحبت کرنے کی وجہ سے صدقہ دینے کا بھی حکم آیا ہے اس پر بھی عمل کیا جائے۔ کہ تو یہ واستغفر کے ساتھ صدقہ خیرات بھی کیا جائے۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى خاتماً أو امرأة في دبرها أو كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد. رواه الترمذي وابن ماجة.

(مشکوٰۃ باب الحيض: ۱/۵۶)

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا وقع الرجل بأهله وهي حائض فليتصدق بنصف دينار." (رواه الترمذي، وأبو داود والسنائي والدارمي وابن ماجة)

حیض کی حالت میں بیوی کے ساتھ لیٹنے کا حکم

ایام حیض میں عورت کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا جائز ہے، نیز اس کے ساتھ انھما بیٹھنا لیٹنا بھی جائز ہے۔

باقی اس کے ساتھ جنسی لذت حاصل کرنا اس کی تین صورتیں بنتی ہیں:

۱۔ ہمبستری کرنا یہ صورت حرام ہے۔

۲۔ کپڑے کے اوپر سے لہکدہ حاصل کرنا یہ ناجائز جائز ہے۔

۲ کپڑے کے بچے سے ہمستر کی کیے بغیرہ مدہ حاصل کرنا یہ مختص قید ہے، جمہور کے نزدیک اس کا جواز نہیں، چنانچہ حضرت مفتی تقی عثمانی صاحب مدظلہ اس مسئلہ کی تفصیل میں فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

مباشرت کے لغوی معنی مس الجلد بالجلد کے ہیں، اور اس کی حق حائض میں تین صورتیں ہیں:

1 استمتاع بالجماع: اور یہ باتفاق است حرام ہے حتیٰ کہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے مستقل پر حکم کفر لگایا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شوافع کے نزدیک اس کا مستقل کافر ہے۔

صاحب بحر نے فرمایا کہ فقہاء احناف کا اس کے کفر میں اختلاف ہے، اور میرے نزدیک عدم تکفیر راجح ہے، کیونکہ مسئلہ تکفیر میں احتیاط کی ضرورت ہے حتیٰ کہ بعض فقہاء نے فرمایا کہ اگر دس وجوہ میں سے نو وجوہ کفر کی اور ایک وجہ ایمان کی ہو توجہ ایمان کو ترجیح ہوگی۔ دس الاسلام یعنی دلا یعنی۔

علامہ شامی نے فرمایا کہ فقہاء احناف نے تکفیر میں بہت احتیاط کی ہے، اور مسئلہ ہذا میں عدم تکفیر کی وجہ یہ ہے کہ جب کسی چیز کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہو اور وہ حرمت لعینہ ہو تو اس کے مستقل پر کفر کا حکم لگایا جاتا ہے، اور اگر اس کا ثبوت نص قطعی سے نہ ہو یا حرمت غیرہ ہو تو اس کے مستقل پر حکم کفر نہیں ہوتا، اس مسئلہ میں نص قطعی تو موجود ہے لیکن حرمت لغیرہ ہے اس لیے تکفیر نہ ہوگی۔

2 • الاستمتاع بما فوق الازار: اس کے جواز پر اجماع ہے۔

3 الاستمتاع بما تحت الازار من غیر جماع: اس میں اختلاف ہے، جمہور ائمہ کے نزدیک اس کا جواز نہیں، جبکہ امام احمد و امام محمد کے نزدیک جواز ہے، ان کا استدلال صحیح مسلم، ۱/۱۴۳ "باب حیواز غسل الحائض رأس زوجها" الخ کے تحت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طویل حدیث ہے، جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہے "اصنعوا کسل شیئ" (لا انکاح) (ای الجماع) الخ، یہ روایت منطوقاً حلت غیر جماع پر دلالت کر رہی ہے، جمہور کا استدلال ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد میں حضرت عائشہ، حضرت ام سلمہ، حضرت ام حبیبہ، حضرت انس اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم

اجمعین وغیرہم کی روایت سے ہے۔ سب کا مفہوم مشترک یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے التزام کے بعد مباشرت فرمائی۔

شیخ ابن ہمام نے فرمایا کہ تعارض کے لیے مساوی دلیلین شرط ہے۔ اور یہاں تساوی نہیں کیونکہ روایت مسلم منطوقاً حلت و استماع پر دلالت کر رہی ہے، اور روایات جمہور مفہوماً حرمت پر دال ہے، اور منطوق اقویٰ ہوتا ہے۔ پھر جواب دیا کہ یہ روایات بھی منطوقاً حرمت پر دال ہیں کیونکہ ابو داؤد میں سہرام بن حکیم عن عمہ (عبد اللہ بن سعد) اِنَّهٗ سَأَلَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم مَا یَحِلُّ مِنْ اَمْرَانِی وَہِی حَائِضٌ قَالَتْ لَکَ مَا فَوْقَ الْاِزَارِ۔

امام ابو داؤد نے اس حدیث پر سکوت کیا ہے، اس حدیث میں سوال کے اندر لفظ ”ما“ عام ہے، لہذا جواب میں بھی ”لَکَ مَا فَوْقَ الْاِزَارِ“ میں بھی عموم ہوگا، اور یہ روایت منطوقاً حرمت بما تحت الازار پر دلالت کرے گی، یا یہ جواب دیا جائے کہ روایات جمہور سے دلالت التزامی کے طریقہ پر حرمت ثابت ہوگی اور دلالت التزامی منطوق کے حکم میں ہے، علامہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ اختلاف فرقی مراتب فی الاجتهاد پر متفرع ہوا ہے، کہ روایت مسلم میں ایک فریق نے نکاح سے نفس جماع مراد لیا، اور دوسرے فریق نے ”ما یجوز“ بھی مراد لیا، دوسری روایت سے فرقی ثانی کی مراد ثابت ہوتی ہے، لہذا اسی کو ترجیح ہوگی، بالخصوص اس لیے بھی کہ حلت و حرمت میں تعارض کے وقت حرمت کو ترجیح ہوتی ہے۔ (درس ترقی، باب الحيض)

عن زید بن اسلم قال ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ما يحل لي من امراتي وهي حائض فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: تشد عليها إزارها، لم شأنك بأعلاها۔ رواه مالك والدارمي مرسلًا۔ (مشکوٰۃ باب الحيض ۶/۱)

بیوی کی شرمگاہ کا بوسہ لینا

جوشِ محبت میں بیوی کے جسم کے مختلف حصے کا بوسہ لیا جاتا ہے، اس میں شرمگاہ کا بوسہ شرعاً جائز نہیں، یہ جانوروں کا فعل ہے، البتہ ہاتھ لگانے کی گنجائش ہے، لہذا جوش پر قابو رکھے اس عمل سے اجتناب کرے۔

قال في الهندية: في النوازل إذا دخل الرجل ذكره في غم امرأة قد قيل يكره وقد قيل بخلافه كذا في الذخيرة.

(عالمگیریہ ۵/۳۷۲)

قال الشيخ المفتي رشيد احمد لدهباني وحمة الله: "أقول: الصحيح محمول، وقوله مردود شرعا وعقلا."

(الحسن الفتاوى ۸/۴۵)

زوجین کو ایک دوسرے کی شرمگاہ دیکھنا

علامہ نے ہمارے آداب میں سے یہ بھی لکھا ہے کہ میان بیوی ایک دوسرے کی شرمگاہ کو نہ دیکھیں۔ (اشرف الاحکام)

باقی دیکھنا شرعاً ناجائز نہیں بلکہ جائز ہے، بس شرم و حیا کے تقاضے کے خلاف ہے اس سلسلہ میں بعض کتب میں روایت ہے کہ اس لیے اولاد اندھی پیدا ہوتی ہے، لیکن حضرت مفتی رشید احمد لدهبانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روایت کی صحت کا انکار کیا ہے چنانچہ ایک سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے تاکہ مسئلہ کی وضاحت ہو جائے۔

سوال: ایک روایت نظر سے گزری ہے کہ مشہور ہے کہ بوقت صحبت بیوی کی شرمگاہ کو دیکھنے سے انہ بن اندھا ہو جاتا ہے، روایت یہ ہے:

وروي بقرية بن مخلد وابن عدي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه مرفوعا إذا جامع أحدكم زوجته أو جاريتيه فلا ينظر إلى فرجيهما فإن ذلك يورث العمى قال ابن صلاح جيد الإسناد كذا في الجامع الصغير.

کیا یہ روایت یا اس مضمون کی کوئی اور روایت صحیح سند سے ثابت ہے؟
میں اتنا جروا۔



بصیرۂ غیبیہ ایسی روایات کو دیکھتے ہی موضوع یا انتہائی ضعیف ہونے کا فتویٰ دے دیتی ہے، مراجعہ الکتب سے اس کی توثیق ہوگی۔

قال الإمام أبو الفرج ابن الجوزي في باب النظر إلى الفرج فيه عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله تعالى عنهم فأما حديث ابن عباس فأبانا اسمعيل بن السمر قندي أبانا اسمعيل بن مسعدة أبانا حمزة

بن يوسف أنبأنا أحمد بن عدي حدثنا ابن قتيبة حدثنا هشام بن خالد حدثنا بقية عن ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا جامع أحدكم زوجته أوجازته فلا ينظر إلى فرجه، فإن ذلك يورث العمى.

قال أبو حاتم بن حبان: كان بقية يروي عن كذا بين و لقاء ويدلس وكان له أصحاب يسقطون الضعفاء من حديثه ويسوونه فيشه أن يكون سمع هذا من بعض الضعفاء عن ابن جريح لم يدلس عنه. (والتزيق) به وهذا موضوع.

وأما حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فأنبأنا محمد بن ناصر العبارة بن عبد الجبار أنبأنا أبو نصر عبد الباقي بن أحمد الواعظ أنبأنا ابن حعفر بن علان أنبأنا أبو الفتح الأزدي أنبأنا زكريا بن يحيى السغدسي إبراهيم بن محمد القريابي حدثنا محمد بن عبد الرحمن التستري عن ابن كرام عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا جامع أحدكم فلا ينظر إلى الفرج فإنه يورث العمى ولا يكسر الكلام فإنه يورث الخرس.

قال الأزدي: إبراهيم بن محمد بن يوسف ساقط (كتاب الموضوعات ٢/٢٧٦). وقال الحافظ ابن عدي الجرجاني رحمه الله تعالى بعد نقل حديث بقية، ثناء بهذا الإسناد ثلاثة أحاديث أخرنا كبر، وهذه الأحاديث يشبه أن تكون بين بقية وابن جريح بعض المجهولين أو بعض الضعفاء لأن بقية كثير ما يدخل بين نفسه وبين ابن جريح بعض الضعفاء أو بعض المجهولين إلا أن هشام بن خالد قال عن بقية حدثني ابن جريح.

(الكامل ٢/٧٥)

وقال الإمام البهري رحمه الله تعالى: روي عن أبي يوسف رحمه الله تعالى في الأمالي قال سألت أبا حنيفة رحمه الله تعالى عن الرجل

بمس فرج امرأته أو تمس هي فرجه لينحرث عليها هل ترى بذلك
بأساً؟ قال لا أدرجو ان يعظم الأجر۔

(العناية بهامش تكملة الفتح ۳/۳: ۱۰۱)

اس میں جواز نظر اگرچہ صریح مذکور نہیں مگر قیاساً ظاہر ہے۔

(احسن الفتاویٰ: ۱/۸: ۴۶، باب الحضر والاباحہ)

یعنی شرمگاہ کی طرف دیکھنے کا جواز اگرچہ صریح ثابت نہیں لیکن قواعد سے جواز معلوم

ہوتا ہے۔

میاں بیوی کی راز کی باتوں کا افشاء گناہ ہے

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إن أعظم الإساءة عند الله يوم القيامة وفي رواية أن من أشر الناس
عند الله منزلة يوم القيامة الرجل تفضي إلى امرأته وتقضي إليه ثم ينشر
سرهما۔ (رواه مسلم)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کی نظر
میں وہ شخص برا ہوگا جو اپنی بیوی سے ہمستر ہو، اور اس کے راز کو لوگوں پر ظاہر
کر دے، (یعنی ہمستری وغیرہ کے متعلق جو باتیں میاں بیوی کی آپس میں
ہوئیں ان کو لوگوں کے سامنے بیان کرے یا اس طرح عورت کے مخصوص
اوصاف بیان کرے، نیز اگر عورت مرد کی باتیں دوسری عورتوں کے سامنے
بیان کرے تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ بھی گناہ ہے) (مسلم)

بیوی کی باتیں چھپانے کا واقعہ

ایک بزرگ عالم کا واقعہ منقول ہے کہ ان کی بیوی بد زبان اور بد اخلاق تھی جس سے وہ
بہت تنگ تھے، حتیٰ کہ طلاق دیدی۔ لیکن انہوں نے لوگوں کے سامنے کبھی بیوی کی برائی بیان
نہیں کی، لوگوں نے اس کی وجہ پوچھی تو بتایا کہ بھائی جب تک وہ میرے نکاح میں تھی تو میں اس کو
اپنی غیرت کے خلاف سمجھتا تھا کہ اپنی بیوی کے عیوب پر لوگوں کو مطلع کروں اور جب اس کو طلاق
ہو چکی وہ میرے لیے اجنبی عورت بن گئی، میں اس کو جائز نہیں سمجھتا کہ ایک اجنبی عورت کی غیرت

کرتا رہوں۔

ہر شوہر کو ایسا ہی غیرت مند متقی و پرہیزگار ہونا چاہیے، ساتھ ہی رازدار بھی۔
شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

ولا يجوز له أن يحدث غيره بما جرى بينه وبين أهله من أمر الجماع
ولا للمرأة أن تحدث بذلك للنساء لأن ذلك مخف ودناءة وفيح
في الشرع والعقل لما روي أبو هريرة رضي الله عنه في حديث فيه
طول عن النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن قال ثم أقبل على الرجال
فقال هل منكم الرجل إذا أتى أهله فأغلق عليه بابہ وأنقى عليه ستره
فاستتر بسر الله قالوا نعم يا رسول الله قال ثم يجلس بعد ذلك فيقول
فعلت كذا فعلت كذا قال فسكنوا قال فأقبل علي النساء فقال هل
منكن من تحدث فسكنن فحدث فتاة على أحد ركبتيها وتطاولت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم لبرها وبسمع كلامها فقالت أنهم
ليحدثونہ وأنهن ليتحدثنہ فقال هل تدرون ما مثل ذلك إنما مثل ذلك
مثل شيطانہ لقيت شيطاناً في السكة ففضى منها والناس ينظرون إليه.
(غنية الطالبين: ۹۰۹ فصل في آداب النكاح)

ہمسٹری کے بعد جلدی غسل کرنا

جماع سے فارغ ہو کر استنجہ کر لیا جائے اور جسم پر لگی ہوئی نجاست کو دھو لیا جائے اگر
دوبارہ محبت کرنے کا ارادہ ہو تو وضو کر کے محبت کرے، ورنہ غسل کر کے غسل کے بغیر نہ سوئے
اگر عذر ہو تو صبح تک غسل میں تاخیر ہو سکتی ہے، لیکن خیال رہے کہ صبح کی نماز تھنا نہ ہو، اس طرح
جنابت کی حالت میں رہنا کر صبح کی نماز ہی تھنا ہو جائے۔ تا جائز اور گناہ ہے۔ نماز سے پہلے غسل
سے فارغ ہو کر وقت کے اندر نماز کا اہتمام ہونا چاہیے۔

فيذا فرغ من الجماع تنحى عنها وغسل مائه من الأذى وتوضأ إن
أراد العود إليها وإلا اغتسل ولا ينام جنباً فإنه مكروه وكذلك روي
عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن يشق ذلك عليه لبرد أو بعد حمام
وماء أو خوف ونحو ذلك فينام إلى حين زوال ذلك. (غنية الطالبين)

(۹۷: ۹۸ آداب النکاح)

مباشرت سے پہلے یوس وکنار

جب شوہر مباشرت کا ارادہ کرے تو مباشرت سے پہلے بیوی کو مانوس کرے، یوس وکنار ملاعت وغیرہ جس طرح ہو سکے اسے بھی مباشرت کے لیے تیار کرے، اس کے بغیر صحبت شروع نہ کرے، نیز صحبت کے وقت اس کا بھی خیال رہے کہ فوراً عورت سے جدا نہ ہو بلکہ اس کے حکم سر ہونے کا انتظار کرے، ورنہ عورت کی طبیعت پر برا اثر پڑتا ہے، جس سے زندگی تلخ ہو جاتی ہے۔
شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

"و يستحب الملاعبة لها قبل الجماع والانتظار لها بعد قضاء حاجته حتى تقضى حاجتها وإن ترك ذلك مضرة عليها وبها القس إلى البغضاء، والمفارقة."

(غنیۃ الطالبین: ۹۸، آداب النکاح)

نیز شوہر اپنی بیوی سے دل لگی، یوس وکنار، ملاعت، صحبت اور اس کے بعد غسل جنابت کرنا ہے اللہ تعالیٰ ان تمام چیزوں پر بھی اجر و ثواب عطا فرماتے ہیں، غنیۃ الطالبین میں ایک حدیث ہے:

قالت عائشة رضي الله عنها قد اعطى النساء كثيرا فيما بالكم يا معشر الرجال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ما من رجل أخذ بيد امرأته يراودها إلا كتب الله تعالى له حسنة فإن عانقها فحشر حسنات فإذا أبتها كان خيرا من الدنيا وما فيها فإذا قام لفحسل لم يمر الماء على شعرة من جسده إلا كتبت له حسنة وتمعى عنه سيئة وترفع له درجة وما يعطى بغسله خير من الدنيا وما فيها وإن الله عز وجل يساهي به الملائكة يقولوا انظروا إلى عبيدي قام في ليلة قرة يغسل من الجنة يثمن بأني ربه أشهدوا بأني قد غفرت له.

(غنیۃ الطالبین: ۹۷، ۹۸ فصل فی آداب النکاح)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ سن کر عرض کیا یا رسول اللہ عورتوں کو تو بہت سزا و ثواب مل گیا مردوں کے بارے میں بھی ارشاد فرمائیے یہ سن کر حضور صلی

اللہ علیہ وسلم سکرائے اور فرمایا مرد اپنی عورت کا ہاتھ پکڑ کر اس کو مانوس کرتا ہے تو اس کے لیے ایک نیکی لکھی جاتی ہے، جو مرد بیمار سے اپنی عورت کے گلے میں ہاتھ ڈالتا ہے اس کے حق میں دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں جب وہ عورت سے مباشرت کرتا ہے تو دنیا و مافیہا سے افضل ہوتا ہے، جب غسل کرتا ہے تو بدن کے جس بال پر سے پانی گزرتا ہے اس کے لیے ہر بال کے عوض میں جو چیز دی جاتی ہے وہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہوتی ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ اس پر فخر کرتا ہے اور فرشتوں سے کہتا ہے کہ میرے بندے کی طرف دیکھو کہ ایسی سردرات میں غسل جتنا بت کے لیے اہم ہے اور وہ اس بات پر یقین رکھتا ہے کہ میں اس کا رب ہوں تم اس بات پر گواہ ہو کہ میں نے اس کو بخش دیا۔“ (فتاویٰ رحمیہ)

عورت کی اجازت کے بغیر عزل

آزاد عورت کی مرضی کے بغیر کوئی شخص جماع کے بعد شرمگاہ سے باہر انزال نہیں کر سکتا۔

البتہ لو بڑی پر پورا اختیار ہے:

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال لمن كل الماء يكون الولد وإذا أراد الله خلق شيئا لم يمنعه شيء. رواه مسلم (مشکوٰۃ ۲/۲۷۵)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عورتوں سے عزل کے متعلق سوال کیا گیا تو ارشاد فرمایا کہ ہر پانی (منی) سے بچہ پیدا نہیں ہوتا، اور جب اللہ تعالیٰ بچہ تخلیق فرمانے کا ارادہ کرے تو کوئی طاقت اس کو روک نہیں سکتی۔ (یعنی عزل کرنے کا کوئی قاعدہ نہیں)

چونکہ جماع عورت کا حق ہے، انزال باہر کرنے سے اس کی حق تلفی ہوتی ہے، اس لیے آزاد عورت سے عزل کرنے کے لیے اس سے اجازت لینا چاہیے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے کو فقہاء نے مکروہ لکھا ہے لیکن سب کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ عمل حرام نہیں ہے۔ مانع حمل دوا استعمال کرنے کا بھی یہی حکم ہے۔

قال ابن الهمام العزل جائز عند عامة العلماء وكرهه قوم الصحابة وغيرهم والصحيح الجواز وقال النووي هو مكروه عندنا لأنه طريق إلى قطع النسل ولهذا ورد أن العزل وإدخفي قال أصحابنا لا يحرم في المملوكة إلى قوله وأما زوجته الحرة فإن أذنت فيه لا تحرم والا فوجهان أصحهما لا يحرم.

(حاشية مشکوٰۃ: باب العنصرة)

بذر یعد انجکشن وحم میں مادہ منویہ پہنچانا

سوال [۲۳۱] میں پچھلے ساڑھے تین سال سے شادی شدہ ہوں مگر اولاد سے محروم ہوں دعا کے ساتھ دوا بھی جاری ہے، ہم جس ڈاکٹر کے پاس جا رہے ہیں وہ عیسائی ہے اس نے بہت توجہ سے علاج کیا (اور اس سلسلہ میں میری اہلیہ کا آپریشن بھی ہوا) اور اس نے ہمیں جو ہدایات کہیں اس پر عمل بھی کیا مگر ہم ابھی تک اولاد کی نعمت سے محروم ہیں، اب ڈاکٹر صاحب نے ایک مصنوعی طریقہ بتایا ہے جس کے بارے میں مجھے فتویٰ درکار ہے، آپ رہنمائی فرمائیں۔ یہ طریقہ یہ ہے: ڈاکٹر صاحب میرا مادہ منویہ جو کہ میں ہاتھ سے نکالوں گا میرے سامنے میری اہلیہ کی پیچہ دانی میں کسی آلہ کے ذریعہ منتقل کریں گے، اس عمل سے امید واثق ہے کہ اللہ کے حکم سے بچہ ہو جائے گا۔ یہ بات کاہلی توجہ ہے کہ مادہ منویہ میرا ہی ہوگا اس میں اور چیز کی آمیزش نہ ہوگی۔ جواب عنایت فرمائیں۔ بیوقوف جردا۔ (ازکینڈا)

(الجواب) مشق زنی کی تو اجازت نہیں بوقت محبت عزل کا طریقہ اختیار کر کے مٹی محفوظ کی جاسکتی ہے، جو بچہ شوہر کے نطفہ سے پیدا ہوگا وہ ثابت المذنب ہوگا، لیکن یہ طریقہ غیر فطری اور مکروہ ہے خود شوہر یہ عمل کرے، ڈاکٹر سے ایسا عمل کرنا قطعی حرام ہے، ہر عورت فرض ہے عورت کی شرمگاہ (جائے پیشاب) عورت غلیظ ہے شرمگاہ کے بالائی حصہ کو بلا وجہ شرعی دوسرے کے لیے دیکھنا جائز نہیں تو اندرونی حصہ کو دیکھنا اور شرمگاہ کو چھونا کس طرح جائز ہو سکتا ہے؟ میان پبوی سخت گنہگار ہوں گے اور شوہر از روئے حدیث دیوث بنے گا اور جنت کی خوشبو سے محروم رہے گا لہذا اس عمل سے قطعاً احتراز کیا جائے اولاد کا شوق ہے تو دوسری شادی کر سکتے ہیں جائز صورت ہوتے ہوئے ناجائز طریقہ چل پڑا تو آپ سخت گنہگار اور مغرض ہوں گے۔

ومن سن سنة سبعة فله وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة.

(مشکوٰۃ کتاب العلم: ۳۳،) اور کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ: وقال فی الجوہرۃ: إذا کان الموضع فی سائر مہنہا غیر الفرج يجوز النظر إلیہ عند العواء لأنه موضع ضرورۃ وإن کان فی موضع الفرج فینبغی أن یعلم امرأۃ تلبسہا فإن لم توجد وخالفوا علیہا أن یتلک أو یصیبہا وجع لا تحصلہ یستر منها کل شیء إلا موضع العلة ثم یلبسہا الرجل ویغص بصرہ ما استطاع إلا من موضع الفرج فتأمل والظاهر أن ینبغی هنا للوجوب۔

(رد المحتار: ۶/۳۷۱ کتاب الحضرو الإباحۃ فصل فی النظر والمس)

اوپر جو حکم مذکور ہوا وہ یہ ہے کہ نطفہ عورت کے اپنے شوہر کا ہوا اور اگر نطفہ کسی اجنبی مرد کا ہو تو یہ فعل قطعاً حرام ہے، لاستعمال جزء غیر الزوج، البتہ شوہر زعمہ ہے، اس نے بے غیرتی کا ثبوت دیتے ہوئے اس حرام فعل کا ارتکاب کیا اور بچہ جو پیدا ہوا اس کو اپنی طرف منسوب کرتا ہے تو بچہ ثابت المنسب ہوگا، کیونکہ یہ اس قانون میں داخل ہے۔

الولد للفرأش وللمعاہر المعہر الحدیث۔

(ملخص از احسن الفتاویٰ: ۸/۲۱۴)

چار مادہ کے بعد حمل گرا تا قتل کے حکم میں ہے

موجودہ دور میں لڑکیوں کو زہدہ و درگور کرنے کا مسئلہ رسم کے طور پر تو نہیں۔ لیکن استقامتِ حمل یا کوئی ایسی صورت اختیار کرنا جس سے حمل قرار نہ پائے جیسے آج کل دنیا میں متبطل تولید کے نام سے اس کی بینکروں میں رائج ہو گئی ہیں اس کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”واؤمختی“ فرمایا ہے یعنی خفیہ طور پر بچہ کو زہدہ و درگور کر دینا۔

(کما رواہ مسلم من شدلت بخت وہب)

اب چار ماہ کے بعد استقامتِ حمل تو بالاتفاق حرام ہے۔ اس سے پہلے اس کا کیا حکم ہے اس کی تفصیلات حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے احسن الفتاویٰ جلد ۸ میں یوں تحریر فرمائی ہیں:

ضبط تولید اور اسقاط حمل کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جواب: ضبط تولید اور اسقاط حمل دونوں کی مجموعی طور پر چار صورتیں ہیں:

- 1 قطع نسل: یعنی کوئی ایسی صورت اختیار کرنا جس کی وجہ سے دائمی طور پر قوت تولید ختم ہو جائے۔
- 2 منع حمل: یعنی ایسی صورت اختیار کرنا کہ قوت تولید باقی رہتے ہوئے حمل قرار نہ پائے۔
- 3 حمل ٹھہر جانے کے بعد چار ماہ پورے ہونے سے پہلے کسی ذریعہ سے اس کو ساقط کرنا۔
- 4 چار ماہ گزرنے کے بعد حمل کرنا۔

احکام:

پہلی صورت تو بابتفاق حرام ہے، خواہ اس میں کتنے ہی فوائد نظر آئیں اور خواہ اس کے دوائی بظاہر کتنے ہی قوی ہوں۔

دوسری صورت کے حکم میں تفصیل یہ ہے کہ بلا عذر یہ صورت اختیار کرنا مکروہ تخریجی ہے اور درج ذیل اعذار کی صورت میں ہلا کر اہست جائز ہے:

- ۱- عورت اتنی کمزور ہے کہ بار حمل کا تحمل نہیں کر سکتی۔
- ۲- عورت اپنے وطن سے دور کسی ایسے مقام میں ہے جہاں اس کا مستقل قیام و قرار کا ارادہ نہیں اور سفر کی ایسے ذریعہ سے ہے کہ اس میں مہینوں لگ جاتے ہوں۔
- ۳- زوجین کے باہمی تعلقات ہموار نہ ہونے کی وجہ سے علیحدگی کا قصد ہے۔
- ۴- پہلے سے موجود بچے کی صحت خراب ہونے کا شدید خطرہ ہے۔
- ۵- یہ خطرہ ہو کہ فسادِ زمان کی وجہ سے بچہ بد اخلاق اور داندین کی رسوائی کا سبب ہوگا۔

اگر کوئی ایسی غرض کے تحت حمل روکے جو اسلامی اصولوں کے خلاف ہے تو اس کا عمل بالکل ناجائز ہوگا، مثلاً کثرتِ اولاد سے تنگیِ رزق کا خیال ہو، یا یہ وہم ہو کہ بچی پیدا ہوگئی تو مار دیگی۔

تیسری صورت بلا عذر ناجائز اور حرام ہے، البتہ بعض اعدا کی وجہ سے اس کی گنجائش ہے۔ مثلاً:

۱۔ حمل کی وجہ سے عورت کا دودھ خشک ہو گیا اور دوسرے ذرائع سے پہلے بچہ کی پرورش کا انتظام نامکمل یا مستحذر ہو۔

۲۔ کوئی دیندار، عاقل طیب عورت کا معاینہ کر کے یہ کہہ دے کہ اگر حمل باقی رہا تو عورت کی جان یا کوئی عضو ضائع ہونے کا شدید خطرہ ہے۔
چوتھی صورت مطلقاً حرام ہے۔ کسی بھی عذر سے اس کی گنجائش نہیں۔

فیصلی پلاننگ کے نقصانات:

ضبط تولید اور اسقاطِ حمل کی ناجائز صورتوں میں عدمِ جواز کے علاوہ دینی و دنیوی لحاظ سے مفاسد کثیرہ پائے جاتے ہیں۔ مثلاً:

۱۔ زنا اور امراضِ خبیثہ کی کثرت، عورتوں کو اللہ تعالیٰ کے خوف کے علاوہ دوسری چیزیں اخلاق کے معیار پر قائم رکھتی ہیں اور زنا کی برائی سے بچائے رکھتی ہیں۔ ایک فطری حیاء دوسری یہ خوف کہ حرامی بچہ کی پیدائش اس کو معاشرہ میں ذلیل و رسوا کر دے گی۔

ان میں سے پہلے مانع کو تو جدید مغربی تہذیب نے بڑی حد تک دور کر دیا۔ بازاروں، دفتروں، کالجوں، یونیورسٹیوں، مختلف تقریبات اور محفلوں میں بے پردہ عورتوں کی مردوں کے ساتھ بے محابا شرکت کے بعد حیا کہاں باقی رہ سکتی ہے؟

ضبط تولید کے رواج عام نے دوسرے مانع یعنی حرامی اولاد کی پیدائش کے خوف کو باقی نہ رکھا۔ عورتوں اور مردوں کو زنا کی عام رخصت مل گئی ہے۔

اور کثرتِ زنا کی وجہ سے طرح طرح کے امراضِ خبیثہ کا پیدا ہونا لازمی امر ہے۔
(۲) طلاق کی کثرت اور اس کے نتیجے میں خاندانوں کے درمیان لڑائی جھگڑے اور فسادات کا ہونا عورت اور مردوں کے درمیان ازدواجی تعلق کو مضبوط کرنے میں اولاد کا بہت بڑا حصہ ہوتا ہے۔ جب اولاد نہ ہوگی تو زوجین کے لیے ایک دوسرے کو چھوڑ دینا بہت آسان ہوگا۔

(۳) بعض اخلاقی خصائص کا فقدان، والدین میں بعض اخلاقی خصائص صرف تربیت اولاد ہی سے پیدا ہوتے ہیں۔ ضبط تولید کے باعث دونوں خصائص سے محروم رہتے ہیں۔

جس طرح والدین اولاد کی تربیت کرتے ہیں اسی طرح بچے بھی والدین کی تربیت کا

ذریعہ بنتے ہیں۔ بچوں کی تربیت سے والدین میں محبت، ایثار اور قربانی کا جذبہ پیدا ہوتا ہے عاقبت اندیشی، مبرا تحمل اور ضبط نفس کی مشق ہوتی ہے۔ سادہ معاشرہ وقاحت اختیار کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔

ضبط تولید سے ان تمام اخلاقی فوائد کا دروازہ بند ہو جاتا ہے:

(۴) بچوں کے اخلاق کا نقصان، بچوں کی تربیت صرف ماں باپ ہی نہیں کرتے بلکہ وہ خود بھی ایک دوسرے کی تربیت کرتے ہیں، ان کا آپس میں رہنا ان کے اندر محبت، ایثار، تعاون اور دوسرے عظیم اوصاف پیدا کرتا ہے، وہ ایک دوسرے پر کمتہ چینی کر کے اپنے اندر سے بہت سے اخلاقی عیوب دور کر لیتے ہیں۔

جس بچے کو چھوٹے اور بڑے بھائی بہنوں کے ساتھ رہنے سہنے، کھیلنے کودنے اور معاملات کرنے کا موقع نہیں ملتا، وہ بہت سے اعلیٰ اخلاقی خصوصیات سے محروم رہ جاتا ہے۔

جو لوگ ضبط تولید پر عمل کر کے اپنی اولاد کو صرف ایک ہی بچے تک محدود کر لیتے ہیں، یا دو بچوں کے درمیان امتنا و تقد کرتے ہیں کہ ان میں عمر کا بہت زیادہ تفاوت ہوتا ہے وہ دراصل اپنی اولاد کو بہتر اخلاقی تربیت سے محروم کر دیتے ہیں۔

(۵) صحت کی خرابی، ضبط تولید کی وجہ سے زوجین کی صحت پر بہت برا اثر پڑتا ہے، مرد کی نسبت عورت کی صحت پر زیادہ اثر پڑتا ہے، ضبط تولید کی خاطر جو مدتہا عیور اختیار کی جاتی ہیں بالخصوص جو گولیاں اور دوائیں استعمال کی جاتی ہیں وہ عورت کی صحت کے لیے انتہائی نقصان دہ ہیں، مگر گزرنے سے ان کے منفی اثرات آہستہ آہستہ رہتہ رہتہ ہوتے ہیں، مثلاً عیور نظام میں رہی، بد مزاجی اور چڑچڑاہٹ، حافضہ کی خرابی، جنون، سرطان اگر کبھی حمل ہو جائے تو وضع حمل کے وقت سخت تکلیف ہوتی ہے۔

یہ چند نقصان بطور نمونہ لکھ دیئے ہیں جو صاحب بصیرت و دانش کے لیے کافی ہیں۔

قال اللہ تبارک و تعالیٰ: ﴿وَمَنْ دَابَّ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾

(۶/۱۱)

”اور زمین پر کوئی چلتے پھرنے والا نہیں مگر اس کا رزق خدا کے ذمے ہے۔“

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِئَةً إِمَّا يَبُذَلُوا لَكُمْ فَرِزْقُكُمْ وَبِأَهْلِهِمْ﴾

”اور اپنی اولاد کو مغلسی کے خوف سے قتل نہ کرنا (کیونکہ) انکو اور تم کو ہم ہی رزق دیتے ہیں کچھ شک نہیں کہ ان کا مار ڈالنا بڑا سخت گناہ ہے۔“

﴿وَأَمْرٌ أَهْلُكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْنُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ﴾
(۱۳۲/۲۰)

”اور اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم کرو اور اس پر قائم رہو ہم تم سے روزی کے خواستگار نہیں بلکہ تمہیں ہمہ روزی دیتے ہیں اور (نیک) انجام (اہل) تقویٰ کا ہے۔“

عن جدامة بنت وهب أخت عكااشة رضي الله تعالى عنها قالت: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم في أناس وهو يقول لقد هممت أن أنهي عن القبلة فنظرت في الروم وفارس فإذا هم يخلون أولادهم فلا يضر أولادهم ذلك شيئاً ثم سألوهم عن العزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الواد النخفي زاد عياله في حديثه عن المعري ﴿وإذا المؤدة سنت﴾

(صحیح مسلم: ۱/۴۶۶)

ڈھائی ماہ کا حمل ساقط کرانا

استقامت کے بارے میں مزید وضاحت کے لیے ایک سوال و جواب نقل کیا جا رہا ہے:
(سوال:) میں شادی شدہ ہوں اور میرے تین بیٹے ہیں، آخری بیٹے کی عمر ۸ ماہ ہے، میری اہلیہ کی طبیعت ہر وقت خراب رہتی ہے، ڈاکٹروں کو دکھایا تو وہ کہتے ہیں کہ اہلیہ کا حمل رو گیا ہے اور تقریباً دو ڈھائی ماہ کے درمیان کا ہے اور رحم پرورم ہے جس وجہ سے بچہ کی رحم میں جس طرح پرورش ہونی چاہیے وہ نہ ہو سکے گی اس لیے بچہ کی ماں کے لیے خطرہ ہے، اہلیہ کنزور بھی ہے، وہ حمل ساقط کرانے کے لیے کہہ رہے ہیں اور آپریشن کر کے بچہ وانی نکلوانے کا مشورہ دے رہے ہیں، آپ شریعت کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیں؟ جزاک اللہ، بیوا تو جروا۔

(الجواب) بچہ کے ہال انگلیاں پھر و غیرہ اعضاء بن گئے ہوں اور بچہ میں جان پڑ گئی ہو جس کی مدت ۱۴۰ دن ہے (یعنی چار مہینے) (ایسی حالت میں کسی کے نزدیک بھی حمل گرانا جائز نہیں ہے حرام اور گناہ ہے، اور اس سے قبل اگر شرعی عذر کی وجہ سے استقامت حاصل کر لیا جائے مثلاً

شیر خوار بچہ ہو اور استقرار حمل کی وجہ سے عورت کا دودھ خشک ہو گیا (اور بچہ کا باپ اس کے دودھ کا انتظام نہیں کر سکتا ہو) اور اس وجہ سے بچہ کی جان کو خطرہ لاحق ہو گیا ہو تو حمل ساقط کرا دینے کی گنجائش ہے۔ ورنہ گناہ ہے، شامی میں ہے:

وفي الذخيرة لو أرادت الفاء الماء بعد وصوله إلى الرحم قالوا إن مضت مدة ينفخ فيه الروح لا يباح لها وقيله اختلف المشائخ فيه والنفخ مقدار بمائة وعشرين يوما بالحديث ١ قال في الخاتبة ولا أقول به لضمان المحرم بيض الصيد لأنه أصل الصيد فلا أقل من أن يلحقها إثم وهذا لو بلا علم ١ هـ۔

(شامی ۳۷۹/۵، قبل باب الاستبراء)

(فتاویٰ رضویہ ۲/۲۵۵، ۲۵۶) جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں اسقاط حمل جائز ہے یا نہیں؟ کے عنوان سے ملاحظہ کیجئے۔ مرتب) نیز درمکار میں ہے:

”ويكره أن تسعي لاسقاط حملها و جاز لعلمه حيث لا ينصور.“
شامی میں ہے:

”قولہ ويكره إلخ) أي مطلقا قبل التصور وبعد على ما اختاره في الخاتبة كما قلناه قبل الاستبراء وقال إلا أنها لا تأثم إثم القتل (قولہ و جاز لعلمه) كالمرضعة إذا ظهر به الحمل وانقطع لبنها وليس لأب الصبي ما يستأجر به الطهر وفي هلاك الولد قالوا يباح له أن تعالج في استئزال الدم مادام الحمل مضطرب أو علقه ولم يخلق له عضو قلنوا تلك المسألة بمائة وعشرين يوما و جاز لأنه ليس بآدمي وفيه صيانة الإدمني خاتبة. (درمکار ۳۷۹/۵ قبل كتاب أسماء الموات)

صورتِ مؤخر میں حمل روڑھائی ماہ کے درمیان کا ہے، البتہ کا کسی مسلمان و پندارِ تجربہ کار حکیم سے علاج کرائیں اگر ان کی رائے یہ ہو کہ عورت کی حالت بہت نازک ہے علاج سے اصلاح کی اور اچھا ہونے کی امید نہیں ہے اور آئندہ خطرہ ہے تو ایسی صورت میں حمل ساقط کرایا جاسکتا ہے اس بارے میں غیر مسلم ڈاکٹر کی رائے قابلِ عمل نہیں، آپریشن کر کے بچہ دانی (رحم) نکلوا کر ہمیشہ کے لیے خود کو اولاد کی نعمت سے محروم کر لینے کی کوشش کھرا بخت ہے،

اور شریعت کے اعتبار سے یہ بات نکاح کے مقصد اور منشا کے خلاف ہے، کسی مسلمان دیندار تجربہ کار حکیم یا ڈاکٹر کا مشورہ ہو تو کچھ مدت کے لیے حمل کو روکا جاسکتا ہے مگر آپریشن کر کے ہمیشہ کے لیے صلاحیت تولید کو ختم کر دینا شرعاً جائز نہیں ہے۔ ہاں البتہ مسلمان دیندار تجربہ کار حکیم یا ڈاکٹر علاج کے بعد فیصلہ کریں کہ اب آپریشن کے سوا کوئی صورت نہیں ہے، عورت کی جان کو سخت خطرہ ہے تو ایسی مجبوری اور اضطرار کی صورت میں اس کی منجائش ہو سکتی ہے اس صورت میں بھی غیر مسلم ڈاکٹر کی رائے قابل عمل نہیں ہو سکتی۔ فقہ و اللہ اعلم بالصواب۔

میاں بیوی کے آپس کے اختلافات کا شرعی حل

مندرجہ بالا حقوق میں سے کسی حق میں کوتاہی کی وجہ سے یا کسی اور نامعلوم سبب سے میاں بیوی کے آپس میں اختلافات پیدا ہو جائیں تو اس کو سلجھانے اور صلح صفائی اور معاملہ کو رفع دفع کرنے کے لیے شریعت اسلام نے کئی قسم کے اصول بیان فرمائے ہیں ان کا مختصر اذکر کرتے ہیں۔

بیوی کے خلاف طبع کاموں پر صبر کرنا

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : لا یفرک مؤمن مؤمنۃ ان تکرہ منها خلقاً ورضی منها آخر.

(رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی مؤمن شوہر اپنی مؤمنہ بیوی سے نفرت نہیں کرتا (یاد رہے کہ اس کو نفرت نہیں کرنی چاہیے) اگر اس کی کوئی عادت ناپسندیدہ ہوگی تو دوسری کوئی عادت پسندیدہ بھی ہوگی۔ (صحیح مسلم)

مطلب یہ ہے کہ اگر شوہر کو اپنی بیوی کی عادت و اطوار میں کوئی بات مرضی کے خلاف اور ناپسندیدہ معلوم ہو اور اچھی نہ لگے تو اس کی وجہ سے اس سے نفرت اور بے تعلقی کا رویہ اختیار نہ کرے اور نہ طلاق کے بارے میں سوچے بلکہ اس میں جو خوبیاں ہوں ان پر نگاہ کرے ان کی قدر و قیمت سمجھے۔ اسی صورت حال کے بارے میں قرآن مجید میں ہدایت دی گئی ہے:

وَلَوْ عَادَ شُرُوهُنَ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنَّ كُفْرَهُنَّ لَفُحْشٍ اَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا

وَيَجْعَلُ اللّٰهُ لَهُ عَذَابًا عَظِيْمًا (نساء: ۳۷)

یعنی بیوی کے ساتھ مناسب و معقول طریقے سے گزارنا کرو اگر وہ تمہیں ناپسند بھی ہوں تو ہوسکتا ہے کہ ایک چیز تمہیں پسند نہ ہو اور اللہ تعالیٰ نے اس میں بہت خیر و خوبی رکھی ہو۔ (نساء)

ایک دوسری حدیث میں جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”لوگو! بیویوں کے ساتھ بہترین سلوک کے بارے میں میری وصیت مانو (یعنی میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ اللہ کی ان بندہ یوں کے ساتھ اچھا سلوک کرو، نرمی کا برتاؤ رکھو) ان کی تخلیق پہلی سے ہوئی ہے (جو قدرتی طور پر نرمی ہوتی ہے) اور زیادہ کبھی پہلی کے اوپر کے حصہ میں ہوتی ہے اگر تم اس نرمی پہلی کو (زبردستی) بالکل سیدھا کرنے کی کوشش کر لو گے تو وہ ٹوٹ جائے گی اور اگر اسے یوں ہی اپنے حال پر چھوڑ دو گے (اور درست کرنے کی کوشش نہ کرو گے) تو پھر وہ ہمیشہ ویسی ہی نرمی رہے گی۔ اس لیے بیویوں کے ساتھ بہتر سلوک کرنے کی میری وصیت قبول کرو۔“

(صحیح بخاری و مسلم)

مطلب یہ ہے کہ عورت کے مزاج میں کبھی فطری ہے اگر کوئی شوہر تنہا دے ذریعہ اس کی مزاجی کبھی نکالنے کی کوشش کرے گا تو کامیاب نہیں ہوسکے گا۔ اسی طرح اگر اصلاح کی بالکل فکر نہ کرے گا تو وہ کبھی ہمیشہ رہے گی تو قلبی سکون ازواجی زندگی کا جواصل مقصد ہے وہ حاصل نہ ہوسکے گا اس لیے مرد کو چاہیے کہ عورتوں کی معمولی غلطیوں و کمزوریوں کو نظر انداز کرتے ہوئے ان کے ساتھ اچھا سلوک کرے اور خلاف شرع کوئی کام کرے تو تنبیہ اور فہمائش سے کام لے اس طریقہ سے ان کی اصلاح بھی ہوسکے گی کبھی میری خاص وصیت و نصیحت ہے اس پر کاربند رہو۔

بیوی سے بستر الگ کرنا

اب اگر بیوی کی طرف سے خلاف طبع امور پیش آنے پر زبانی فہمائش سے کام نہ چلے اور تنبیہ کرنے کی ضرورت ہو تو قرآن کریم نے دوسرا اصول یہ بیان فرمایا ہے کہ ان کا بستر الگ کر دو چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَالنِّسَاءُ لَشَاقِفُونَ نَشْوِزُهُنَّ لِعَظْمُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ

وَاصْرَبُوهُنَّ فَإِنَّ أَطْعَمَكُمْ فَلَا تَبْرَأُوا عَلَيْهِنَّ﴾ (نساء: ۳۴)

ترجمہ: جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم (قرآن سے) ان کی بددعائی کا (قوی) احتمال ہو تو ان کو (اول) زبانی نصیحت کرو اور (نہ مانیں) تو ان کو لینے کی جگہ میں تنہا چھوڑ دو (یعنی ان کے پاس مت لیٹو) اور (اس سے بھی نہ مانیں تو) ان کو (احتمال کے ساتھ) مارو پھر اگر وہ تمہاری اطاعت شروع کر دیں تو ان پر زیادتی کرنے کے لیے بہانہ اور موقع مت ڈھونڈو۔“

(نساء: ۳۴)

مطلب یہ ہے کہ عورتوں کی طرف سے اگر نافرمانی کا صدور ہو پہلا درجہ ان کی اصلاح کا یہ ہے کہ نرمی سے ان کو سمجھائے جیسا کہ اوپر تفصیل سے مذکور ہوا اگر محض سمجھانے بجھانے سے باز نہ آئیں تو دوسرا درجہ یہ ہے کہ ان کا بستر اپنے سے علیحدہ کر دو تاکہ اس علیحدگی سے شوہر کی ناراضگی کا احساس کر کے اپنے فعل پر تادم ہو جائیں قرآن کریم کے الفاظ میں ”فی البغایع“ کا لفظ ہے اس سے فقہا کرام نے یہ مطلب نکالا کہ جدائی صرف بستر میں ہو مکان کی جدائی نہ کرے کہ عورت کو مکان میں تنہا چھوڑ دے اس میں ان کو رنج بھی زیادہ ہوگا اور فساد بڑھنے کا اندیشہ بھی اس میں زیادہ ہے۔

ایک صحابی سے روایت ہے:

”قلت یا رسول اللہ! ما حق زوجة أحدنا عليه قال أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسبت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت.“ (أحمد، أبو داود وابن ماجہ مشکوٰۃ: ۲۸۱)

یعنی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہماری بیویوں کا ہم پر کیا حق ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کھاؤ تو انہیں بھی کھلاؤ اور تم پہنو تو انہیں بھی پہناؤ اور چہرے پر مت مارو اور انہیں برا مت کہو اگر اس سے علیحدگی کرنا چاہو تو صرف اتنی کرو کہ (بستر الگ کر دو) مکان الگ نہ کرو۔“

بیوی کو مارنے کی حد

ان دونوں شریکانہ سزاؤں سے عورت مستحب ہوگئی تو جھگڑا یہیں ختم ہو گیا، اور اگر اس شریکانہ سزا پر اپنی نافرمانی سے باز نہ آئی تو تیسرے درجہ میں معمولی مارنے کی بھی اجازت دے

دی گئی جس کی حد یہ ہے بدن پر اس مار کا اثر اور زخم نہ ہو چہرہ پر نہ مارا جائے۔
 مگر اس تیسرے درجہ کی سزا کے استعمال کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند نہیں فرمایا
 بلکہ شریف اور بھلے لوگ ایسا نہیں کریں گے بہر حال اس معمولی مار پیٹ سے بھی اگر معاملہ
 درست ہو گیا جب بھی مقصد حاصل ہو گیا۔ اس میں مردوں کو عورتوں کی اصلاح کے لیے جہاں یہ
 تین اختیارات دیے گئے وہیں آیت کے آخر میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اگر سہ ہجری تدبیروں سے
 وہ تمہاری بات ماننے لگیں تو اب تم بھی زیادہ بال کی کھال نہ نکالو اور الزام تراشی میں مت لگو۔
 (ماخوذ از معارف القرآن لکھنؤی محمد شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ)

برادری کے حکم سے صلح کروائی جائے

﴿وَإِنْ عَفِيتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعِثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنَّ
 يَرْبِدَا إِصْلَاحًا يَوْفِقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (نساء: ۳۵)
 اگر (قرآن سے) تم اوپر والوں کو ان دونوں میاں بیوی میں (ایسی کشمکش) کا
 اندیشہ ہو (کہ اس کو وہ باہم نہ سلکھا سکیں گے) تو تم لوگ ایک آدمی جو تصفیہ کرنے
 کی لیاقت رکھتا ہو مرد کے خاندان سے اور ایک ایک آدمی جو ایسا ہی تصفیہ کرنے
 کی لیاقت رکھتا ہو عورت کے خاندان سے بھیجو (کہ وہ جا کر تحقیق حال کریں اور
 جو بے راعی ہو دونوں کا کچھ کچھ تصور سمجھاویں) اگر ان دونوں آدمیوں کو (سچے
 دل سے) اصلاح (معاملہ کی) منظور ہوگی تو اللہ تعالیٰ ان میاں بیوی میں
 (بشرطیکہ وہ ان دونوں کی رائے پر عمل بھی کریں) اتفاق فرمادیں گے بلاشبہ اللہ
 تعالیٰ بڑے علم اور بڑے خبر والے ہیں۔ (جس طریق سے ہن میں باہم
 مصالحت ہو سکتی ہے اس کو جانتے ہیں جب حکمین کی نیت ٹھیک دیکھیں گے وہ
 طریق ان کے قلب میں القاء فرمادیں گے) (بیان القرآن)

مطلب یہ ہے نرمی سے اور فیصحت بستر الگ کر لینا اور معمولی مار پیٹ یہ وہ نظام تھا جس
 کے ذریعہ گھر کا جھگڑا گھر ہی میں ختم ہو جائے لیکن بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ جھگڑا طویل پکڑ
 لیتا ہے خواہ اس وجہ سے کہ عورت کی طبیعت میں تہر وادد سرکشی ہو یا اس بنا پر کہ مرد کا تصور اور اس کی
 طرف سے بے جا تشدد ہو بہر حال اس صورت میں گھر کی بات باہر نکالنا تو لازمی ہے لیکن عام

عادت کے مطابق تو یہ ہوتا ہے کہ طرفین کے حامی ایک دوسرے کو برا کہتے ہیں اور الحرام لگاتے پھرتے ہیں۔ جس کا نتیجہ چاہنیں سے اشتعال ہونا تھا۔ اور پھر وہ شخصوں کی لڑائی خاندانی جھگڑے کی صورت اختیار کر لیتی ہے۔

اس فسادِ عظیم کا دورہ وارہ بند کرنے کے لیے قرآن نے اس آیت مبارکہ میں فریقین کے اولیاء اور حامیوں کو اور مسلمانوں کی جماعتوں کو خطاب کر کے ایسا پاکیزہ طریقہ بتلایا جس سے فریقین کا اشتعال بھی ختم ہو جائے اور الزام تراشی کے راستے بھی بند ہو جائیں اور ان کے آپس میں مصالحت کی راہ نکل آئے اور گھر کا جھگڑا گھر میں ختم نہیں ہوا تو کم از کم خاندان ہی میں ختم ہو جائے عدالت میں مقدمہ کی صورت میں کو چہ ہا زار میں یہ جھگڑا نہ چلے۔

وہ یہ کہ فریقین کے اولیاء یا مسلمانوں کی کوئی مقتدا جماعت یہ کام کرے کہ دونوں کے آپس میں مصالحت کرانے کے لیے دو حکم مقرر کریں ایک مرد کے خاندان سے ایک عورت کے خاندان سے ان کو میاں بیوی کے پاس بھیجے جائیں ان کو بھیجنے کا اصل مقصد یہی ہے کہ دونوں مل کر اخلاص کے ساتھ طرفین کے احوال کی تحقیق کر کے صلح منافی کرا دیں۔

دونوں کے اہم فیصلہ کی لیاقت کے علاوہ اصل چیز اخلاص نیت ہونی چاہیے اسی لیے قرآن کریم نے آخر میں یہی ارشاد فرمایا کہ **اِنْ سَرَبِدَا اِصْلَاحًا يَوْفِقِ اللّٰهُ بَيْنَهُمَا مَطْلُبُ** یہ کہ دونوں حکم اصلاح حال اور بہنمی مصالحت کا ارادہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کے کام میں امداد فرمائے گے اور میاں بیوی میں اتفاق پیدا کروں گے۔



کتاب الطلاق

طلاق کی حقیقت

طلاق کا حاصل نکاح کے معاملے اور معاہدے کو ختم کرنا ہے جس طرح شریعت اسلام نے نکاح کے معاملے اور معاہدے کو ایک عبادت کی حیثیت دے کر عام معاملات اور معاہدات کی سطح سے بلند رکھا ہے اور بہت سی پابندیاں اس پر لگائی ہیں اسی طرح اس معاملہ کو ختم کرنا بھی عام لین دین کے معاملات کی طرح آزاد نہیں رکھا کہ جب چاہے جس طرح چاہے اس معاملہ کو ختم کر دے اور دوسرے معاملہ کر لے بلکہ اس کے لیے ایک حکیمانہ قانون بنایا اور بہت سی شرائط عائد کیں۔

اسلامی تعلیمات کا حاصل رخ یہ ہے کہ نکاح اور معاہدہ عمر بھر کے لیے ہو اس کو توڑنے اور ختم کرنے کی بھی نصیحت ہی نہ آئے۔ کیونکہ معاملہ نکاح کو ختم کرنے کے بے شمار ریتی و رنجوی مفاسد و نقصانات ہیں اس لیے قرآن و حدیث نے جہاں نکاح کی ترغیب دی ہے ساتھ ہی اگر کبھی جدائی اختیار کرنی پڑے تو اس کا طریقہ بھی بتلادیا لیکن اس جدائی اختیار کرنے کو "ابغض المباحات" یعنی حلال چیزوں میں سے سب سے منحوس ترین چیز قرار دے کر اس پر قہر عمن لگایا۔

عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ابغض الحلال إلی اللہ الطلاق. رواہ أبو داؤد. (مشکوٰۃ باب الطلاق)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مباح چیزوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک منہج من ترین چیز (یعنی سب سے بری چیز) طلاق ہے۔ (ابوداؤد)

وعن معاذ بن جبل قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا معاذ ما خلق اللہ شیئاً علی وجه الأرض أحب إلیہ من العتاق ولا خلق اللہ شیئاً علی وجه الأرض أبغض إلیہ من الطلاق. رواہ دارقطنی (مشکوٰۃ کتاب الطلاق)

بیا ضرورت طلاق مانگنے پر وعید

عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما امرأة سالت

زوجہا فی غیر ما باس فحرام علیہا راحة الجنة. رواہ احمد
والترمذی وابن ماجہ دارمی. (مشکوٰۃ باب الطلاق)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اپنے خاوند سے بلا ضرورت طلاق
مانگے، اس پر جنت کی بھروسہ ہوگئی، (یعنی جب میدان حشر میں اللہ تعالیٰ کے
ٹیک اور پیارے بندوں کو جنت کی خوشبو پہنچے گی تو یہ عورت اس خوشبو سے محروم
رہے گی۔

طلاق کے دنیاوی نقصانات

طلاق کے معاملہ میں بے احتیاطی کے برے نتائج و عواقب آئے دن وقوع پذیر ہوتے
رہتے ہیں دینی نقصانات کے علاوہ بے شمار دنیاوی نقصانات بھی ہیں۔ مثلاً اس سے گھرا جڑ
جاتا ہے بچے شغف، مادر کی و پداری سے محروم ہو جاتے ہیں۔ ان کی صحیح تعلیم و تربیت نہیں ہو پاتی
جس کی وجہ سے بچے اخلاقی جرائم کے شکار ہو جاتے ہیں نیز بسا اوقات دونوں خاندانوں میں
جھگڑے پڑ جاتے ہیں وہ خاندان جو آپس میں شیر و شکر کی طرح تھے ان دونوں کی جدائی کی وجہ
سے ایسے دشمن بن جاتے ہیں کہ ایک دوسرے کے گلے کانٹے کو تیار ہو جاتے ہیں عدالت کے
چکر کانٹے کانٹے قیمتی اوقات کو ضائع کرنے کے علاوہ معاشی طور پر بھی دونوں خاندان تباہ
ہو جاتے ہیں اس سے معاشرہ بری طرح متاثر ہوتا ہے۔

طلاق کے بعد بے ہوش ہو گیا

بندہ دارالعلوم کراچی میں شخص فی الافاء کے دوران فتویٰ نویسی کی مشق کر رہا تھا، اس
دوران ایک صاحب کا فتویٰ حاصل کرنے کے لیے سوال آیا کہ میری دو بیویاں ہیں میں ٹیکسری
میں مزدوری کرتا ہوں دوپہر کے وقت کھانے کے لیے گھر آیا تو کھانا تیار نہیں تھا وجہ پوچھنے پر
معلوم ہوا کہ والدہ سے جھگڑ کر دونوں نے کھانا نہیں پکایا تو میں نے دونوں کو تین طلاقیں دے
دیں اب میرے لیے کیا حکم ہے؟ بندہ نے حسب حکم شرع بیویوں کے حرام ہونے کا فتویٰ لکھ
کر دے دیا سائل نے مجھ سے کہا پڑھ کر سنادیں اس میں کیا لکھا میں نے پڑھ کر سنایا تو فتویٰ سن
کر پہلے سر پر زور سے ہاتھ مارا پھر سر کو دیوار پر مارنے لگا اور بے ہوشی کے قریب تھا کہ بندہ نے
سمجھانے کی کوشش کی تلی دی وہاں سے تو کسی طرح چلا گیا بعد کی حالت اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے۔

اس کے بعد بھی جب دارالافتاء میں مستقل بیٹھنے کی اللہ تعالیٰ نے توفیق دی سینکڑوں واقعات سننے اور دیکھنے میں آئے پہلے ایک دم سے تین طلاقیں دے دیتے ہیں اس کے بعد فتویٰ پوچھتے ہیں جب ان کو حکم شرع بتا دیا جاتا ہے کہ اس سے بیوی حرام ہوگئی تو بے ساختہ رونے پینے لگتے ہیں ہائے میرے بچوں کی کون پرورش کرے گا ہم دونوں میاں بیوی کو ایک دوسرے سے اتنی محبت ہے کہ ایک دوسرے کے بغیر رہ نہیں سکتے یہ تو میں نے فحشہ میں طلاق دے دی ہے ورنہ میرا کوئی ارادہ نہیں تھا ہم ایک دوسرے کو بہت چاہتے ہیں آپ کچھ تو منجانبش نکالیں کوئی نہ کوئی صورت تو کر ہی دیں جب ان کو بتایا جاتا ہے کہ آپ نے تو خود ہی تمام راستے بند کر دیئے اب تمام صورتیں ختم ہو گئیں۔ میں کہاں سے منجانبش نکالوں۔

طلاق دینے سے انکار

یہ جناب سن کر باہر جا کر بھی تو طلاق ہی سے مکر جاتے ہیں اور صاف انکار کر دیتے ہیں کہ ہم نے کوئی طلاق نہیں دی یا پھر دوسری جگہ جا کر الفاظ میں بیرہ پھیر کر کے غلط بیانی سے کام لے کر بیوی کو اپنے پاس رکھنے کے جواز کا فتویٰ حاصل کر لیتے ہیں پھر پوری زندگی زنا میں جلا رہتے ہیں اگر پہلی جگہ یا برادری والے کچھ کہیں تو حملہ ہی کو چھوڑ دیتے ہیں بیوی کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے دوسری جگہ جا کر آباد ہو جاتے ہیں۔

طلاق کے بعد غیر مقلد بننا

بعض دفعہ بیوی کو تین طلاق دینے کے بعد اپنے پاس روکنے کے لیے ائمہ اربعہ کے اجماعی مذہب اور قرآن و حدیث کے صریح نصوص میں کوئی منجانبش نہیں ملتی تو غیر مقلدین کے مذہب کو اختیار کر لیتے ہیں جو ایک صریح حرام فعل ہے ایک بیوی کی خاطر آدی اپنے دین و مذہب میں حزن و ملال ہو جائے اس سے بڑا نقصان اور کیا ہوگا؟

تین طلاق کے بعد مرتد ہو جانا

بعض لوگوں کے بارے میں یہ بھی دیکھا اور سنا گیا ہے کہ تین طلاقیں کے بعد جب بیوی کو اپنے پاس روکنے کا شرعاً کوئی راستہ نظر نہیں آتا تو دین اسلام کو چھوڑ کر مرتد ہو جاتے ہیں، نعوذ باللہ منہ۔ صد افسوس جس بیوی سے لڑ بھگڑ کر پہلے سے زندگی تلخ ہو چکی ہے حتیٰ کہ طلاق کی نوبت آگئی اسی کو تھوکنے کے بعد دوبارہ چاٹنے کے لیے اپنے دین و ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھے

اس سے بڑی حماقت اور بد نصیبی اور کیا ہوگی؟

اس کے علاوہ بھی طلاق کے خصوصاً تین طلاقوں کی بہت سی دینی و دنیاوی مضرتیں ہیں۔ لیکن وجہ ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق سے سختی سے روکا اور اس کو مہجوع ترین فعل قرار دیا۔ بلا ضرورت شدیدہ آدمی کبھی اس طرف توجہ نہ کرے۔

طلاق کا حکیمانہ نظام

اللہ تعالیٰ نے اسلام میں طلاق کا جو نظام مقرر فرمایا ہے اس کی حکمتوں کا کسی قدر اندازہ دوسرے مذاہب کے ساتھ موازنہ سے ہو سکتا ہے:

طلاق دینِ یہودی میں:

یہود کے اصل دین میں طلاق کی کھلی اجازت تھی اور اس کا اختیار صرف شوہر کو تھا، لیکن ان کے نزدیک طلاق صرف تحریر و واقع ہو سکتی تھی، نیز طلاق دینے والے شخص کے لیے وہ مطلقہ زوجہ ثانی سے نکاح و طلاق کے بعد بھی حلال نہ ہو سکتی تھی، مزید کوئی پابندی شوہر پر نہ تھی اس کو کھنڈن آزادی حاصل تھی کہ جب اور جس طرح چاہے طلاق دے، لیکن یہودیوں نے بعد میں طلاق پر بہت سی پابندیاں عائد کر دیں۔

حتى أصبح الطلاق شاذاً في القرن الحادي عشر الميلادي

مذکورہ تفصیل ”سفر التشنیہ“ (۱: ۶۴-۷۴) سفر أرميا عليه السلام (۱: ۳) سے

ماخوذ ہے۔ (تکملہ فتح الملہم ۱/ ۱۳۰) (راجعہ للتفصیل)

طلاق دینِ نصاریٰ میں:

یہود کے برخلاف اصل عیسائی مذہب میں طلاق و بے حرام اور سخت گناہ تھا اور سوائے عورت کے زانیہ ہونے کے اور کسی صورت میں طلاق کی اجازت نہ تھی، چنانچہ انجیل مرقس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ مقول نقل کیا گیا ہے کہ: ”جس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دے کر کسی دوسری عورت سے نکاح کیا اس نے زنا کیا، اور اگر کسی عورت نے اپنے شوہر کو طلاق دے کر کسی اور سے نکاح کیا تو اس نے زنا کیا۔“

(تکملہ فتح الملہم ۱/ ۱۳۱)

اور انجیل لوقا میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ جس شخص نے کسی آدمی

کی مطلقہ سے نکاح کیا اس نے زنا کیا۔ (نکملہ فتح السلف ۱/۱۳۱)

بہر حال طلاق دین نصاریٰ میں شجر ممنوعہ تھی، دوسری طرف تعدد الزواج ممنوع تھا، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ اگر غلطی سے دو ناموافق انسانوں میں رشتہ نکاح قائم ہو گیا تو دونوں کی زندگی مستقل جہنم بنی رہتی تھی جس سے خلاصی کا کوئی راستہ نہ تھا، لیکن ظاہر ہے کہ یہ بات چلنے والی نہ تھی، اگرچہ جب اسلام میں طلاق کی اجازت دی گئی تو بعض نصاریٰ نے اسلام کے اس حکم پر بھی اعتراض کیا لیکن چونکہ طلاق کی اجازت نہ دینا ایک غیر فطری حکم تھا اس لیے بعد میں خود نصاریٰ اس پر عمل نہ کر سکے، اور رشتہ رقتہ طلاق پر عائد شدہ پابندیاں ڈھیلی ہوئی شروع ہوئیں اور زنا کے علاوہ بعض دوسری خرابیوں کی بنا پر طلاق کی اجازت خود کھینچا دینی، پھر لوگوں کے دباؤ پر کلیسا ان اعذار میں اضافہ کرتا چلا گیا، اس کے باوجود طلاق کے اعذار پھر بھی محدود تھے اور طلاق دینے کا اختیار صرف کلیسا کی عدالتوں کو تھا، شوہر یا بیوی کو کسی قسم کا اختیار نہ تھا، وہ ضرورت پڑنے پر کلیسا سے رجوع کرتے تھے جو تحقیق کے بعد اپنی صوابدید پر طلاق کا حکم جاری کرتا تھا، لیکن چونکہ کلیسا کی عدالتیں حتیٰ الامکان بائبل کی ہدایات پر عمل کرنے کی کوشش کرتی تھیں اس لیے ان کی طرف سے طلاق کے فیصلے کم ہوتے تھے۔

یورپ کی لہذاۃ ثانیہ کے بعد عوام میں یہ تحریک پیدا ہوئی کہ طلاق کی ان ناروا پابندیوں کو اٹھایا جائے، بلاخر ایک انقلابی قدم اٹھایا گیا اور طلاق کا اختیار کلیسا کی عدالتوں سے اٹھا کے عام ملکی عدالتوں کی طرف منتقل کر دیا گیا، اور طلاق کے اعذار کی فہرست انتہائی طویل بنا دی گئی اور طرہ یہ کہ مرد کے علاوہ عورت کو بھی عدالت سے رجوع کر کے طلاق کا اختیار دیدیا گیا اور طریقین کے لیے محض تاپنیدگی بھی طلاق کا قانونی جواز قرار پائی، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ اب یورپ میں طلاقوں کی جتنی کثرت ہے اس کا مشرقی ممالک کے لوگ تصور بھی نہیں کر سکتے، اور رشتہ نکاح کا ہر وقت علی شرف الزوال رہتا ہے۔

طلاق و متنہ ہنود میں:

ہندو مذہب میں بھی طلاق ممنوع رہی ہے، حتیٰ کہ اگر عورت زنا کی مرتکب ہو جاتی تو اپنے مذہب سے خارج شمار کی جاتی لیکن طلاق کی صورت نہ ہوتی، لیکن جب ہندوؤں نے اس حکم میں تنقید محسوس کی تو ان کے بعض فرقوں نے اس کی اجازت دی کہ ضرورت پڑنے پر شوہر اپنے پیڑت اور پروہت وغیرہ سے طلاق کے لیے رجوع کر سکتا ہے، چنانچہ جنوبی ہندوستان میں اب

اکثر فرقوں کے نزدیک طلاق کا سلسلہ ہے جبکہ شمال ہند میں اب بھی سوائے چند نچے فرقوں کے طلاق کا رواج نہیں اور شرفاء کے نزدیک اس کو اب تک ناجائز سمجھا جاتا ہے۔

(تکملہ فتح الملہم: ۱/۱۳۶)

طلاق دین اسلام میں:

اسلام نے طلاق کا جو عادلانہ نظام مقرر کیا ہے وہ اس افراط تفریط سے پاک ہے جو دوسرے مذاہب میں پایا جاتا ہے اسلام نے طلاق کو نہ بالکل حرام قرار دیا نہ اس کی بے لگام اجازت دی، دراصل اسلامی تعلیمات کا مقصد یہ ہے کہ رخصت نکاح پائیدار اور خوشگوار ہو، اور بوجہ مجبوری طلاق کی بھی گنجائش ہو جس کا کسی قدر اندازہ درج ذیل احکام سے لگایا جاسکتا ہے:

۱۔ نکاح سے قبل مرد کو اس کی اجازت دی گئی کہ وہ اپنی مخنوبہ کو دیکھ لے تاکہ وہ بصیرت کے ساتھ رخصت نکاح قائم کرے، اور بعد میں بد صورتی وغیرہ کی بناء پر رد کرنے کی نوبت نہ آئے۔

۲۔ معمولی معمولی باتوں پر طلاق کو پسند نہیں کیا گیا بلکہ شوہر کو یہ تاکید کی گئی کہ اگر بیوی کی طرف سے کوئی ناگوار بات پیش آئے تو وہ اس کی دیگر خوبیوں کا تصور کرے چنانچہ ارشاد ہے:

﴿وَعَايِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسْئُورٌ أَنْ يَكْفُرُوا شَيْئًا

وَيُعْطَى اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ (نساء: ۱۹)

نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

لا يفرک مؤمن مؤمنة، إن کرهہا عنہا خلقا رضى منها آخر أو قال غیرہ۔

۳۔ پھر اگر کوئی بات شوہر کے لیے ناقابل برداشت ہونے لگے تو بھی طلاق کے بجائے مرد کو اس کی تاکید کی گئی ہے کہ وہ بتدریج اس کی اصلاح کی فکر کرے چنانچہ ارشاد ہے:

﴿وَالَّذِينَ يَتَخِفَتُونَ أَنْتَ لَوْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَبِغْضُوهُمْ وَانْتَبِذُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ وَ

اضْرِبُوهُمْ ۚ فَإِنْ أَطَعْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا

كَثِيرًا﴾ (نساء: ۳۴)

۴۔ پھر اگر زوجین کے درمیان اختلافات شدید ہوں اور اصلاح کے مذکورہ

طریقوں سے کام نہ لے تو زوجین کے اقراء کو اصلاح کی کوشش کرنے کے لیے کہا گیا ہے،

چنانچہ ارشاد ہے:

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعُوهَا عَنْهُمَا بِكُرْهٍ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا
إِنْ تَرِيدُوا إِتْلَاقًا يُوَفِّي اللَّهُ تِلْكَ الْقِسْمَ مِنْكُمْ﴾ (نساء: ۳۵)

تیز ارشاد ہے:

﴿وَالصَّالِحُ خَيْرٌ﴾ (نساء: ۱۲۸)

۵۔ پھر اگر اصلاح کی یہ کوشش بھی پار آور نہ ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کی
علاج میں اتحاد ہے کہ اب روئے نکاح کو ان پر مسلط رکھنا بھی ظلم ہے، ایسی صورت میں مرد کو
اگرچہ طلاق کی اجازت دی گئی ہے لیکن ساتھ ہی یہ کہہ دیا گیا ہے:

”أَبْقِضَ الْحَلَالُ إِلَى اللَّهِ عِزَّ وَجِلَ الْمَطْلَاقِ“

(ابوداؤد باب کراهۃ الطلاق ۱/۲۹۶)

جس کا مطلب یہ ہے کہ سوچ سمجھ کر اعتنائی مجبوری کی حالت میں دینی چاہیے۔

۶۔ پھر طلاق کے لیے یہ بھی ضروری قرار دیا گیا کہ وہ ایسے طہر میں ہو جس میں
صحبت نہ ہوئی ہو تاکہ طلاق کسی وقتی منافرت کے سبب سے نہ دی جائے، اور طلاق کے بعد عدت
کا شمار بھی آسان ہو۔

۷۔ نیز یہ حکم دیا گیا ہے کہ صرف ایک طلاق دے کر چھوڑ دے تاکہ اگر حالات
رو بہ صلاح ہونے لگیں تو عدت کے دوران رجوع کرنا ممکن ہو، اور عدت کے بعد بھی تجدید نکاح
کی گنجائش ہو۔

۸۔ اگر شوہر یہ چاہتا ہو کہ عورت طلاق کے بعد اسکی طرف لوٹ کر نہ آ سکے اور
مطلقہ ہو جائے تب بھی اس کو ایک طہر میں تین طلاقیں دینے سے روکا گیا ہے اور اسی کے لیے یہ
طریقہ مقرر کیا گیا ہے کہ یہ ہر طہر میں ایک طلاق دے، یہاں تک کہ تین طلاقیں مکمل ہو کر اس کا
مقصد پورا ہو جائے، اس طریقہ میں یہ حکمت ہے کہ اس کو اس صورت میں تقریباً دو مہینے سوچ
بچار کے لیے مل جائیں گے اس عرصہ میں وہ طلاق کے نتائج کا مشاہدہ کر کے فیصلہ کر سکے گا، اور
اگر اس کو عورت کی صلاح محسوس ہونے لگی تو طلاقات مکمل ہونے سے قبل رجوع کرنے پر
قادر ہوگا جبکہ ایک وقت تین طلاق کی صورت میں یہ فائدہ حاصل نہ ہو سکے گا۔

۹۔ پھر طلاق کا یہ سارا اختیار مرد کو دیا گیا ہے کیونکہ عورتیں عموماً جذباتی اور عجلت
پسند ہوتی ہیں، اس لیے طلاق کے معاملہ میں ان سے متوازن فیصلہ مشکل اور بے اعتدالی کا خطرہ

ہے۔

البتہ چونکہ بعض صورتیں ایسی ہو سکتی ہیں کہ عورت معقول و بوجہ کی بنا پر علیحدگی چاہتی ہو تو اس کے لیے ”خلع“ کا راستہ رکھا گیا ہے، نیز خاص خاص حالات میں عدالت کے ذریعہ بھی نکاح فسخ کر سکتی ہے، مثلاً شوہر بخون، مفقود، عینین، نان نفقہ نہ دیتا ہو یا پھر غائب غیر مفقود ہو اور عورت کو اپنی عصمت کا خطرہ ہو۔

ان احکام کے ذریعہ ان تمام خرابیوں کا سد باب کر دیا گیا ہے جو مذکورہ افراط و تفریط سے پیدا ہو سکتی ہیں، حقیقت یہ ہے کہ اگر اس نظام پر ٹھیک ٹھیک عمل کیا جائے تو نکاح و طلاق کے تمام قضیے بآسانی منت سکتے ہیں۔ واللہ اعلم و عنہ اتم و احکم۔ (درس نرمذی للشیخ المفتی محمد نقی عثمانی ۱۵۹/۳)

طلاق دینے کا صحیح طریقہ

قرآن و سنت کے ارشادات اور تعاملی صحابہ و تابعین سے عدد طلاق کے متعلق جو کچھ ثابت ہوتا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب طلاق دینے کے سوا کوئی چارہ ہی نہ رہے تو طلاق کا احسن (پسندیدہ) طریقہ یہ ہے کہ صرف ایک طلاق صریح لفظ کے ساتھ حالت طہر (یعنی پاکی کے ایام) میں دیدے جس میں ہمسری نہ کی ہو اور یہ ایک طلاق دے کر چھوڑ دے عدت ختم ہونے کے ساتھ رشتہ نکاح خود ٹوٹ جائے گا اس کو فقہاء کرام نے طلاق احسن کہا ہے اور حضرات صحابہ کرام نے اسی کو طلاق کا بہتر طریقہ کہا ہے۔ جس کی تفصیل باقی کے مضمون میں گذر چکی ہے۔

حضرت ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت ابراہیم خضعی سے نقل کیا ہے کہ صحابہ کرام طلاق دینے میں اس کو پسند فرماتے تھے کہ صرف ایک طلاق دے کر چھوڑ دیا جائے اور عدت طلاق تین حصے پورے ہونے دیئے جائیں تاکہ عورت آزاد ہو جائے اگر شوہر ضرورت محسوس کرے تو دو طلاق تک دی جا سکتی ہیں الفاظ قرآنی سے اس کی اجازت بھی نکلتی ہے۔

چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَمَا سَاَلُ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٍ﴾ (ما حسان ۲۹۹)

یعنی طلاق دو ہی مرتبہ ہے پھر ان دونوں مرتبہ طلاقوں میں یہ ٹک رکھ دی کہ ان سے نکاح بالکل ختم نہیں ہوا بلکہ عدت پوری ہونے تک مرد کو اختیار ہے کہ یا تو شرعی قاعدہ کے مطابق

رجعت کر کے بیوی کو اپنے نکاح میں روک لے یا پھر خوبصورتی اور خوش معاہدگی کے ساتھ اس کی عدت پوری ہونے دے تاکہ وہ آزاد ہو جائے۔

دو طلاقوں کی اجازت تو ہے مگر چونکہ ضرورت نہیں ہے اس لیے شرعاً پسندیدہ نہیں تاہم دو طلاقوں کے بعد بھی بات وہیں کی وہیں رہی کہ دورانِ عدت رجعت کا اختیار ہائی ہے اور عدت ختم ہونے کے بعد بھی جب بھی طرفین چاہیں نکاح جدید ہو سکتا ہے کسی قسم کی رکاوٹ نہیں۔ پریشانی بھی نہیں اس لیے دو طلاق بھی باتفاق ائمہ و فقہاء طلاق سنتِ نبوی میں داخل ہے یعنی بدعت نہیں۔

تین طلاق کا غیر مستحسن ہونا

لیکن تیسری طلاق کے غیر مستحسن ہونے کی طرف تو خود اسلوب قرآن میں واضح اشارہ پایا جاتا ہے اس کے غیر مستحسن ہونے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے خود جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تین طلاق دینے کو ناپسند فرماتا ثابت ہے اسی بنا پر امام مالک اور بعض دوسرے ائمہ فقہانے تیسری طلاق کو مطلقاً ناجائز اور طلاق بدعت قرار دیا۔ دوسرے ائمہ نے تین طہروں میں تین طلاقوں کو اگرچہ طلاق سنت میں داخل کہہ کر طلاق بدعت سے نکال دیا ہے مگر اس کے غیر مستحسن ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں۔

تین طلاق کا حکم

اگر کسی نے شریعت کی دی ہوئی آسانیوں کو نظر انداز کر کے بلا وجہ اپنے سارے اختیارات طلاق کو ختم کر کے تین طلاق دیدی تو یہ فعل اگرچہ غیر مستحسن اور بعض کے نزدیک ناجائز ہے اس کے باوجود تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی بیوی اس پر حرام ہو جائے اور بدولن حلالہ کے نکاح جدید کا اختیار بھی سلب ہو جائے گا، دلوں کا میاں بیوی جیسا تعلق رکھنا بدکاری و زنا کے حکم میں ہوگا۔ ذہنوں کے لیے علیحدگی اختیار کرنا لازم اور ضروری ہوگا۔

قرآن کریم نے تیسری طلاق کا ذکر اس طرح کیا ہے:

﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ ذُوً جَا غَيْرَهَا﴾

یعنی اگر اس شخص نے تیسری طلاق بھی دے ڈالی (جو شرعاً پسندیدہ نہ تھی) تو اب نکاح کا معاملہ بالکل ختم ہو گیا اس کو رجعت کرنے کا کوئی اختیار نہ رہا اور چونکہ اس نے شرعی حدود سے

تجاوز کیا کہ بلاوجہ تیسری طلاق دے دی تو اس کی سزا یہ ہے کہ اب اگر یہ دونوں راضی ہو کر پھر آپس میں نکاح کرنا چاہیں تو وہ بھی نہیں کر سکتے۔

اب دونوں کے آپس میں دوبارہ نکاح کرنے کی شرط یہ ہے کہ یہ عورت (عدت طلاق پوری کر کے) کسی دوسرے مرد سے نکاح کر لے اور حقوق زوجیت (یعنی ہمبستری) ادا کر کے دوسرے شوہر کے ساتھ رہے پھر اگر اتفاق سے وہ دوسرا شوہر بھی طلاق دیدے (یا مرجائے) تو پھر اس کی عدت پوری کرنے کے بعد پہلے شوہر سے نکاح ہو سکتا ہے۔ (معارف القرآن: ۱/۵۵۹)

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اگرچہ تین طلاق دینے پر ناراضگی کا اظہار فرمایا تاہم تینوں طلاقوں کو نافذ فرمایا چنانچہ روایت ہے:

عن محمود بن لیبید أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً فقام غضبانا ثم قال: "أبلع بكسب الله وأنا بين أظهركم حتى قام رجل وقال يا رسول الله ألا أفعله." (ترمذی: ۹۸/۲)

یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک آدمی کے متعلق خبر دی گئی جس نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تین طلاقیں دی تھیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ ہو کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کیا اللہ کی کتاب کے ساتھ کھیل کیا جاتا ہے حاکم نے میں تمہارے درمیان موجود ہوں۔ اتنے میں ایک آدمی کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے اے اللہ کے رسول! کیا میں اس کو قتل نہ کر دوں؟

مذکورہ حدیث سے ثابت ہوا کہ تین طلاقیں اکٹھی دی گئیں تھیں اور تینوں واقع ہوئیں تھیں اگر تینوں واقع نہ ہوتیں تو غضبناک ہونے کی ضرورت نہیں تھی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیتے کہ کوئی حرج نہیں رجوع کرلو۔

دوسری حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی صحیح بخاری میں بالفاظ ذیل

ہے:

أن رجلاً طلق امرأته ثلاثاً فتروجت فطلق فمثل النبي صلى الله عليه وسلم: "أحسل للأول؟"، قال: "لا حتى يذوق عسلها كما ذاقها الأول.".

یعنی ایک آدمی نے اپنی بیوی کو تین طلاق دی اس نے دوسری جگہ نکاح کیا تو اس دوسرے شوہر نے بھی اس کو طلاق دیدی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کیا وہ عورت پہلے شوہر کے لیے حلال ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں جب تک دوسرا شوہر اس سے ہمبستری کر کے لطف اندوز نہ ہو جائے جس طرح پہلے شوہر نے کیا تھا اس وقت تک طلاق دینے سے پہلے شوہر کے لیے حلال نہیں ہوگی۔“

(صحیح بخاری ۷۹۱/۲، صحیح مسلم ۴۶۳)

اسی طرح حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تین طلاق دیتے سنا تو غضبناک ہو گئے اور فرمایا:

اتخذون آيات الله هزوا، أو نكحاً من طلق ثلاثاً الزمناه ثلاثاً لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره. (المعنى: لا ينكح ما دام قد طلق ثلاثاً)

یعنی آپ نے فرمایا کیا تم (ایک ساتھ تین طلاقیں دے کر) آیات اللہ کو مذاق بناتے ہو یا قریذہ کھیل بناتے ہو؟ جو بھی تین طلاقیں دے گا ہم تین ہی لازم کر دیں گے اور اس کی بیوی (دوبارہ) حلال نہ ہوگی جب تک وہ دوسرے سے نکاح نہ کر لے۔

اور شیخ الاسلام امام نووی نے شرح مسلم میں فرمایا:

”قال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأحمد وجماعة من العلماء من السلف والخلف يقع الثلاث. (شرح مسند: ۴۷۸/۱)

یعنی امام شافعی و مالک امام ابو حنیفہ اور امام احمد بن حنبل اور سلف و خلف میں سے جمہور علماء نے فرمایا کہ تین طلاقیں بیک وقت دینے سے تینوں طلاق واقع ہو جاتی ہیں۔

بہر حال نکاح و طلاق کی شرحہ مطہرہ نے بہت ہی اہمیت بیان فرمائی ہے اس کے لیے باقاعدہ ضابطہ اور نظام مقرر فرمایا ہر نکاح کے قبل شخص جب تک ان قواعد و ضوابط کو سمجھ کر ان کو نہیں اپنائے گا ازواج کی زندگی سے راحت و سکون حاصل نہیں کر سکے گا اس لیے ضروری ہے کہ

اس نظام حیات کو سمجھ کر اس پر عمل کرے۔

اللہ تعالیٰ ہر مسلمان مرد و عورت کو اس کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

حلالہ کی شرعی حیثیت

تین طلاق کے نقصانات میں سے ایک نقصان یہ بھی ہے کہ جب معلوم ہو جاتا ہے کہ شرعاً اب بیوی کو اپنے پاس روکنے کی گنجائش ختم ہو گئی ہے تو پھر مرد چہ حلالہ کی لعنت میں گرفتار ہو جاتے ہیں جس میں شریعت کے حکم کا لحاظ نہیں رکھا جاتا بلکہ اپنے من مانی سے اپنے خیال و گمان کے مطابق حلالہ کر لیا جاتا ہے۔ مثلاً کسی کو پکڑ کر نکاح کر دیا، پھر اس کو عورت کے ساتھ تنہائی میں بھیج دیا پھر جماع (یعنی ہمسری) ہو یا نہ ہو فوراً دوبارہ طلاق دینے پر مجبور کیا جاتا ہے اس کے بعد پہلے شوہر سے نکاح کر دیتے ہیں حالانکہ اس طرح حلالہ کرنے والوں پر حدیث میں لعنت وارد ہوئی ہے۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے:

﴿لَعْنَةُ اللَّهِ الْمَحْلُولِ وَالْمَحْلُولَةَ﴾

یعنی حلالہ کے لیے نکاح کرنے والا مرد اور جس کے لیے یہ حلالہ کا فعل انجام دیا گیا ہے دونوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔ اس میں ایک خرابی تو یہ ہے کہ عام طور پر نکاح ثانی پہلے شوہر کی عدت میں ہو جاتا ہے۔ حالانکہ عدت کے اندر نکاح جائز نہیں ہے۔ پھر پہلے شوہر سے دوسرے کی عدت میں نکاح کر دیا جاتا ہے۔ یہ بھی جائز نہیں تیسری خرابی یہ ہے کہ اگر دوسرے ہر نکاح کے بعد نہ کوہ عورت سے ہمسری کر کے لطف اندوز نہ ہوا تو پہلے شوہر کے لیے ہرگز حلال نہیں ہوگی و اگر ویسے ہی رسمی طور پر نکاح کر کے طلاق دے دی پھر شوہر اول نے نکاح کر لیا تو یہ نکاح معتقد ہی نہیں دو اب اگر بیوی کو رکھے گا تو زنا کے حکم میں ہوگا۔

شریعت میں جو حلالہ کا تصور یہ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ پہلی بات تو یہ ہے کہ حلالہ ایک گناہ و نہ فعل ہے کیونکہ یہ انسانی غیرت کے خلاف ہے کہ اپنی بیوی کو کسی غیر کے ساتھ رہنے دیا جائے پھر اپنے پاس رکھے۔ لہذا جس عورت کو ایک دفعہ طلاق دے دی اس کی طرف التفات ہی نہ کرے۔

لیکن اگر کسی کو بہت ہی مجبوری پیش آ جائے دوبارہ اس عورت کو رکھے بغیر چارہ ہی نہ ہو ایسی صورت میں عریض نے اس عورت سے دوبارہ نکاح کرنے کی جو اجازت دی جس کو حلالہ کہا جاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ پہلے شوہر کی عدت گزرنے کے بعد کوئی شخص اپنی مرضی

سے غیر موقت غیر مشروط طور پر اس عورت سے شرعی قاعدہ کے مطابق نکاح کرے۔ اور جماع (ہمسری) بھی کرے اس کے بعد یا تو دوسرے شوہر کا انتقال ہو جائے یا دوسرے شوہر طلاق دیدے پھر دوسرے شوہر کی عدت گزر جائے اب طرفین باہمی رضامندی کے ساتھ دوبارہ شادی کر سکتے ہیں۔

شرعی حلالہ کی صحیح صورت یہی ہے اس کے علاوہ لوگوں کی سن مانی ہے۔

صرف طلاق کے خیال سے طلاق نہیں ہوتی

ذوق طلاق کے لیے ضروری ہے کہ شوہر اپنی زبان سے ایسے الفاظ ادا کرے جو طلاق کے معنی پر دلالت کرنے والے ہوں، محض طلاق کے دوسرے آنے سے یا دل میں طلاق کا خیال جمالینے سے مثلاً کسی گناہ سے بچنا چاہتا ہے تو اس کے لیے دل میں یہ شرط لگائی اگر آئندہ یہ گناہ کیا تو میری گھر والی کو طلاق لیکن زبان سے کچھ نہیں کہا پھر وہ گناہ دوبارہ کر لیا تو جب تک زبان سے طلاق کے الفاظ ادا نہ کرے محض خیال اور نیت کرنے سے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

وذكره لفظ مخصوص هو ما جعل دلالة على معنى الطلاق من صريح أو كناية. (الدر المختار)

وہ ظہر ان من تشاجر مع زوجته فاعطاهما لالة اسحجار بقوى الطلاق ولم يذكر لفظاً لا صريحاً ولا كناية لا يقع عليه.

(رد المختار: ۲/۲۳۰ کتاب الطلاق طبع سعید)

بذاق، غصہ اور حمل کی حالت میں طلاق

بعض لوگوں کو طلاق دینے وقت تو طلاق کے برے نتائج انجام اور نقصانات کا خیال نہیں رہتا، غصہ میں آکر طلاق دے بیٹھتے ہیں، بعد میں نقصانات سامنے آنے پر بیوی کو پھر ساتھ رکھنے کی کوشش کرتے ہیں، اور یہ جیلہ بہانہ کرتے ہیں کہ میں نے اس کو غصہ میں طلاق دی ہے، یا مذاق میں دی ہے۔ میری بیوی تو اس وقت حاملہ تھی، لہذا طلاق نہیں ہوئی تو اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ جب کسی نے اپنی بیوی کے حق میں طلاق کا لفظ استعمال کیا یعنی زبان سے کہہ دیا تمہیں طلاق ہے، یا میں نے تمہیں طلاق دی یا کسی اور سے کہہ دیا کہ میری بیوی کو طلاق، یا لکھ کر بھیج دیا یا لکھ کر اپنے پاس رکھ لیا اس قسم کے جملے چاہے غصہ کی حالت میں کہے جائیں یا مذاق میں

چاہے حالت حمل ہو یا نہ ہو بہر حال ان سے طلاق واقع ہو جائے گی۔ اس میں ہیرا پھیری سے کام لینا بڑا سخت گناہ ہے۔ اللہ تعالیٰ تمہارا خرت خوف خدا نصیب فرمائے۔

وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث جدهن جدد وھزلھن جدد النکاح والطلاق والرجعة۔
(جامع الترمذی، باب ما جاء فی اللحد والھزل فی الطلاق ۲۴۵/۱، طبع سعید)

پاکل، مجنون کی طلاق واقع نہیں ہوتی

اگر کوئی شادی شدہ شخص پاکل ہو گیا اور پاکل ہونے کی حالت میں بیوی کو طلاق دیدے، یا غیند کی حالت میں بڑبڑائے اس حالت میں اسکی زبان سے طلاق کے الفاظ نکلے، تو پاکل بہن اور غیند کی حالت کی طلاق واقع نہ ہوگی۔

وفی الھندیۃ قال: لا یفیع طلاق الصبی وإن کان یعقل والمجنون والنائم والمبرسم والمقیمی علیہ والممھوش۔

(عالمگیریہ ۳۵۳/۱، طبع رشیدیہ کراچی)

نشے کی حالت میں طلاق واقع ہوتی ہے

شراب، چرس، بھنگ، ایون وغیرہ حرام چیزوں کے استعمال سے نشے کی حالت پیدا ہو جائے اور اس حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دے تو یہ طلاق واقع ہو جائے گی۔ اگر ایک طلاق رجسی دی تو رجوع کا حق ہوگا، تین دیدی تو بیوی حرام ہو جائے گی۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: أو سکران ولو بنہذ أو حشیش أو الخمیر أو بنج زجرا به یفتی تصحیح۔ القدروی۔ (البر المستعار علی هامش رد المحتار: ۲۳۹/۳)

وفی الھندیۃ قال: وطلاق سکران واقع إذا سکر من الخمر أو النیل وهو منعب أصحابتنا رحمہم اللہ کذا فی المحيط۔ ومن سکر من البنج یقع طلاقه ویحد لنفسه هذا الفعل بین الناس وعلیہ الفتوی فی زحاننا۔

(عالمگیریہ: ۳۵۳، فصل فیمن یقع الطلاق)

زبردستی طلاق کے الفاظ کہلوانے سے طلاق ہو جاتی ہے

اگر کسی شخص کو دھمکی دے کر زبردستی طلاق کے الفاظ کہلوائے، اور اس نے زبان سے طلاق کے الفاظ ادا کیے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔

عن صفوان بن عمرو أن الطائي أن رجلاً كان نالماً فقامت امرأته فأخذت سكينا فجعلت على صدره فقالت لطلقني ثلاثاً أو لأذبحك فطلقها ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال لا قبولة في الطلاق. أخرجه الإمام محمد والفضيلي.

(مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ ۶/۲۸۸، اعلام السنن ۱۱/۱۷۷، نصب الرأۃ)

قال العلامة المحقق رحمه الله: ويقع طلاق كل زوج بالغ عاقل ولو عبداً، أو مكرهاً فإن خلاقه صحيح الخ. (المختار على هامش ردالمحتار: ۳/۲۳۵ كتاب الطلاق)

زبردستی طلاق کے الفاظ لکھوانے کا حکم

اگر کسی شخص کو مجبور کر کے زبردستی طلاق کے الفاظ لکھوائیں، لیکن چونکہ وہ طلاق دینے پر کسی صورت میں راضی نہیں تھا اس لیے زبان سے طلاق کے الفاظ ادا نہیں کیے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

البتہ زبان سے بھی کہا ہو تو طلاق واقع ہو جائے جس کی تحصیل مکرہ بھی ہے۔

رجل آكره بالضرب والعيس على أن يكتب طلاق امرأته فلائه بنت فلان فكان فكتب امرأته فلائه بنت فلان طالق لا تطلق امرأته.

(الفتاوى الهندية الفصل السادس في الطلاق، بالكتابة ۱/۳۷۹ رشيدية)

نفسیاتی و جانی مریض کی طلاق کا حکم

جانی اور نفسیاتی مریض کی حالت اگر ایسی ہو جائے کہ وہ مغلوب الحال ہو جائے کہ اکثر اوقات اس کی باتوں میں اور اس کے کاموں میں دماغی خور کے اثرات ظاہر ہوں کہ اس کے کام پاگلوں جیسے، حرکات اور باتیں پاگلوں جیسی اگرچہ کبھی صحیح بات اور کام بھی کر لیتا ہے تو ایسے جانی اور نفسیاتی مریض کی بیماری کی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ : فاللہی ینبغی التصویل علیہ فی المندھوش
ونحوہ افساطۃ المحکم بغلبۃ الخلل فی أقوالہ وأفعالہ الخارجۃ عن
عادتہ وكذا یقال فیمن اختل عقلہ لکبر أو مرض أو لمصیبة لأجانبہ
فما دام فی حال غلبۃ الخلل فی الأقوال والأفعال لا تعتبر أقوالہ وإن
کان یعلمہا ویریدہا لأن هذه المعرفة والإرادة غیر معتبرة لعدم
حصولہا عن أدراک صحیح كما لا یعتبر من المصبی العاقل۔

(ردالمحتار ۲/۴۴۴ مطلب فی الطلاق المندھوش)

تابالغ کی طلاق کا حکم

تابالغ اپنی منکوحہ بیوی کو شرعاً نہ خود طلاق دے سکتا ہے، نہ اس کی طرف سے اس کا ولی
منکوحہ کو طلاق دے سکتا ہے، ایسی صورت میں طلاق نامہ غیر معتبر ہے۔

ولھی الہندیۃ قال : لا یفصح طلاق المصبی وإن کان بعقل، والمجنون
والنائم والمبرسم والمغمی علیہ والمندھوش هكذا فی فتح القدير .
(الفتاویٰ عالمگیریہ ۱۰/۳۵۳ فصل فیمن یفصح طلاقہ وفمن لا یفصح)



فصل فی الطلاق الصریح

عربی میں "انست حلق" کہنا، اردو میں "تجے طلاق ہے۔" کہنا یا کسی اور زبان میں ایسے الفاظ استعمال کرنا، جو طلاق کے لیے خاص ہو یعنی ان الفاظ کو صرف اس لیے استعمال کیا جاتا ہے کہ ان کے ذریعہ بیوی کو اپنے نکاح سے فارغ کرنا مقصود ہو تو ایسے الفاظ ایک مرتبہ استعمال کرنے سے بیوی پر ایک طلاق رجعی واقع ہوگی، دو مرتبہ استعمال کرنے سے دو طلاق رجعی واقع ہوں گی۔

لَا تِلْكَ الْعِلْمَةُ الْعَصْكَفِي وَحَمَهُ اللَّهُ : وَ صَرِيحُهُ مَا لَمْ يَسْتَعْمَلْ إِلَّا فِيهِ وَلَوْ
بِالْفَارِسِيَةِ وَقَالَ ابْنُ عَابِدِينَ وَحَمَهُ اللَّهُ : تَحْتَ قَوْلِهِ وَلَوْ بِالْفَارِسِيَةِ فَمَا
لَا يَسْتَعْمَلُ فِيهَا إِلَّا فِي الطَّلَاقِ فَهُوَ صَرِيحٌ يَقَعُ بِلَا نِيَّةٍ.
(رد المحتار: ۲۴۷/۳ باب الصریح)

طلاق رجعی کا حکم

ایک یا دو طلاق رجعی دینے کا حکم یہ ہے کہ اگر شوہر عدت کے دوران (یعنی جس دن طلاق دی اس دن کے بعد بیوی کو تین مرتبہ ایام / ماہواری گزرنے سے پہلے اپنی زبان سے کہہ دے کہ میں نے اپنی بیوی سے رجوع کر لیا (بہتر یہ ہے کہ یہ دو گواہوں کے سامنے کہہ دے) یا بیوی کے ساتھ میاں بیوی کا مخصوص فعل کرنے تو بھی طلاق سے رجوع ہو جائے گا۔ اگر عدت گزر گئی تو باہمی رضامندی سے یا سہر مقرر کر کے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے، لیکن اب شوہر کی ملک میں جو طلاقیں باقی اگر پہلے ایک طلاق دی تو وہ طلاقیں مزید اگر پہلے دو دیں تو اب صرف ایک طلاق کا اختیار باقی رہے گا۔ جب بھی بقیہ طلاقیں دے دے گا بیوی مطلق ہو کر حرام ہو جائے گی حلالہ کے بغیر دوبارہ نکاح بھی نہ ہو سکے گا۔

إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقًا رَجْعِيًّا أَوْ تَطْلِيقَيْنِ فَلَهُ أَنْ يَرَجِعَهَا فِي
عَدَّتِهَا رَجْعًا بِذَلِكَ أَوْ لَمْ تَرَجَعْ، فَقَوْلُهُ لِعَالِي: فَأَمَّا كَوْنُهُ بِمَعْرُوفٍ،
مِنْ غَيْرِ فَفَصْلٌ وَلَا بَدَلَ مِنْ هَئِهِ الْعِدَّةِ لِأَنَّ الرَّجْعَةَ اسْتِدَامَةَ الْمَلَكَ إِلَّا أَنَّهُ

سحبی إمساكاً وهو الإبقاء وإنما يتحقق الاستدامة في المدة لأنه لا ملك بعد قضائها إلخ. (شرح البدايه ۲/ ۳۹۴ باب الرجعة)

”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ کا حکم

اگر شوہر نے اردو زبان میں اپنی بیوی سے کہا ”کہ میں تجھے طلاق دیتا ہوں۔“ اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ اس کا تفصیلی حکم سابقہ فتویٰ میں ملاحظہ فرمائیں۔

”میں نے تجھے چھوڑ دیا“ کا حکم

اگر کسی نے اپنی منکوحہ سے کہا کہ ”میں نے تجھے چھوڑ دیا“ یا ”میں نے اپنی بیوی کو چھوڑ دیا“ یہ عربی زبان میں ”سرحنت“ کی طرح طلاق کے صریح الفاظ میں سے ہیں، لہذا اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ (احسن الفتاویٰ ۱۶۶/۵)

فإن سرحنت كتابية لكنه في عرف القوم غلب استعماله في الصريح فهاذا قال: ”رها كردم“ أي سرحنت يقع به الرجعي مع أن أصله كتابية أيضاً ومع ذلك إلا لأنه غلب في عرف القوم استعماله في الطلاق، وقد مر أن الصريح عالم بعمل إلا في الطلاق من أي لغة كانت.

(رد المحتار كتاب الطلاق باب الكتابيات ۲۹۹/۳ سعید)

آزادی عثمانی ۲/ ۳۳۳: میں ہے کہ لفظ چھوڑ دیا ہمارے عرف میں طلاق صریح ہے۔
وفي المحاشية بخلاف فارسية قوله سرحنت وهو ”رها كردم“ لأنه صار صريحا في العرف على ما صرح به نجم التواهيدي النخواري في شرح القدوري.

حضرت مولیٰ محمد تقی عثمانی صاحب غلامک اور سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ:
”میں نے اس کو چھوڑ دیا ہے“ یہ الفاظ اگر تمہیں سے زیادہ مرتبہ کہہ دیئے ہیں تو آپ کی الجیہ پر تین طلاقیں واقع ہو گئیں اب وہ آپ پر بغیر طلاق کے ہرگز حلال نہیں ہو سکتیں۔

لأن الألفاظ المذكورة صريحة في الطلاق في عرفنا فلا تحتاج إلى التنية أمّا الضمير فينبغي عن تسمية المرأة إذا كان مرجعه

معلوما۔ (فتاویٰ عثمانی: ۲/۳۶۹)

”میں نے تجھے آزاد کر دیا“ طلاق صریح ہے

اگر کوئی شخص اپنی مملوکہ کو کہے کہ ”میں نے تجھے آزاد کر دیا ہے۔“ اس میں ”امداد الفتاویٰ ۳۲۹/۲ میں مذکور ہے کہ یہ کہنا کہ آزاد کر دیا ہے ہمارے عرف میں طلاق کے لیے مستعمل ہے، لہذا اس سے طلاق رجعی واقع ہو جائے گی۔

فی رد المحتار فإذا قال ”رها کر دم“ ای سرحتک بقع بہ المرجعی مع ان اصلہ کتابۃ ایضا وما ذلک إلا لأنه غلب فی عرف القوم استعمالہ فی الطلاق . وقد مر أن الصریح مالم يستعمل إلا فی الطلاق من ای لغة كانت. فقط.

حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ کی رائے کے مطابق میں نے آزاد کر دیا کہنا صریح یائن ہے، لہذا اس سے طلاق کی نیت ہو یا نہ ہو ایک طلاق یائن واقع ہوگی۔ (حسن الفتاویٰ ۲۰۲/۵)

”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ کا حکم

کوئی شخص اپنی بیوی کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ ”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ یا خطاب کیے بغیر کسی اور کے سامنے کہتا ہے کہ ”میں اپنی بیوی کو طلاق دیتا ہوں“ یا تحریر میں لکھ دیتا ہے، ان الفاظ کو ایک مرتبہ کہنے سے ایک طلاق رجعی واقعی ہوگی، دو مرتبہ کہنے سے دو طلاق ہوں گی، دو مرتبہ عدت رجوع کا حق ہوگا، تین مرتبہ کہنے سے طلاق مغلطہ ہوگی، بیوی حرام ہو جائے گی، بغیر حلالہ کے دوبارہ نکاح بھی ناجائز اور حرام ہوگا۔

إذا طلق الرجل تطلقاً رجعیاً أو تطلقاً قلیلاً أن یراجعها فی المدة.

(ہدایہ شرح البیہاب باب الرجعة ۲/۳۹۴ شرکت علمہ)

”تو فارغ ہے“ کہنے کا حکم

اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو ”تو فارغ ہے“ یا کسی اور سے کہا کہ میں نے اس کو فارغ کر دیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ جن علاقوں میں یہ لفظ بیوی کو نکاح سے فارغ کرنے کے لیے طلاق کے ہم معنی استعمال ہوتا ہے تو ”سرحتک“ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے اس لفظ سے ایک طلاق رجعی

واقع ہوگی، اور جن علاقوں میں یہ پکی طلاق یعنی نکاح سے مکمل فارغ کرنے کے لیے مستعمل ہو تو "یہ تو مجھ پر حرام ہے" کی طرح اس سے صریح بائن ہونے کی جہد سے بلائیت طلاق بائن واقع ہوگی۔

حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

یہ لفظ فارغ خطی کنایہ ہے اور چونکہ اس سے ایقاع بائن متعارف ہے، اس لیے بلائیت اس سے طلاق بائن واقع ہو جائے گی، اس لیے بلائیت اس سے طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

کما فی رد المحتار: فی قولہ حرام ما نصہ و سوائی و فروع البائن بہ ہلائتہ فی زماننا للمتعارف الی آخر ما قال و اطلال.

(۲۹۹/۳ باب الکتابۃ) (امداد الفتاویٰ ۲/۴۸۸، مطبوعہ مکتبہ

دارالعلوم)

حضرت مفتی رشید محمد حیات نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

لفظ فارغ خطی عرف میں طلاق کے لیے مستعمل ہے لہذا اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اگرچہ طلاق کی نیت نہ ہو۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تحت (قولہ حرام) فإن

سرحتك كنایة لکنہ فی عرف القوس غلب استعمالہ فی الصریح

فیذا قال رہا کس دم ای سرحتك یقع بہ الرجعی مع ان اصلہ کنایہ

ابضا وما ذلک إلا لانہ غلب فی عرف القوس استعمالہ فی المطلاق

وقد مر ان الصریح مالم یستعمل إلا فی المطلاق فی ای لغة كانت.

(رد المحتار ۲۹۹/۳، باب الکتابات طبع سعید)

اس میں امداد الفتاویٰ میں مذکور مسئلہ سے اختلاف کیا گیا ہے۔

(تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں احسن الفتاویٰ ۱۵۵/۵)

گوگلے کی طلاق کا حکم

گوگلے شخص اگر اپنی بیوی کو مخصوص اشاروں سے طلاق دیدے تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس اشارہ میں سوائے طلاق کے اور کوئی احتمال نہ ہو وہ صرف طلاق ہی کے لیے متعین ہو تو اس کی طلاق واقع ہو جائے گی ورنہ نہیں۔

قال في الملاحية: وطلاق كل زوج (إلى قوله) أو آخرتس بإشارته
المعهودة فإنها تكون كعبارة الناطق استحسانا. وفي الشامية
(المعهودة) أي المقررة بتصويت منه لأن العادة منه ذلك فكانت
الإشارة بيانا لما أجمل الآخرس.

(رد المحتار: ۳: كتاب الطلاق)

وفي الهندية وإن لم يكن له إشارة معروفة يعرف ذلك منه أو يشك
فيه فهو باطل كذا في المبسوط. (عالمگیریہ: ۶: کتاب الطلاق)
اگر کوئی شخص کھانا پاتا ہو تو بہتر صورت یہ ہے کہ لکھ کر طلاق دے۔ نقطہ

طلاق کے بعد انکار کرنے کا حکم

اگر دو عاقل بالغ مرد ایک مرد و دو عاقل گواہی دے کہ فلاں نے ہمارے سامنے اپنی بیوی
کو طلاق دی ہے، اور شوہر انکار کرے تب بھی قضاء طلاق ثابت ہو جائے گی ان دونوں میاں
بیوی میں تفریق کرادی جائے گی۔

ونصايها لغيره من المحقوف سواء كان الحق مالا أو غيره ككساح
وطلاق وكتابة رجلا أو رجل وامرأتان.

(تنوير الأبصار مع الدر: ۶۵/۵: كتاب الشهادة)

قال العلامة السرخسي: وإذا شهد شاهدان على رجل أنه طلق امرأته
فلاناً وجمد الزوج والمرأة ذلك عرفاً بينهما لأن المشهود به حرمتها
عليه والحل والعزرة حق الله تعالى فتقبل الشهادة عليه من غير
دعوى. (المبسوط للسرخسي: ۳/ ۱۷۰ باب الشهادة في الطلاق)

المرأة كالقاضي

عورت نے طلاق کے الفاظ کو خود سنایا کسی معتبر شخص نے عورت کو خبر دی کہ تمہارے شوہر
نے میرے سامنے تمہیں دو طلاقیں دی ہیں اور شوہر طلاق سے انکار کر رہا ہو ایسی صورت میں اگر
ایک یا دو طلاقیں رجعی ہو تو شوہر کو رجوع کرنے کا مشورہ دیا جائے گا کہ وہ قول یا میاں بیوی کے
مخصوص عمل کے ذریعہ طلاق سے رجوع کر لے، اگر طلاق بائن ہے تو دوبارہ نکاح کرے۔ اگر
طلاق بائن کے بعد دوبارہ نکاح نہ کر لے یا طلاق مغلطہ دی ہے تو عورت کے لیے ہرگز جائز نہیں

کہ اس شخص کو اپنے اوپر دینی کی قدرت دے بلکہ مکہ طریقت اختیار کر کے اس شخص سے جان چھڑانا فرض ہے۔ چاہے شوہر کو مال دیدے یا کہیں دوسری جگہ بھاگ جائے، یا پاکستان میں عدالتی طلع حاصل کر لے۔

قال ابن نجيم رحمه الله: والمرأة كالمقاضي إذا سمعته أو أخبرها عدل لا يصلح لها تمكينه هكذا اقتصر الشارحون وذكر البرازية وذكر الأوزجندی أنها ترفع الأمر إلى القاضي فإن لم يكن لها بينه تحلفه، فإن حلف لها إلا لم عليه ١ هـ ولا فرق في البائن بين الواحدة والثلاث (البحر المرائق ٣/٢٧٧ طبع دار المعرفة بيروت ويلمى شرح كنز الدقائق ٢/١٩٨ باب الطلاق)

طلاق، تلاق، تلاق کے الفاظ کا حکم

اگر تارج حروف سے واقف نہ ہونے کی وجہ سے کوئی شخص صریح طور پر طلاق کا لفظ استعمال کرنے کی بجائے طلاق، تلاق، جیسے الفاظ استعمال کرتا ہے تو ان الفاظ سے بھی طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ وہ دعویٰ کرے کہ میرا مقصد ذرائعاً تھا طلاق دینا نہیں۔

صریحہ مبطلہ استعمال إلا فیہ کطلت وانت طالق يقع الطلاق بها، أي بهذه اللفاظ وما يضمنها من التصريح ويدخل نحو طلاع، تلاع، وطلاك، نلاك، أو ط، ل، ق أو طلاق باش بلا فرق بين عالم وجاهل، وإن قال تعمدته تحويها لم يصدق قضاء.

(البر المحتار على هامش رد المحتار كتاب الطلاق باب التصريح ٣)

لفظ تاک سے طلاق نہیں ہوتی

کسی شخص نے اپنی بیوی کو کہا تجھے تاک، ہے طلاق ہے ل کہ حذف کر دیا تو اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔

قال في الهندية في الفصل الأول من الباب الثاني لا قلا عن البحر وإن حذف اللام فقال أنت طاق لا يقع وإن نوعاً.

(عالمگیریہ ١/٣٥٧، کتاب الطلاق) (أحسن الفتاوى ٥)

بغیر نام اور بغیر اشارہ کے طلاق

اگر شوہر بیوی کا نام لیے بغیر اسی طرح اس کی طرف اشارہ کیے بغیر طلاق کا لفظ استعمال کرتا ہے، مثلاً میں بیوی کے آپس میں کسی بات پر بحث و تکرار کے دوران، شوہر کہتا ہے طلاق، طلاق، طلاق۔ اس میں بیوی کی طرف کوئی نسبت نہیں کی نہ اشارہ کیا تو کیا اس سے طلاق واقع ہوگی یا نہیں؟

تو سمجھنا چاہیے کہ جب شوہر بیوی کے حق میں طلاق کا لفظ استعمال کرتا ہے تو اس سے طلاق واقع ہو جاتی ہے، اگرچہ جملہ نامہ (میں نے تجھ کو طلاق دی) نہ کہا ہو مگر کیونکہ بیوی کے حق میں جب مطلقاً طلاق کا لفظ بولا جاتا ہے اس سے پورا جملہ ہی مراد ہوتا ہے۔ تاہم اگر شوہر یہ کہے کہ میں نے طلاق نہیں دی، اور یہ لفظ بیوی کے حق میں نہیں کہا تو قسم کے ساتھ شوہر کا قول معتبر ہوگا۔

ولا يلزم كون الإضافة صريحة في كلامه لما في البحر لو قال طالق فقل له من عنت؟ فقال امرأتي طلقت امرأته (إلى قوله) ومؤيده ما في البحر لو قال امرأته طالق، أو قال طلقت امرأة ثلاثاً وقال لم أعن امرأتي يصدق ۱ھ۔

ويفهم منه أنه لو لم يقل ذلك تطلق امرأته لأن العادة أن من له امرأة إنما يحلف بطلاقها لا بطلاق غيرها ۱۔ إلخ

(رد المحتار ۲/۴۸۳ معيد مطلب سن بوش، يقع به المرجعي)

وفي كل موضع يصدق الزوج على نفي النية يصدق مع اليمين. (الفتاوى

ردیابہ کتاب الطلاق حکم التکذبات: ۳/۲۵۰)

طلاق نامہ لکھنے سے طلاق ہو جاتی ہے

جس طرح ربانی الفاظ سے طلاق واقع ہو جاتی ہے تو لکھ کر طلاق دینے سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ طلاق نامہ سے طلاق واقع ہونے کے لیے طلاق نامہ کا عورت تک پہنچنا بھی شرط نہیں، صرف لکھنے سے طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ نیز طلاق نامہ کسی اور سے لکھوانے کی صورت جب اس نے کہہ دیا کہ میری بیوی کو میری طرف سے طلاق ہے یہ لکھ کر دو تو اسی وقت طلاق واقع ہوگئی مگر چاہے ابھی تک کاتب نے نہ لکھا ہو۔ اور اسی وقت سے عدت بھی شروع ہوگئی۔

نقل فی الشامیة قبل باب المصوبع عن الہندیة ثم المرسومة لا تخلو

ایسا ان آرسل المطلاق بأن كتب أما بعد فانت طالق فلما كتب هذا يقع الطلاق وولزمها العدة من وقت الكتابة، وإن علق طلاقها بمجيء الكتاب بأن كتب إذا جاءك كتابي فانت طالق فجاءها الكتاب فقرأه أو لم تقرأ، يقع الطلاق كذلك في الخلاصة. (و بعد اسطر) ولو قال للكتاب اكتب طلاق امرأتي كان القرار بالطلاق وإن لم يكتب.

(رد المحتار ۲/۳۶۷ مطلب في الطلاق بالكتابة)

طلاق نامہ پر لاعلمی میں دستخط کرنا

اگر کسی شخص نے طلاق نامہ خود نہیں لکھا، نہ کسی اور سے لکھوایا، بلکہ دوسرے فریق نے اپنے طور پر طلاق نامہ لکھا اور شوہر سے لاعلمی میں دستخط کروالیا تو اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔ البتہ اگر شوہر نے طلاق نامہ کو پڑھ کر دستخط کر دیا یا دوسرے فریق نے پڑھ کر سنایا پھر دستخط لیا یا کسی اور طریقہ سے معلوم ہو گیا کہ اس میں طلاق کے الفاظ لکھے ہوئے ہیں اس پر دستخط لے رہے ہیں اور شوہر نے سمجھ کر دستخط کر دیا تو اس سے طلاق واقع ہو جائے گی۔

لما في الهندية: كل كتاب لم يكتبه بخطه ولم يحمله بنفسه لا يقع به الطلاق إذا لم يقر أنه كتابه.

(الفتاوى للعالمگیری كتاب الطلاق الفصل الثالث الطلاق بالكتابة رد المحتار مطلب الطلاق بالكتابة ۲/۳۶۷)

بیوی کا نام بدل کر طلاق دینا

اگر کسی شخص نے کسی مصلحت یا مجبوری کے تحت بیوی کا اصل نام بدل کر اس کی جگہ دوسرا نام استعمال کیا، قاطر کی جگہ قاجر، کہا سلیمہ کی جگہ حلیمہ، کہا عبیدہ کی جگہ عابدہ کہہ کر طلاق دی۔ اس صورت میں اگر بیوی کی طرف اشارہ نہیں کیا اور اس کو طلاق دینے کی نیت بھی نہیں کی تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی۔

اگر اپنی بیوی کی طرف کی طرف اشارہ کر کے نام بدل کر طلاق دی تو طلاق واقع ہو جائے گی۔

وفي الهندية قال: ولو قال امرأته الحبشية طالق ولا نية له في طلاق امرأته وامرأته ليست بحبشية لا يقع عليه. وعلى هذا إذا سمي لغير

اسمہا ولا نية له في طلاق امرأته.

(الفتاویٰ ثعلبیسگیریہ، ۱/۳۵۸ کتاب طلاق، الباب الثانی من الغاء الطلاق)

قال العلامة ابن ہمام: ولو قال امرأتي فلاله بنت فلان طالق وسماها
بغير اسمها لا تطلق امرأته إلا بالنية.

(فتح القدیر ۳/۳۵۳)

کمرہ سے باہر عورت کو طلاق

ایک قاضی صاحب نے دوسری شادی کی پہلی بیوی کو اطلاع ملی تو سخت برہم ہوئی اب
قاضی صاحب نے سوچ کوئی ایسی تدبیر ہو کہ دوسری بیوی کو کمرے لے آؤں اور اس وقت پہلی کو بھی
خوش رکھوں۔

چنانچہ قاضی صاحب نے نئی دہکن سے کہا کہ تم فلاں وقت باپردہ میرے کمرے آ جانا اور
میری بیوی کے واسطے مجھ سے مسئلہ پوچھنا۔

چنانچہ وہ عورت گھر آئی اور قاضی صاحب کی پہلی بیوی سے کہا کہ قاضی صاحب سے ایک
مسئلہ پوچھنا ہے، اب بیوی اسکو لے کر قاضی صاحب کے پاس گئی اور کہا ایک خاتون آئی ہے،
مسئلہ پوچھنا چاہتی ہے۔ قاضی صاحب نے کہا: اس کو کمرہ میں پردہ کے پیچھے بٹھاؤ۔

چنانچہ اس خاتون کو جو درحقیقت قاضی صاحب کی بیوی تھی پردہ کی آڑ میں بٹھا دیا۔
اور پہلی بیوی کو سامنے بٹھایا، اور قاضی صاحب نے کہا: اگر میں یہ کہوں کہ اس کمرہ کے باہر اگر کوئی
میری بیوی ہو تو اس کو میری طرف سے طلاق، تب تم خوش ہو جاؤ گے، بیوی نے کہاں ہاں بالکل
اطمینان ہو جائے گا، اس میں ناراضگی کی کیا بات رہی ہے۔ قاضی صاحب نے کہا:

وإن كانت لي زوجة خارج عن هذه الغرفة فهي طالقة فرحت زوجته
وضمكت حتى وضيت من القاضي، وبعد أيام قليل انكشف عليها
هذه المسألة هي عريس القاضي فتأملت على نفسها ورحبت علي
حويلة القاضي.

یعنی جب نئی دہکن سوال کے بہانہ سے کمرہ میں داخل ہو گئی تو قاضی صاحب نے کہا اگر
اس کمرہ سے باہر کوئی بیوی ہو تو اسے طلاق، اب بیوی خوش ہو گئی لیکن جب کچھ دنوں کے بعد
حقیقت حال معلوم ہو گئی تو اب اسوں کے سوا اور کیا ہو سکتا تھا، لہذا خاموش ہوئی۔

فون پر طلاق کا حکم

اگر کسی شخص نے فون پر اپنی بیوی کو طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائے گی، بعد میں اگر شوہر انکار کرے کہ میں نے کوئی فون نہیں کیا کوئی طلاق نہیں دی۔ تو اگر بیوی نے فون پر خود طلاق کے الفاظ سنے، یا کسی معتبر شخص نے اس کی اطلاع دی تو یہاں ”الحرمۃ کالقاضی“ کے قاعدہ پر عمل ہوگا جس کی تفصیل پہلے نثر ہو چکی ہے۔

عورت کے لیے جائز نہیں ہے شوہر کو اپنے اوپر قدرت دے بلکہ اس سے جان چھڑانے کی حتی المقدور کوشش کرنا ضروری ہے۔

DIVORCE (ڈائی ورس) دیدی کا حکم

آج کے دور میں بہت سے لوگ طلاق دینے کے لیے divorce کا لفظ استعمال کرتے ہیں خصوصاً انگریزی خواں طبقہ میں یہ لفظ طلاق کے لیے بہت مشہور ہو گیا ہے، انگریزی طلاق نامہ لکھنے والے تو یہی لفظ استعمال کرتے ہیں، یہ لفظ اردو میں ”طلاق دیدی“ کے ہم معنی ہے، لہذا اس سے بلائیت طلاق رجعی واقع ہوگی، اگر کسی نے اپنی بیوی کے حق میں یہ لفظ تین مرتبہ استعمال کیا تو تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: أن الصریح مالم يستعمل إلا في الطلاق من أي لغة كانت.

(رد المحتار کتاب الطلاق باب الکتابات: ۲/۲۹۹ مہج اہم سعید)

(انظر أيضا فتاویٰ عثمانی: ۲/۳۸۴)

موبائل پر طلاق کا مسیج بھیجنا

اگر کوئی شخص موبائل پر بیوی کے نام طلاق کا مسیج لکھے، مثلاً لکھا کہ میں نے تمہیں طلاق دی اس طرح کے الفاظ لکھتے ہی ایک طلاق واقع ہو جائے گی، اسی وقت سے عدت شروع ہو جائے گی، اگر بعد میں یہ مسیج منادے، بیوی کے پاس نہ بھیجے تب بھی طلاق ہوگئی۔ اس طرح اگر ایک یا دو طلاقیں دی ہیں تو رجوع کرنے کا حق ہوگا، اگر تین طلاقیں دیدی تو رجوع کرنے کا بھی حق نہ ہوگا۔

الکتابۃ نوعان: مرسومة تعني بالمرسومة أن يكون مصدرا ومعنونا

مثل ما ینکب الی الغائب (إلی قولہ) وإن كانت مرسومة يقع الطلاق
نوی أو لم یسو ثم المرسومة لا تخلو إما أن أرسل الطلاق بأن کتب
أما بعد فأنست طالق، فکما کتب هذا يقع الطلاق وتلزمها العدة من
وقت الكتابة. (رد المحتار: ۲/۳۶۶ مطلب فی الطلاق بالکتابۃ)

انٹرنیٹ اور ای میل پر طلاق

انٹرنیٹ ای میل پر طلاق لکھنے سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے، چاہے لکھنے کے بعد
منادے یا نہ منادے ہوگی کے پاس بھیج دے، اس کو پہنچے یا نہ پہنچے ہر صورت میں طلاق واقع
ہو جائے گی، البتہ اگر اس طرح لکھے کہ جب یہ طلاق نامہ تیرے پاس پہنچے تو تجھے طلاق اس
صورت میں اگر طلاق نامہ نہ پہنچے تو طلاق واقع نہ ہوگی، اگر یہی کے پاس پہنچ گیا تو پہنچے ہی
طلاق واقع ہو جائے گی۔ (رد المحتار: ۲/۳۶۶ مطلب فی الطلاق بالکتابۃ)

طلاق کے گواہاں اور شوہر میں اختلاف

اگر دو معتبر عادل گواہ طلاق کی گواہی دے اور شوہر طلاق سے انکار کرتا ہو تو ایسی صورت
میں طلاق واقع ہو جائے گی، شوہر کا انکار معتبر نہیں۔

قال العلامة المرغبیانی رحمہ اللہ: وما سوی ذلك من الحقوق یقبل
فیها شهادة رجلین أو رجل وامرأتین۔

(شرح البدایۃ ۲/۶۵۴)



فصل فی الطلاق والکناہ

کناہات طلاق سے مراد، وہ الفاظ جو عرف اور اصطلاح میں طلاق کے معنی پر دلالت کرنے کے لیے خاص نہ ہو، البتہ جدائی اور دوری کے معنی پر دلالت کرنے کی وجہ سے، ان الفاظ سے طلاق کا معنی مراد لینا یا اس کے علاوہ کوئی اور معنی مراد لینا دونوں باتوں کا احتمال ہو، لہذا الفاظ کناہی سے طلاق واقع ہونے کے لیے طلاق کی نیت یا طلاق کا کوئی قرینہ دلالت حال یا محل کی صورت میں پایا جانا ضروری ہے، اور الفاظ کناہی سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے، اس سے نکاح ختم ہو جاتا ہے، عدت کے دوران بھی رجوع کرنے کی گنجائش نہیں رہتی ہے، البتہ ایک یا دو طلاق کی صورت میں طرفین آپس کی رضامندی سے دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں اور تین طلاقیں کی صورت میں بغیر حلال کے دوبارہ نکاح کی بھی گنجائش نہیں رہتی بلکہ مفظہ ہو کر حرام ہو جاتی ہے۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ: کناہہ عند الفقہاء ما لم یوضع لہ

ای الطلاق واسمہ وغیرہ فالکناہات لا تطلق بہا قضاء إلا بنیۃ أو

دلالة الحال وہی حالة مفاکرة الطلاق أو الغضب۔ (الدر المختار علی

ہامش رد المحتار: ۲۹۷/۳ باب الکناہات)

بیوی کو ”ماں بہن“ کہنے کا حکم

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو لڑائی اور غصہ کے وقت کہتا ہے تو میری ”ماں بہن“ ہے آیا اس لفظ سے کوئی طلاق واقع ہوگی یا نہیں؟ کیونکہ ماں بہن کے ساتھ تشبیہ کی صورت میں تو ظہار کا حکم ہوتا ہے، جبکہ یہاں کوئی حرف تشبیہ موجود نہیں اس مسئلہ میں حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ اس سے طلاق بائن واقع ہوگی۔

کیونکہ غصہ کی حالت نیت طلاق کا قرینہ ہے، ان کی پوری تحقیق انہی کے الفاظ میں نقل کی جاتی ہے:

ایک آدمی نے اپنی عورت کو کہا کہ تو میری ماں ہے یا تو میری بہن ہے، (انت ای او انت اختی) اور حرف تشبیہ میں سے کوئی حرف ذکر نہیں کیا، آیا طلاق واقع ہو جائے گی یا نہیں؟



طلاق واقع ہو جائے گی۔

قال في شرح التنوير إلا ينو شينا أو حذف الكاف لغا، وفي الشامية (قوله لغا) لأنه مجمل في حق التشبيه لما لم يعين مراد مخصوص

(المحتمل بشيئ فتح. (ردالمحتار ۶۲۶/۲)

اس کے طلاق ہوا کہ تحقیق ارادہ طلاق کی صورت میں طلاق واقع ہو جائے گی، اس کے بعد علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

"وفيه حديث رواه أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول لامرأته يا أخية فذكر ذلك ونهى عنه ومعنى النهي قرينه من لفظ التشبيه ولو لا هذا الحديث لكان من أن يقال هوظهار لأن التشبيه في أنت أمي أقوى منه مع ذكر الأداة واللفظ بالإنجية استعارة بلا شك وهي مبنية على التشبيه لكن الحديث أضاف كونه ليظهر أيا حيث لم يبين فيه حكما سوى الكراهة والنهي فعلم أنه لا ينافي كونه ليس بظهارا من التصريح بأداة التشبيه شرعا.

(ردالمحتار ۶۲۶/۲)

ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس تحقیق کا حاصل یہ ہے کہ حذف اداء تشبیہ کی صورت میں بمقتضائے قیاس بطریق اولیٰ وقوع طلاق یا ظہار کا حکم ہونا چاہیے، مگر حدیث کی وجہ سے قیاس کے مطابق حکم نہیں لگایا جائے گا، ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کے استدلال میں یہ اشکال ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شخص کے بارے میں قرآن ۔ یہ علم تھا کہ اس نے یہ الفاظ بیعت طلاق نہیں کیے اور اس وقت ان الفاظ سے طلاق کا عرف عام بھی نہیں تھا، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق کا حکم نہیں فرمایا، طلاق کی نیت یا عرف کی صورت میں حدیث سے عدم وقوع ثابت نہیں ہوتا، لہذا بمقتضائے قیاس تشبیہ یلغ سے بطریق اولیٰ طلاق یا کن واقع ہوگی۔

كما يثل عليه ما نقلنا عن الشامية عن قول ابن الهمام نفسه فعلم

ينعني مراد مخصوص لا يحكم بشيئ ۱ هـ، قال الشيخ الأنور رحمه

اللہ تعالیٰ قال العلماء لا بد فی الظہار من التشبه وإذا قال أنت أمی لا یكون ظہاراً بل لغو، أقول لا بد من أن یكون طلاقاً باننا عند النية وقد روی عن أبی یوسف رحمه الله تعالى فی العمدة (العراق الشدی ۳۸۰) وقال الحافظ العیسی رحمه الله تعالى تحت باب إذا قال لامرأته وهو مكره هذا أختی فلا شیء علیه، قال ابن بطال أراد البخاری رحمه الله تعالى بهذا الثوب رد قول من نهی أن یقول الصبیح لامرأته، یا أختی فمن قال لامرأته كذلك وهو یبوی ما نواه إبرأهم علیه الصلاة والسلام فلا یضره شیء.

قال أبو یوسف رحمه الله تعالى إن لم یكن له نية فهو تحريم وقال محمد بن الحسن لم یظہار إذا لم یكن له نية ذكره الخطابی. (عمدة القاری ۲۰/۲۵۰)

وقال ایضاً فی باب الظہار اعظم إن الألفاظ التي یصیر بها المرأ مظاهراً علی نوعین: صریح نحو أنت علی کظهر أمی أو أنت عبدی کظهر أمی وکنایة نحو أن یقول أنت علی کلهی و مثل أمی أو نحوهما یعتبر فیہ نية فإن أراد ظہاراً کان ظہاراً وإن لم یصر ظہاراً وعند محمد بن الحسن رحمه الله تعالى هو ظہار کوعلی بن یوسف رحمه الله تعالى هو مثله إن کان فی الغضب وعنه أن یكون إیلاء وإن نوى طلاقاً کان طلاقاً باننا. (عمدة القاری ۲۰/۲۸۱)

عمدة القاری کی عبارت اولی میں اداة تشبیہ بخدوق ہے، اور عبارت ثانیہ میں مذکور ہے، معہذا دونوں میں حکم واحد ہے، اسی طرح حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی دونوں صورتوں میں حرمت تحریر فرمائی ہے:

ونصہ تحت قوله تعالى: (وإن الله لعفو غفور) أي عما كان منكم في حال الجاهلية وهكذا ایضاً عما خرج من سبق اللسان ولم یقصد إلیه المنکلم کما رواه أبو داؤد أن رسول الله صلی الله علیه وسلم سمع رجلاً یقول لامرأته یا أختی فقال أختک هی؟ فلهذا إنکار ولكن لم یحرمها بمجرد ذلك لأنه لم یقصدہ ولو قصدہ لحرمت علیه لأنه لا

فرق علی المصحیح بین الأم وبن غیرها من سائر المحارم من أخت
وعمة وخالة وما أشبه ذلك.

(تفسیر ابن کثیر: ۱/۴: ۳۱۱)

غرضیکہ حذفی اداۃ تشبیہ کی صورت میں بھی نیت یا عرف طلاق سے طلاق بائن ہو جاتی
ہے۔ آج کل عرف عام میں یہ الفاظ صرف طلاق ہی کے لیے متعین ہیں، لہذا بدون نیت بھی
طلاق بائن واقع ہو جائے گی، بلکہ زوج کوئی دوسری نیت بتائے تو بھی طلاق ہی کا حکم دیا جائے
گا، اس کا قول خلاف ظاہر ہونے کی وجہ سے قبول نہیں کیا جائے گا۔

العبارة السابقة:

(۱) قال المحقق رحمه الله تعالى تحت قوله باب إذا قال لامرأته
وهو مكره هذا أحمي فلا شيء عليه إلخ قال ابن بطلال أراد بملك رد
من كره أن يقول لامرأته يا أحمي وقد روي عبد الرزاق عن طريق أبي
ثيممة العجمي عن النسي صلى الله عليه وسلم على رجل وهو يقول
لامرأته يا أحمية فزجره قال ابن بطلال ومن ثم قال جماعة من العلماء
بصير بذلك مظاهرا إذا قصد ذلك فأرشدته النسي صلى الله عليه وسلم
إلى اجتناب اللفظ المشكل. (فتح الباري شرح صحيح البخاري
۳۴۰/۹)

(۲) وقال الشيخ محمد زكريا رحمه الله تعالى وقال الباجي إن قال
أنت علي كأمي فقد قال مالك وهو مظاهر قال أبو القاسم كانت له
بنة أو لا قال ابن القاسم وكذلك إن قال أنت أمي خلافا لأبي حنيفة
والشافعي في قوليهما إن لم ينو الظهار فهو محمول على البر والكرامة
إنتهى. (أوجز المسائل ۵۷/۱۰)

(۳) وقال العلامة أبو الوليد الباجي رحمه الله تعالى وإن أثبت
للمجمل حكم المجمل لقال أنت علي كأمي فقد قال مالك رحمه الله
تعالى هو مظاهر قال الشيخ أبو القاسم كانت له بنة أو لم تكن قال
ابن القاسم وكذلك إذا قال له أنت أمي قال القاضي أبو محمد
خلافا لأبي حنيفة والشافعي رحمهما الله في قوليهما إن لم ينو الظهار

فہانہ محمول علی البر والکرامة وهذا يقتضي أن يكون مظاهراً إن لم
تكن له نية جملة وأما إن كانت له نية الإكرام أو البر فيجب أن لا
يكون مظاهراً. (المنقى ۳۸/۴)

(۴) وقال العلامة السہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ تحت "باب فی
الرجل يقول لامرأته يا أختي" ويحتمل أن يكون النهي عنه والكرامة
سد الباب فانه يحتمل أنه إذا لم ينيه على ذلك يعتدون فيه ويمكن أن
يتكلموا بلفظ يؤدي إلى الظهار فتحرم عليه وتجب الكفارة أو
العقوبة إن شاء الله تعالى في الظهار، قال الحافظ قال ابن بطال ومن ثم قال
جماعة من العلماء يصير بذلك مظاهراً إذا قصد ذلك فأرشده النبي
صلى الله عليه وسلم إلى الاحتياط باللفظ المشكل، قال وليس بين هذا
الحديث وبين قصة إبراهيم معارضة لأن إبراهيم عليه السلام إنما
أراد بها أنها أخته في الدين لعل ذلك ونوى أخوة الدين لم
يضره. (بذل المجهود ۷۷/۴)

نقطہ ۲۱ معرہ ۹۹

حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر الطلاق واقع نہ
ہوگی، چنانچہ ان سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تم میرے ساتھ نہیں
آؤ گی اپنے گاؤں چھوڑ کر نہیں آؤ گی، تو میری ماں اور بہن ہے، اتنا کہہ کر مرد چلا گیا اس کا
شرعی حکم کیا ہے؟

جواب: تو میری ماں، بہن ہے کہنے سے کوئی طلاق واقع نہیں ہوتی یہ جملہ لغو ہے،
صورت مسئلہ میں عورت بدستور اپنے شوہر کے نکاح میں ہے، اگر علیحدگی مقصود ہو تو شوہر کو صریح
الفاظ سے طلاق دینا چاہیے۔

لغا في الذر المختار: وإن نوى بانت علي مثل أمي أو كأمي إلى قوله
برا وظهرا أو طلاقا صحت نيته ووقع مانوا. لأنه كناية وإلا ينوشنا
أو حذف الكاف لغا وتعين الأدنى.

(شامیہ کتاب الطلاق باب قضاء ۴۷۰/۳ معبد عتای عثمانی ۳۶۸/۲)

حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا

کہ اگر بیوی سے کہے کہ ”تو میری ماں ہے“ یہ جملہ لغو ہے اس سے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔ (امداد الفتاویٰ ۳/۵۷۵ باب التلہار) نیز دیکھئے امداد المفتین ۶۱۵

اس دور میں لوگ عموماً اس جملہ سے طلاق ہی مراد لینے لگے ہیں، اس سلسلہ میں حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ کی رائے و قیع معلوم ہوتی ہے، اور دلائل کے اعتبار سے بھی دوسرے اقوال کے مقابلہ میں قوی ہے، قرید موجود ہونے کے وقت اس جملہ سے طلاق بائن واقع ہونے کا قول ہی رائج ہے، لہذا فتویٰ کے لیے اس قول کو اختیار کیا جائے۔ فقط ابن شامی رحمہ اللہ عت۔

لفظ ”حرام“ صریح بائن ہے

کوئی شخص اپنی بیوی کو کہے ”تو مجھ پر حرام ہے۔“ یا تجھے اپنے اوپر حرام کرتا ہوں۔“ یہ صریح بائن ہے۔ اس سے بدون نیت بھی طلاق بائن واقع ہو جاتی ہے، یہ جملہ ایک دفعہ استعمال کرے تو ایک طلاق بائن ہوگی۔

اس پر سب کا اتفاق ہے، لیکن اگر اس جملہ کو شوہر بیوی کے حق میں تین دفعہ استعمال کرے تو بقیہ دونوں طلاقیں واقع ہو کر بیوی بیٹھ کے لیے حرام ہو جائے گی، یا ایک طلاق بائن واقع ہونے کے بعد بقیہ دو دفعہ سے کوئی مزید طلاق واقع نہ ہوگی، اس میں علماء کی آراء مختلف ہیں حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ تین دفعہ طلاقیں واقع ہوں گی۔ چنانچہ احسن الفتاویٰ ۵/۱۸۲ میں مذکور ہے:

سوال: ایک شخص نے اپنی منکوحہ کو کہا کہ تو میرے اوپر حرام ہے، حرام ہے، حرام ہے، حرام کا لفظ تین بار کہا تو کیا اس سے تین طلاقیں واقع ہوں گی یا نہیں؟

جواب: لفظ ”حرام“ طلاق صریح بائن ہے، اس سے بدون نیت بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے لہذا تین بار کہنے سے تین طلاقیں واقع ہو گئیں، اب اس بیوی کے ساتھ دوبارہ نکاح نہیں ہو سکتا ہے۔

قال فی التنبیہ: قال لامرأته أنت علی حرام (الی قولہ) وبفتی بانہ طلاق بائن وإن لم یبنو وفي الشرع لعلیہ العرف. (رد المحتار:

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے، لفظ حرام تین دفعہ استعمال کرنے سے ایک طلاق بائند واقع ہوگی، چنانچہ ائمہ اور مفتیین ص ۶۲۵ میں ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا کہ لفظ حرام پہلی دفعہ کہنے سے طلاق بائند واقع ہوگئی تو پھر دوسری اور تیسری دفعہ جو ان غلطیوں کو استعمال کیا تو اس سے دوسری طلاقیں واقع نہیں ہوں گی اب عدت کے اندر اور عدت کے بعد جب چاہیں ہتراضی طرفین نکاح جدید کر سکتے ہیں حلالہ کی ضرورت نہیں۔

والدلیل علی ما فی الشامی من کتابة الطلاق وقد صرح فی الشامی
اولاً بان حلال الله عليه حرام بالعربية أو بالفارسية لا يحتاج إليه نية
إلى قول وهو الصحيح المفسى به للعرف وأنه يقع به البائن لأنه
المستعار في الشامی ۴/۸۶ و أيضاً فی الشامی من الطلاق وإذا طلقها
تطبيقاً بنية ثم قال في الشامی عندها أنت علي حرام أو بريقة (إلى قوله)
وهو يريد به الطلاق لم يقع عليها شيء شامی مصر ۲/۸۳ و أيضاً
قال فی الشامی تحت قول الفقهاء المختار والصريح يلحق البائن ثم
قوله والصريح لا يحتاج إلى النية ولا يرد أنت علي حرام على المعنى
به من عدم توقفه على النية مع أنه لا يلحق البائن ولا يلحقه البائن
لكونه بائناً لما أن عدم توقفه على النية أمر عرض فلا يحجب أصل
وضعه. (شامی ۲/۸۱)

البائن لا يلحق بالبائن

حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ نے فرمایا کہ لفظ حرام اصل وضع کے اعتبار سے طلاق کے صریح الفاظ میں سے نہیں، بلکہ الفاظ بائن میں سے ہے، عرف میں طلاق کے لیے بکثرت استعمال ہونے کی وجہ سے صریح بن گیا، اس لیے بیوی کے حق میں لفظ حرام متعدد بار استعمال کرنے کی صورت میں ایک طلاق بائند واقع ہوگی، اور بقیہ الفاظ لغو شمار ہوں گے۔ اس سلسلہ میں ان کا مفصل فتویٰ سوال و جواب کی صورت میں نقل کیا جاتا ہے:

سوال: بخد مت شجی واستاذی مد ظلم!

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ!

ہندو نے حضرت والا کی خدمت میں ایک فقہی سوال لکھا تھا، حضرت والا نے اس کا

جواب یوں تحریر فرمایا:

اس کے لیے مراجعت کرنی ہوگی، اور وقت بھی درکار ہے لہذا اگر یہ سوال الگ ارسال فرمادیں تو اس کی مستقل تحقیق کرنی جائے۔

حضرت والا کی ہدایت پر عمل کرتے ہوئے بندہ الگ سے اس سوال کو دوبارہ مزید منع کر کے لکھ رہا ہے۔

سوال: وہ طلاق بائن جو عرف کی وجہ سے صریح بن گئی ہے، اس سے طائیت کے بھی طلاق ہو جاتی ہے (مثلاً تو مجھ پر حرام ہے، تو آزاد ہے، وغیرہ) کیا وہ طلاق سابق (خواہ وہ صریح ہو یا ظاہری) کے دوران لاحق ہو جائے گی؟

رد المحتار (حسن الفتاویٰ) کی درج ذیل عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ لاحق نہیں ہوگی:

قال ح: ولا يرد استحقاق حرام على المصطفى به من عند توقفه على النية مع أنه لا يلحق البائن، ولا يلحقه البائن لكونه باننا لما أن عدم توقفه على النية أمر عارض له لا يمس أصله وأصله وضعه.

اسی عبارت کے مطابق اعدا و متعین میں عدم حقوق کا فتویٰ مذکور ہے۔ مگر رد المحتار ۳/۳۸۸ کی درج ذیل عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ لاحق ہو سکتی ہے۔

(قوله يلحق البائن البائن) المراد بالبائن الذي لا يلحقه البائن هو ما كان بملحقه الكساية لأنه هو الذي ليس ظاهراً في انشاء الطلاق.

اس عبارت میں طلاق بائن بالکسایہ (غائی) کے عدم حقوق کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ یہ انشاء طلاق میں ظاہر نہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو طلاق انشاء طلاق میں ظاہر ہو اس کو لاحق ہونا چاہیے، اور طلاق بائن صریح (مثلاً تو مجھ پر حرام ہے، تو آزاد ہے وغیرہ) تو انشاء طلاق میں ظاہر ہے لہذا اس کو بھی طلاق سابق سے لاحق ہونا چاہیے۔

حسن الفتاویٰ ۵/۱۸۳ میں اسی کے مطابق حقوق کا فتویٰ مذکور ہے۔

اس بارے میں صحیح بات کیا ہے؟

سائل: مولانا محمد عامر صاحب

دارالافتاء دارالارشاد نظام آباد کراچی

جواب: مکرری السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

ردالمحتار میں حقوق کی بحث تفصیل سے پڑھی جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ صورت مسئلہ میں طلاق ثانی لاحق نہیں ہوگی، جیسا کہ اہل ائمہ میں مذکور ہے اور اس میں جو خوالہ دیا ہے وہ بھی اس پر صریح ہے، علامہ شامی کی جس عبارت سے آپ کو اشکال ہوا ہے یعنی: "لأنه هو الذي ليس ظاهراً في انشاء الطلاق" اس کا مطلب ہے "لیس ظاہراً باعتبار اصلہ" چنانچہ خود انہوں نے اگلے صفحے پر "قوله أو ابتك بتطبيقه" کے تحت اس کی تقریر یا صراحت کر چکی ہے، فرماتے ہیں:

وأشار به إلى أنه لا يشترط اتحاد اللفظين، فشمّل ما إذا كان الأول بلفظ الكناية والثاني بعد كون الثاني بلفظ الكناية كالخلع ونحوه. معاً يتوقف على النية، ولو كان الأول الأصل كانت حرام.

صورت مسئلہ میں عدم حقوق پر مبنی دلائل حریہ ہیں:

۱۔ بائن کے بائن کو لاحق نہ ہونے کی علت صریح کتب فقہ میں یہ بیان کی گئی ہے کہ ثانی کو اخبار عن الاول قرار دینا ممکن ہوتا ہے، اسی لیے درمختار میں فرمایا: "إذا لم يكن جعله لإخبار عن الأول" اور "أنت حرام" میں ایسا ہی ہے۔

۲۔ کافی حاکم سے علامہ شامی نقل فرماتے ہیں:

"وإذا طلقها بتطبيقه بانه لم قال لها في علقها أنت على حرام... وهو يريد به الطلاق لم يقع عليها شيء، لأنه صادق في قوله هي على حرام. ۱ھ.

علامہ شامی اس پر لکھتے ہیں: "أي لأنه يمكن جعل الثاني خبراً عن الأول" یہاں علت وقوع طلاق کے موقوف علی الذیہ ہونے کو قرار نہیں دیا، بلکہ اس بات کو علت قرار دیا ہے کہ ثانی کو اخبار عن الاول بنانا ممکن ہے، اور عرف سے توقف علی الذیہ ختم ہوا ہے، احتمال الاخبار ختم نہیں ہوا۔

۳۔ علامہ شامی نے نہایت مضبوط دلائل سے ثابت کیا ہے کہ البائن یلحق بالصریح میں صریح سے مراد صریح رجعی ہے، صریح بائن نہیں، لہذا صریح بائن کو بائن لاحق نہیں ہوتی، اور "أنت على حرام" صریح ہونے کے باوجود بائن ہے، شامی میں پوری بحث غور سے پڑھنے پر امید ہے کہ آپ کو کوئی اشکال نہیں رہے گا۔

حسن الفتاویٰ: ۱۸۳/۵ میں حقوق کے مسئلے سے بحث نہیں فرمائی مگر صرف حرام کے صریح ہونے کا ذکر ہے، البتہ تو سین میں لکھا ہے کہ اس پر اشکال و جواب تہہ میں ہے یہ تہہ مجھے نہیں ملا، لیکن رد المحتار کی پوری بحث پڑھنے کے بعد کم از کم بندے کو کوئی اشکال نہیں کہ یہ طلاق لائق نہیں ہوگی۔ n

بندہ محمد تقی عثمانی ۱۶ شوال ۱۴۳۳ھ (فتاویٰ عثمانی: ۲۷۶/۲)

بہر حال چونکہ بیوی کو نکاح سے جدا کرنے کے لیے ہر علاق میں لفظ حرام بکثرت استعمال ہوتا ہے جسے صریح طلاق کا استعمال ہوتا ہے، یعنی بیوی کو مستقل طور پر نکاح سے جدا کرنے کے لیے، اس لیے اس لفظ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے، اب جبکہ عرف کی وجہ سے اس کے صریح ہونے میں کوئی تردد باقی نہیں رہا، تو صریح لفظ حرام سے ہر دفعہ مستقل طلاق واقع ہونے میں حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کوئی شک نہیں کیا جائے گا۔

تاہم اگر کوئی دینے دوسرے اہل علم کے رائے کو صحیح سمجھے اور ان کے قول پر عمل کرے تو فیما بینہ و بین اللہ ان کے قول پر عمل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

احسان اللہ شاہ صاحب
۲۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۳ھ

سندھ میں ”پھٹی کیم“ طلاق صریح بائن ہے

سندھی زبان میں ”پھٹی کیم“ چھوڑ دی کے معنی میں مستعمل ہے، جو کہ طلاق صریح ہے۔ مزید اس میں چھوڑ دی کے مفہوم کے ساتھ وصف شدت بھی ہے، یعنی کیم کا صحیح ترجمہ ”پھینک دی“ بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ”تحقیر کے ساتھ پھینک دی“ شدت اور مبالغہ کی وجہ سے لفظ حرام کی طرح اس سے بھی طلاق بائن واقع ہوگی، صریح ہونے کی وجہ سے نیت کی حاجت نہیں، اگر کوئی اس کو ایک دفعہ کہے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی، اور تین دفعہ کہے تو تین طلاقیں سے عورت مغفلہ ہو جائے گی۔

قال في الشامية: تحت قوله حرام ومباہی وقوع البائن به بلامية في زماننا المتعارف فبان مرسئك كناية لكنه لم يعرف الفرس غلب

استعماله فی الصریح فاذا قال: "وها کردم" أي سرحتك يقع به الرجعي مع أن أصله كناية أيضا وما ذلك إلا لأنه غلب في عرف الغرض استعماله في الطلاق، وقد مر أن الصریح مالم يستعمل إلا في الطلاق من أي لغة كانت.

(ردالمحتار باب الكتابات: ۲۹۹/۳)

نیز در کتاب من الفتاویٰ ۱۳۰/۵

”رشتہ ختم ہو چکا“ کہنے کا حکم

اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہہ دیا کہ رشتہ ختم ہو چکا ہے یہ طلاق کے الفاظ ہائے میں سے ہے، اگر شوہر طلاق کی نیت سے کہے یا اگر وہ طلاق یعنی طلاق کا قرینہ موجود ہو تو اس سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔

ولو قال لها لا نکاح بيني وبينك أو قال لا بيني وبينك نکاح يقع الطلاق إذا لوى. (عالمگیریہ: ۳۷۵/۱ مکتبہ حجاز)

”جواب دیدیا“ کا حکم

اگر کسی شخص نے اپنی کو کہا تجھے جواب دیدیا یا کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو جواب دیدیا دونوں صورتوں میں اس سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔

چنانچہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا کہ یہ لفظ ”میری طرف سے جواب ہے“ عرفاً کتایہ ہے طلاق سے جیسا کہ اہل زبان پر حتمی نہیں ہے، اور یہ کتایہ کی اقسام میں سے وہ قسم ہے جس میں رد اور سب کا احتمال نہیں بلکہ محض جواب میں مستعمل ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس قسم کا حکم یہ ہے کہ صرف حالت رضاء میں نیت شرط ہے دلالت حال یعنی غضب اور ندامت میں شرط نہیں۔ کما صرح به الفقہاء (الی قولہ) اور چونکہ اس لفظ کو اہل عرف قطعی فیصلہ کے معنی میں استعمال کرتے ہیں اور قطعی فیصلہ کا اثر ہے اور وہ مخصوص ہے ہائے کے ساتھ اس لیے طلاق بائن ہوگی۔

کما حقق العلامة الشامي تحت قول الدر المختار (حرام) وقال بعد

البحث الطلقة باله الجاحل أنه لما تعذر فيه ما ذكره من الإطلاق

معناه تحریم الزوجة وتحريمها لا يكون إلا بالبائن. (مزیل تفصیل کے

لیے دیکھئے امداد الفتاویٰ ۲/۱۲۴۳ مکتبہ دارالعلوم کراچی)

حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی رحمہ اللہ نے امداد الفتاویٰ کے اسی مسئلہ کی تائید اور تفسیر

کرتے ہوئے فرمایا کہ میری طرف سے جواب ہے ”یہ لفظ عرفاً کنایہ ہے، جبکہ بیوی کے حق میں

بولا جائے اس سے طلاق بائن ہوگی، اب وہ گئی یہ بات کہ اس لفظ کے ضمن وقوع ہونے پر بھی تین

ملاقاتیں کیوں واقع نہیں ہوگی تو اس کی بیحد درختار میں موجود ہے:

البائن لا يلحق بالانثى ۹ھ. (المختار کتاب الطلاق و باب

الطلاق ۳۰۸/۳)

جب ایک طلاق بائن واقع ہو جائے تو اسکے بعد طلاق بائن لاحق نہیں ہوتی، لفظ کنایہ کو

تکرر کہنے سے بھی ایک ہی طلاق ہو جاتی ہے۔

(فتاویٰ مکتبہ دارالعلوم کراچی ۵۸۰/۱۶)

حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ ”جواب

دیدہ“ سے طلاق رجعی واقع ہوگی چنانچہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”جواب

دیدہ“ عرف میں طلاق کے لیے مستعمل ہے اس لیے اگر دو مرتبہ بولا جائے تو طلاق بائن ہو جائے کہ

لڑکے نے جواب دینے کا اقرار کیا ہے تو ایک طلاق رجعی واقعی ہوگئی۔ (امجد السغائی

۱۹۲/۵۰)

بندہ کی رائے میں احتیاط اسی میں ہے کہ پہلے قول پر عمل کیا جائے۔ اگر بیوی کے حق

میں یہ لفظ استعمال کیا جائے تو عدت کے دوران یا عدت کے بعد تہیہ نکاح کر لیا جائے، اگر

کے بغیر میاں بیوی والا تعلق نہ رکھا جائے۔ (ابن شائق عقائد اللہ عنہ)

غیر مدخول بہا کو تین طلاقیں دینے کا حکم

اگر کوئی شخص اپنے غیر مدخول بہا عورت کو تین لفظوں سے تین طلاقیں دے تو اس سے

عورت پر صرف ایک طلاق بائن واقع ہوگی، بقیہ دونوں لفظ محل موجود نہ ہونے کی وجہ سے

ہوں گے۔ اور اگر اس کو بیک لفظ تین طلاقیں دیدے (مثلاً کہ تجھے تین طلاق) تو اس۔

عورت تین طلاقیں کے ساتھ مطلق ہو جائے گی۔

بینہما (رد المحتار ۳/۳۰۰ باب الکئیات)

طلاق دینے کے بعد عدو طلاق میں شک ہونے کا حکم

زیر نے اپنی بیوی کو طلاق دی مگر یہ یاد نہیں رہا کہ تین طلاق دی ہے یا دو اور کسی جانب رجحان بھی نہیں، تو ایسی صورت میں چونکہ دو طلاقیں جیتی ہے اس لیے دو طلاقیں مانی جائے گی، لیکن اگر عورت کو تین میں شک نہ ہو بلکہ یقین ہو کہ شوہر نے تین طلاقیں ہی دی ہیں، تو اس کے لیے شوہر کے پاس رہنا اور میاں بیوی کا تعلق رکھنا جائز نہیں، بلکہ جس طرح ممکن ہو سکے شوہر کے عدو طلاق اختیار کر لینا ضروری ہے اور اگر اس کو بھی دو یا تین کی عدد یاد نہ رہا ہے بلکہ شک ہے تو اس کے لیے شوہر کے پاس رہنا جائز ہے۔

قال فی الخلاصۃ: وجعل حلف بالطلاق وشك الرجل أنه طلق واحدة أو ثلاثاً فهي واحدة حتى يثبت أو يكون أكثر ظنه على خلافه.

(۶/۲۲۰ ہکذا فی امداد الباری ۳/۳۸۷)



باب التعلیق

بعض وقت مطلق طلاق دی جاتی ہے، مثلاً اگر فلاں کے گھر میں عقی تو تجھے طلاق ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ جب تک فلاں کے گھر نہیں جائے گی اس وقت تک طلاق واقع نہ ہوگی، لیکن جب اس شرط کے بعد فلاں کے گھر جائے گی تو طلاق واقع ہو جائے گی۔

قال العلامة المحقق رحمه الله: وتنعزل اليمين بعد وجود الشرط مطلقا لكن إن وجد في الملك طلق وعق وإلا لا.

(الدر المختار علی هامش رد المختار: ۳/۳۵۵ ایم سعید)

وفي الشارحان (۳/۳۰۵) قال لا مراه إن دخلت الدار فانت طالق
فلدخلت امرأته وقع الطلاق لوجود الشرط.

تعلیق بعدم اداء قرض

اگر طلاق کو کسی امر ممکن کے ساتھ مطلق کیا لیکن شرط مکمل ہونے سے قبل کوئی عذر لاحق ہو گیا جس کی وجہ سے شرط مکمل نہیں ہو سکی، اب طلاق واقع ہوگی یا نہیں؟ اس بارے میں حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک سوال کا جواب ملاحظہ فرمائیں۔
سوال: زید نے جالد سے کہا کہ اگر میں نے کل تک تمہارا قرض ادا نہیں کیا تو میری منکوحہ مغلطہ ہو جائے گی۔

امر مطلوب یہ ہے کہ اگر خالد کل صبح فوت ہو گیا یا لا پڑ ہو گیا یا کہیں چلا گیا یا کسی ظالم نے اسے گم کر دیا یا حکومت نے کسی جرم کے تحت اسے قید کر لیا کہ وہاں تک زید عادتاً نہیں پہنچ سکتا، پس ان سب صورتوں میں کہ زید نے خالد کو میعاد مقرر پر قرض ادا نہیں کیا زید کی منکوحہ مغلطہ ہو جائے گی یا نہیں ہوگی؟

اس مسئلہ سے متعلق مختلف جزئیات ارسال خدمت ہیں ان میں تعلیق یا ترجیح کی کیا صورت ہوگی؟

فی الہندیۃ: رجل قال لغيره إن لم ألك عبداً إن

﴿

استطعت فامرت طالق ولم يمرض ولم يمتعه سلطان زلا غير ولم
يحس امر لا يقدر معه على انبائه فلم يأت حنث في يمينه وهذا إذا لم
تكن له نية إلح. (۴۳۰/۱)

❧ وفيها: لو قال إن لم أخرج من هذا الدار اليوم فامرته طالق فقيده
الحالف ومنع من الخروج أياما حنث الحالف وهو الصحيح
(۴۳۰/۱)

❧ وفيها: لو حلف أن لا يسكن هذه الدار فقيده ومنع من الخروج لا
يحنث كذا في حزمة المفتين. (۴۳۰/۱)

❧ وفي البدائع: ولو قال لامرأته أنت طالق ثلاثاً أو والله لأضربن
فلانة فماتت فلانة قبل أن يضربها فقد حنث في يمينه وهو مخير إن
شاء ألزم بنفسه المطلق وإن شاء الكفارة لأن شرط المبرات بمرئها
فحنث في إحدى اليمينين. (۳۰/۳) بينا أن جروا.

الجواب باسم ملهم الصواب

بصورت موت خالد کے ورثہ اس کے قاتل کے مقام میں، لہذا زید نے ان کو اس روز قرض
کردیا تو حادث نہ ہوگا، بقیہ سب صورتوں میں اور بصورت موت ورثہ کے عدم علم کی حالت میں
زید نے خالد کا قرض اس روز قاضی کے سپرد کر دیا تو حادث نہ ہوگا، اگر قاضی کے سپرد نہ کیا وہاں
قاضی نہیں تھا تو حادث ہو جائے گا۔

قال في العلية يبر المديون في حلفه لرب الدين لأقضي مالك اليوم
فجاء به فلم يجده ودفع للقاضي ولو في موضع لا قاضي له حنث به
ابن عثيمين. (رد المحتار ۱۳۷/۳)

اس سے ثابت ہوا کہ رب الدین کے قائم مقام کو ادا کر دینے سے حادث نہیں ہوتا، اور
بصورت موت رب الدین کے ورثہ اس کے قائم مقام ہیں لہذا ان کو دیکھنے سے حادث نہ ہوگا،
سوال کے ساتھ مندرجہ جزئیات کی توضیح درج ذیل ہے:

جزئیہ اولیٰ میں ان استطعت کی قید ہے اس لیے بصورت عدم استطاعت حادث نہیں ہوتا۔
جزئیہ ثانیہ میں برکی کوئی صورت ممکن نہیں، بل اس لیے حادث ہو گیا، بخلاف مسئلہ زیر

نظر کے کراس میں بطریق الاول الی الورثہ اور القاضی پر ممکن ہے، لہذا بصورتِ ادا حائث نہ ہوگا۔

جزیہ ثالث میں شرط بر یعنی خروج نہیں پایا گیا اس لیے حائث ہو گیا۔

جزیہ رابعہ میں شرط بر عدم سکونت ہے اور عرفاً صرف اختیاری رہائش کو سکونت کہا جاتا ہے، جو یہاں مفقود ہے اور شرط بر یعنی عدم سکونت اختیاری تحقیق ہے۔

اس لیے حائث نہیں ہوا۔ (احسن الفتاویٰ: ۲۰۰/۵)

کسی کو قتل کرنے پر طلاق کو معلق کرنا

ایک شخص نے قسم افحاشی کہ اگر میں نے تم کو قتل نہ کیا تو میری بیوی پر طلاق ہوگی، بعد میں اس شخص نے قتل نہیں کیا حالانکہ قتل کرنا اس کے لیے ممکن تھا، تو اس کا حکم یہ ہے کہ چونکہ طلاق تو عدم قتل سے معلق کرنا ممکن الوقوع ہے اس لیے یہ قسم اپنی جگہ منعقد ہے، تاہم اس شخص پر علی الفور حد لازم نہیں، جس سے اس شخص کی بیوی پر طلاق ہو، البتہ متعلقہ شخص اپنی موت مرجائے، یا قسم کھانے والا اس کو قتل کیے بغیر مرجائے تو ایسی حالت میں اس کی بیوی پر طلاق واقع ہوگی۔ اگر معلق ایک طلاق تھی تو ایک اگر تین طلاقیں معلق کیں تو تین واقع ہوں گی۔

قال العلامة الحنفی رحمہ اللہ: لو حلف لیفعلنہ بر بمرۃ وقال
العلامة ابن عابدين رحمہ اللہ تعالیٰ نحت هذه القول وإذا لم يفعل لا
یحکم بوقوع المحدث حتی یقع الیاس عن الفعل وذلك بموت
المحالف، أو بفوت محل الفعل

(رد المحتار ۱/۴۸۸ باب اليمين في المضرم والقتل وغير ذلك).

جبراً خلاف ورزی کروانے کا حکم

اگر کسی شرط کے ساتھ معلق طلاق دی، تو اپنے اختیار سے شرط کی خلاف ورزی کرے تو طلاق واقع ہو جائے گی، لیکن اگر اپنی مرضی اور خوشی سے خلاف ورزی نہ کرے بلکہ جبراً اس سے خلاف ورزی کروائی جائے تو ایسی صورت میں طلاق واقع نہ ہوگی، مثلاً ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا: اگر میں گھرا گیا تو تجھے طلاق ہے اس کے بعد یہ شخص اپنی مرضی سے تو گھر نہیں آیا لیکن لوگوں نے اس کو زبردستی اٹھا کر اس کے گھر میں داخل کر دیا تو اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔

لما فی الہندیۃ: قال احتملہ غیرہ لادخلہ بغیر أمرہ لم یبحث سواء
كان راضیا لذلك بقلبه أو ساعطا وسواء كان قادرا علی الامتناع أو

لم یکن.

(فتاویٰ الہدیۃ: ۶۸/۲ الباب الثبات فی الیمین عنی اللہ خوالہ
والسکین)

قال فاضیحان: ولو حلف أن لا یدخل... وإن احتمله إنسان وأدخله
فیها فہان کائن الحالف لا یقدر علی الامتناع لا یحدث فی قولہم وإن
کان یقدر ولم یمتنع وهو راض بقلبه احتفوا لہ والنصح أنه
لا یحدث.

(فتاویٰ فاضیحان: ۲/۱۸۱ فصل فی الذحول کتاب الإیمان)

طلاق کے ساتھ ”انشاء اللہ“ کہنے کا حکم

اگر کسی شخص نے بیوی کو اس طرح طلاق دی ہے کہ ساتھ ان شاء اللہ بھی کہا مثلاً تجھے
طلاق ہے ان شاء اللہ۔

تو الفاظ طلاق کے ساتھ ملا کر ان شاء اللہ کہنے کی صورت میں طلاق واقع نہیں ہوگی،
کیونکہ ان شاء اللہ کے معنی ہے اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا اب چونکہ اللہ تعالیٰ کی چاہت کا بندوں کو علم
نہیں ہو سکتا ہے اس لیے اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔

قال العلامة المبرور غفرانی رحمہ اللہ: وإذا قال لامرأته أنت طالق إن شاء
اللہ تعالیٰ متصلاً لم يقع الطلاق.

(شرح المبدیۃ باب الإیمان فی الطلاق ۲/۳۸۹ شرکت علیہ مفتان)
ومکذا فی الدر المختار باب التعلیق ۳/۳۶۶ سعید

کیا طلاق معلق میں شرط ختم ہو سکتی ہے

جو طلاق کسی شرط کے ساتھ مطلق ہو وہ شرط ختم نہیں ہو سکتی ہے، مثلاً لڑائی کے دوران کہا اگر
باپ کے گھر گئی تو تجھے طلاق ہے“ اب اگر کچھ عرصہ کے بعد لڑائی ختم ہو گئی اور شوہر چاہتا ہے کہ
بیوی کو میکے جانے کی اجازت دیدے، اور یہ شرط ختم ہو جائے طلاق واقع نہ ہو تو شرعاً ایسی کوئی
صورت نہیں ہے بلکہ شرط پائی جانے کی صورت میں فوراً طلاق واقع ہو جائے گی، لہذا طلاق سے
بچنے کی صورت یہ ہے کہ عودت کو میکے جانے کی اجازت نہ دے اگر شوہر بیوی کو میکے جانے کی
اجازت دیدے اور بیوی چلی جائے تو ایک طلاق رجعی واقع ہو جائے گی، اس کے بعد بیوی کو

روکنا چاہے تو عدت کے بعد دوران رجوع کر لے، اگر عدت کے دوران رجوع نہیں کیا تو عدت پوری ہونے کے نکاح بھی قسم ہو جائے گا اب تجدید نکاح کی ضرورت ہوگی، دونوں صورتوں میں شوہر آئندہ صرف دو طلاق کا مالک رہے گا۔

یعنی حریزہ و طلاق دینے سے پہلے ہمیشہ کے لیے حرام ہو جائے گی۔

وإذا أفضاه إلى الشرط وقع عليه المشرط اتفاقاً مثل أن يقول لا امرأته إن دخلت الدار فانت طالق.

(المفتاویٰ الہندیہ الباب الرابع فی الطلاق بالشرط ۱/ ۲۰۱ مکتبہ ماحدہ کوئٹہ)

تعلیق کو ختم کرنے کی تدبیر

کسی شرط کے ساتھ ایک طلاق مطلق کرنے کا حکم اوپر مذکور ہوا کہ اس شرط کو ختم نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ شرط پائی جائے تو طلاق واقع ہوگی۔ البتہ کسی شرط کے ساتھ تین طلاقیں کو مطلق کیا جائے مثلاً کہ: ان دخلت الدار فانت طالق ثلاثاً اس شرط کو ختم کرنے کی تدبیر یہ ہو سکتی ہے کہ ایک طلاق صریح گفتگو میں دے دیے، مثلاً تجھے طلاق ہے دے دیے، عدت گزارنے کے بعد عورت گھر میں داخل ہو اس سے تعلیق ختم ہو جائے گی، پھر اس عورت سے دوبارہ نکاح کرے، اس کے بعد دوبارہ گھر میں داخل ہونے سے اس شرط کی وجہ سے کوئی اور طلاق واقع نہ ہوگی۔

ولیس الملاحیۃ قال: وتصحل الیمین بعد وجود الشرط مطلقاً لکن إن

وجد فی المملک طلقاً وإلا لا، فحیث من علی الثلاث بدسول الدار

أن یطلقها واحسن ثم بعد العدة تدخلها فتصح الیمین فینکحها.

(رد المحتار ۳/ ۳۵۵ باب التعلیق)

”کاملاً طلاق کی قسم یہ کام نہیں کروں گا“

بعض علاقوں میں کلاً طلاق کی قسم کھانے کا عرف ہے، اگر کسی غیر شادی شدہ شخص نے یوں کہا مجھے کلاً طلاق کی قسم کھانا فلاں فلاں کام نہیں کروں گا، وہ کام کر لیا تو پھر وہ شخص نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس کا حکم یہ ہے کہ وہ نکاح کرے تو اس قسم کی وجہ سے طلاق نہیں ہوگی کیونکہ تعلیق طلاق صحیح ہونے کے لیے اضافت الی المملک یا الی المسبب کا ہونا ضروری ہے جو یہاں ممکن پایا گیا۔

قال ابن ہمام رحمہ اللہ : ولا بد من التصريح بالسبب في المحيط لو قال كل امرأة اجتمع معها في فراش فهي طالق فتزوج امرأة لا تطلق وفي مجموعة وسائل ابن عابدین، أما الزيادة على شرط الحالف بدلالة العرف لا تجوز لأنه لا تأثير لها في جعل ما ليس بمفوض ملفوظا ولهذا لو قال لأخيت إن دخلت الدار فانت طالق كان لغوا ولا يراد المثلث في لفظه بالعرف لصبر كانه قال إن دخلت الدار وأنت في نكاحي فانت طالق، وإن كان المتعارف فيما بين الناس بأن المثلث ليس بمذكور في لفظه ولا تأثير للعرف في جعل ما ليس بمفوض ملفوظا. (فتح القدير شرح هدایہ ۳/۳۳۲ مکبہ رشیدیہ کونہ)

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ نے ایسے ہی ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا:

جواب: ان الفاظ کا کوئی صریح حکم کتب میں نہیں ملا، البتہ قواعد کا محتضایہ ہے کہ صورت مؤولہ میں نکاح کرنے سے طلاق واقع نہ ہو۔

قال الشافعي في رد المحتار نقلا عن الفتح وقد عورف في عرفنا في الحلف: الطلاق يلزمي لا أفعل كذا يريد إن فعلته لزم الطلاق ووقع فيجب أن يجزى عليهم لأنه صار بمنزلة قوله إن فعلت فانت طالق، وكذا تعارف أهل الأرياف الحلف بقوله على الطلاق لا أفعل ١ هـ وهذا صريح في أنه تعلقي في المعنى على فعل المحلوف عليه بغلبة العرف وإن لم يكن فيه أداة تعليق صريحا. (شامی، ۲/۳۳۳ مطبوعہ سعید ۳/۲۵۳)

اس سے معلوم ہوا کہ جب کلام میں صریح الفاظ تعلق موجود نہ ہوں تو اعتبار عرف کا ہوتا ہے، جن صورتوں میں فقہاء نے وقوع طلاق کا حکم دیا ہے، وہ سب شادی شدہ شخص سے متعلق ہے، کیونکہ شادی شدہ شخص ایسے الفاظ استعمال کرے تو عرفاً ان کا مطلب تطلیق طلاق ہی ہوتا ہے، لیکن غیر شادی شدہ کا یہ کہنا کہ مجھے طلاق کی قسم ملاں کام نہیں کر دوں گا، یہ تعلق مضاف الی الملک میں متعارف نہیں ہے۔

خاص طور پر "کلمہ طلاق کی قسم" خانہ متعارف تو کیا، خواہ اس کی سمجھ سے بھی باہر ہیں اور جب عرف میں ان الفاظ کو طلاق کے معنی میں استعمال کیا جائے تو ان سے طلاق بھی واقع نہیں ہوگی۔ لأن مبیی الایسار علی امرئ۔

۲۔ مقدمہ ۱۹۳۲ء طبع۔ ص ۱۱۱۔

البتہ احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ مذکورہ شخص اپنا کلام خود نہ کرے، بلکہ کوئی فضولی اس کے غم کے بغیر اس کا نکاح کر دے اور پھر وہ اسے پسے نہیں دے، مثلاً مہر و آبر کے نائدہ قرار دیدے۔ اس طرح نکاح درست ہو جائے گا، اور بلاشبہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (فتاویٰ عثمانی ۳/۳۸۷)

طلاق کلمہ سے نہ پھرنے کی تدبیر

اگر غلط کلمہ سے قسم اس طرح کھائے کہ ملک یا سبب ملک کی طرف مناسبت پایا جائے تو مثلاً ایک شخص نے کہا کہ جب میں کسی عورت سے نکاح کروں تو وہ مطلقہ بن جائے گی اب اس شخص کے لیے اپنے نکاح میں کسی عورت کو لانے کی کوئی صورت ہے یا نہیں؟ تو عبارات فقہیہ پر غور کرنے سے اس کے لیے محتاجات کی یہ صورت نکل سکتی ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر کوئی اجنبی شخص اس کا نکاح کر دے، پھر جب اس کو نکاح کی خبر پہنچے تو زبان سے اجازت نہ دے، ورنہ تین طلاقیں ہو جائیں گی، خبر سن کر بالکل خاموش رہے، پھر تحریراً اجازت دیدے یا مہر کل یا اس کا کچھ حصہ بیوی کی طرف بھیج دے، تحریری اجازت بیوی کو بھیجنا ضروری نہیں اپنے ہی طور پر کسی کاغذ پر اس نکاح کی اجازت لکھ لیجئے اسے نکاح نافذ ہو جائے گا اور طلاقیں واقع نہ ہوں گی، تحریری اجازت یا صریح بھیجنے سے قبل اگر کسی نے نکاح کی مبارکباد دی اس پر سکوت بھی زبانی اجازت کے غم میں ہے، یعنی طلاقیں واقع ہو جائیں گی، ایسے اعتلاء کے وقت یہ تدبیر احتیاط کی جاسکتی ہے کہ مبارکباد دینے والے کو یوں جواب دے کہ میں ابھی اس پر غور کروں گا۔

قال فی العلانیۃ: حلف لا ینزوج فزوجہ فضولی فأجاز بالقول حث،

وبالفعل ومنه المکتابة خلافاً لأن سماعة لا یبحث بہ یفتی۔ (خانیہ)

وفي النامیة (قوله فأجاز بالقول) کثر ضبت و قبلت نہر، وفي حاوی

الزہدی لو هناء الناس بکناح الفضولی فکت فهو إجازة (قوله

وبالفعل) کعث المهر أو بعضه بشرط أن یصل إلیها وقیل انوصول

لیس بشرط مهر، و کتقبلها بشهوة أو جماعها لکن یکره تحریمها

لقرب نفوذ العقد من المحرم بحر، قلت فلو بعث الفهر أولاً لم يكره
التقيل والجماع لحصول الإجازة قبله (قوله) ومنه الكتابة أي من
الفعل مالمو أجاز بالكتابة لما في الجامع حلف لا يكتلم فلانا أو لا يقول
له شيئاً فكتب إليه كتاباً يحث وذكّر ابن مساعة أنه يحث نهر (قوله
به يقتضي) مقابله ما في جامع الفصولين من أنه لا يحث بالقول كما مر
فكان المناسب ذكره قبل قوله وبالفعل أفاده. (الدر المختار على
جامع رد المحتار ۸/۴۶۹) مطبوعه مسعید.

(منحص از احسن الفتاوی: ۵)

اہل حدیث شوہر نے حنفی بیوی کو تین طلاق دی

ایک اہل حدیث شوہر نے اپنی حنفی بیوی کو تین طلاق دی تو وہ عورت تین طلاقوں کے
ساتھ مغلط ہو جائے گی، عدت گزرنے کے بعد وہ دوسری جگہ شادی کر سکتی ہے، اگر شوہر اس کا
بدی ہو کہ ہمارے ہاں ایک مجلس میں تین طلاق دینے سے ایک واقع ہوتی ہے اس لیے مجھے
رجوع کا حق حاصل ہے تو اس کا قول غیر معتبر ہے، حنفی بیوی کے لیے تین طلاقوں کے بعد اپنے
شوہر کے ساتھ رہنا جائز نہیں بلکہ اس سے جان چھڑانا فرض ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ دارالعلوم
دہلی، ۳۳۰/۱)

فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره الآية.

قال الإمام النووي رحمه الله في شرح مسلم: وقد اختلف العلماء
فبمن قال لا مراءيه أنت طالق ثلاثاً فقال الشافعي ومالك وأبو حنيفة
وأحمد وجمهور العلماء من السلف والخلف يقع الثلاث واحتج
الجمهور لقوله تعالى ومن يتعد حدوداً فقد ظلم نفسه الآية لا
تدرى لعلى الله يحدث بعد ذلك أمر أقالوا معناه أن المطلق قد يحدث
له ندم فلا يمكن تداركه لوقوع البتونة فلو كانت الثلاث لم يقع لم
يقع طلاقه هذا إلا رجعي فلا ينتم.

(صحيح مسلم ۱/۲۷۸ کتاب الطلاق باب الثلاث)

طلاقِ مغلظہ کے بعد غیر مقلد سے فتویٰ لینا جائز نہیں

آج کل یہ مرض عام ہو گیا ہے کہ غصہ میں آ کر لوگ تین طلاقیں یک وقت دیدیتے ہیں اس کے بعد پریشان ہو کر اہل فتویٰ کی طرف بھاگتے ہیں جب کہیں سے بھی کوئی اہل نہیں ملتا تو کسی غیر مقلد سے حلت کا فتویٰ لیکر بیوی کو اپنے گھر میں بسا لیتے ہیں یہ فعل شرعاً ناجائز اور حرام ہے، اس سے بیوی حلال نہیں ہوگی، یہ بات ہم نے شروع میں بھی ذکر کر دی ہے، اس کی مزید وضاحت کے لیے حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ نقل کیا جاتا ہے چنانچہ وہ تحریر فرماتے ہیں:

یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ اپنے ظاہر اور نفسانی خواہش کی خاطر اپنے مذہب کو چھوڑ کر کسی دوسرے مذہب پر عمل کرنا دینی اسلام کا خلاف اثراتا ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو اپنی نفسانی خواہش کے تابع بنانا ہے، دنیا کی چند روز دراحت و عیش کی خاطر مانگ کو ہمارا رخ سرتا اور عذاب جہنم کا سامان کرنا بہت بڑی حماقت و ناعاقبت اندیشی ہے، اس لیے اس پر پوری امت کا اجماع ہے کہ نفسانی خواہش کی بناء پر کسی مسئلہ میں غیر کے مذہب کو لینا حرام ہے، خود غیر مقلدین کے امام حافظ ابن تیمیہ نے اس کا حرمت پر اجماع امت تحریر کیا ہے:

حيث قال ليمن نكح عند شهود فسقة لم طلقها ثلاثاً فأراد التخلص من الحرمة بأن النكاح كان فاسداً في الأصل على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فلم يقع الطلاق مانصه وهذا القول يخالف إجماع المسلمين فإنه متفقون على من اعتقد حل الشئ كان عليه أن يعتقد ذلك سواء وافق غرضه أو خالف ومن اعتقد تحريمه كان عليه أن يعتقد ذلك في الحالين وهؤلاء المعتقلون لا يقولون بفساد النكاح مطلقاً المولي إلا عند الطلاق الثلاث لا عند الاستماع والتوارث يكتفون في وقت يفتلون من بفسده وفي وقت يلقدون من يصححه بحسب الغرض والهوى ومثل هذا لا يجوز باتفاق الأمة ثم قال بعد ثلاثة أسطر ونظيرها أن يعتقد الرجل ثبوت شفعة لجوار إذا كان طالبا لها وعدم ثبوتها إذا كان مشترياً فإن هذا لا يجوز بالاجماع وكذا من بنى على صحة ولاية الفاسق في حال نكاحه وبنى على

فساد ولایت حال طلاقہ لم یجز ذلك باجماع المسلمين ولو قال
المستفتی المعبر أنا لم أكن اعرف ذلك وأنا اليوم انرم ذلك له لأن
ذلك لم یکن من ذلك یفتح باب التلاعب بالبدین و یفتح المربعة إلى
أن یكون التحلیل والنحریم بحسب الأهواء .

(فتاویٰ اس بسمیة: ۲/ ۲۶۰)

حاصل یہ کہ تین طلاقوں کے بعد کسی غیر مقلد سے فتویٰ لینا، جماع امت حرام ہے اور خود
غیر مقلدین کے امام حافظ ابن تیمیہ اس کی حرمت پر اجماع امت کے قائل ہیں، غیر مقلد سے
فتویٰ لینے سے بیوی حلال نہیں ہوگی، یہ مرد اور عورت دونوں عمر بھر بدکاری کے گناہ میں مبتلا رہیں
گئے، عذاب آخرت کے علاوہ دنیوی وبال انگ۔

اہل اثر مسلمانوں پر فرض ہے کہ ان میں تفریق کرائیں اور جب تک وہ اس حرام کاری
سے باز نہیں آتے ان کے ساتھ کسی قسم کا کوئی تعلق نہ رکھیں، ورنہ دنیوی وبال و آخری عذاب میں
ان کے ساتھ وہ سب لوگ بھی شریک ہوں گے جو ان سے قطع تعلق نہیں کرتے، اور ان کو حرام کاری
سے روکنے کی کوشش نہیں کرتے۔ (ماخوذ از احسن الفتاویٰ ۵/ ۱۹۸)

باپ کے گھر جانے کے ساتھ طلاق معلق کی اور باپ کا انتقال ہو گیا
اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو اپنے باپ کے گھر جائے گی تو تجھے طلاق ہوگی، اس
کے بعد باپ کی زندگی میں باپ کے گھر نہیں گئی لیکن باپ کے انتقال کے بعد اس گھر میں گئی تو
اس پر طلاق واقع نہ ہوگی، کیونکہ نہ باپ زندہ رہا نہ ہی یہ گھر باپ کا گھر رہا، کیونکہ گھر کو باپ کی
طرف منسوب کیا اور موت کی وجہ سے یہ نسبت ختم ہو گئی۔

قال في الشامية لو مات مالك الدار (فيما إذا حلف لا يدخل دار زيد)
فدخل لا يحسن لأنفسها للورثة ولو كان عليه دين مستغرق قال
محمد بن مسلمة يحسن وقال أبو الليث (وعليه الفتوى لأنها وإن لم
يملكها الورثة وبقت على حكم ملك الميت ولكن لم تكن مملوكة
له من كل وجه . (۱/ ۲۸۲)



تفویض طلاق کا حکم

بے دینی اور غلبہ شروعات کے اس دور میں ظالم مردوں کی طرف سے عورتوں پر سخت مظالم کے واقعات مسلسل روز کا معمول بن گئے ہیں، کوئی شادی کے بعد بیوی کو چند روز رکھ کر لاپتہ ہو جاتا ہے، کوئی نہ بسا تا ہے اور نہ ہی طلاق دیتا ہے کوئی نان نفقہ نہیں دیتا کوئی مار پٹائی کے ذریعہ ظلم کرتا ہے، کوئی معاذ اللہ اسلام ہی سے برگشتہ ہو جاتا ہے، ان مظالم سے بچنے کے لیے اگر عورت یا اس کے اولیاء شوہر سے نکاح سے قبل حق طلاق لکھوانا چاہیں، تاکہ بوقت ضرورت اس کی رو سے عورت اپنے نفس پر طلاق واقع کر کے ظالم شوہر کے پیچھے سے نجات حاصل کرے۔ اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ تفویض طلاق زبانی یا تحریری نکاح سے قبل ہو، اس میں نکاح کی طرف نسبت کرنا شرط ہے، مثلاً یوں کہے کہ ”میرا نکاح فلاں سے ہونے کے بعد اگر میں فلاں فلاں شرط کی خلاف ورزی کروں تو اس کو طلاق بائن کا اختیار ہوگا۔“ اس صورت میں بیوی کا خیابہ طلاق خلاف ورزی کا علم ہونے کی مجلس کے ساتھ خاص ہوگا، اسی مجلس میں اس نے طلاق بائن واقع کرنی تو ہو جائے گی، اس مجلس کے بعد خیابہ باطل ہو جائے گا اور اگر شوہر نے یوں کہا کہ ”خلاف ورزی کی صورت میں جب چاہے طلاق بائن واقع کر لے، تو مجلس علم کے بعد بھی عورت کو خیابہ رہے گا۔“

اگر تفویض کی اس صورت میں نکاح کی نسبت نہ کی تو یہ لغو ہے، اس سے عورت کے لیے خیابہ ثابت نہ ہوگا، البتہ اگر ایسی تحریر نکاح سے قبل لکھی گئی مگر اس پر شوہر نے دستخط نکاح کے بعد کئے تو یہ تفویض صحیح ہو جائے گی۔

قال فی التنبیہ فی باب التعلیق و شرطہ الملک کقولہ لمنکو حتمہ ان
ذهب فانیت طالق او الإضالۃ إلیہ کما نکحتک فانیت طالق لذلک قولہ
لأجنبیۃ ان زوت ذہدا فانیت طالق فنکحہا فزوات . (رد المحتار
۳/۳۶۹)

کابین نامہ کے ذریعہ تفویض طلاق

نکاح نامہ یا مستقل کابین نامہ کے ذریعہ شوہر سے عورت کے لیے طلاق کا اختیار حاصل کیا جاسکتا ہے، لیکن طریقہ کار سے ناواقفیت کی وجہ سے اکثر وہ شرائط کام نہیں دیتیں اس کی صحیح

صورت کو سمجھنے کے لئے میں ایک سوال جواب پیش کیا جاتا ہے:

سوال: ایک شخص نے مذکورہ ذیل شرائط پر نکاح کیا:

۱۔ میں اپنی منگواہ بنت فلاں کو نان و نفقہ ماہوار حسب دستور ادا کروں گا۔

۲۔ اگر سفر در پیش ہو تو چھ مہینے سے زائد نہیں ٹھہروں گا۔

۳۔ موصوفہ کی اجازت کے بغیر دوسری شادی نہیں کروں گا۔

۴۔ خدا تقواست کہیں لاپتہ یا مجنون یا مجوس یا عینین ہو جاؤں تو موصوفہ کو ویندار

و بچایت کے فیصلہ پر دو طلاق بائن کا اختیار ہے۔

اب شخص مذکورہ چھ مہینے سے لاپتہ ہے، نہ محل و کتابت ہے اور نہ نان و نفقہ بیوی کو

پہنچاتا ہے، اس کی بیوی کو کھانے پینے کی انتہائی تکلیف ہو رہی ہے، تو کیا بابر شرائط بالا اس کو

اختیار مل سکتا ہے؟ جیسا تو جروا۔

الجواب باسم ملہم الصواب

مرفوعہ شرائط اگر نکاح سے پہلے لکھی گئی ہیں تو سب شرائط باطل ہیں، اس لیے ان کے

خلاف کرنے سے بیوی کے لیے خیار ثابت نہ ہوگا، موجب تعلیق کے لیے نکاح یا اضافہ الی النکاح

شرط ہے، مضافات کہے کہ اگر میں نے فلاں بنت فلاں کے ساتھ نکاح کے بعد شرائط کے خلاف

کیا تو اس کو اختیار ہوگا۔

اگر یہ شرائط نکاح کے بعد لکھی ہیں تو بجز آخری شرط کے باقی سب وعدے ہیں، ان کی

خلاف ورزی سے طلاق کا اختیار نہیں ہوگا، البتہ آخری شرط کے مطابق یہ مقدمہ ویندار و بچایت

کے سامنے پیش کیا جائے وہ اس کے شوہر کی تحقیق کرے کہ کہاں ہے؟ اگر و بچایت شرعی تحقیق کے

بعد شوہر کے مجنون یا مجوس یا لاپتہ ہونے کا فیصلہ کر دے تو بیوی کو دو طلاق بائن کا اختیار

ہوگا، فیصلہ کی مجلس ہی میں اپنے اوپر طلاق بائن واقع کر لے، مجلس بدلنے سے خیار باطل

ہو جائے گا۔

(ماہوذاذ احسن الفتاویٰ: ۵/۱۷۷)

لہذا جہاں عورت کے لیے طلاق کا اختیار حاصل کرنے کی ضرورت ہو تو کسی مستند مفتی

عالم کے مشورہ سے اس کا طریقہ کار طے کر کے پھر شرائط لکھی جائیں تاکہ بوقت ضرورت کام

آ سکیں۔

تفویض طلاق کے بعد اختیار واپس نہیں لے سکتا

اگر زبانی یا کالمین نامہ کے ذریعہ شوہر نے بیوی کو طلاق کا اختیار دیا یا بعد میں خیال ہوا یہ اختیار واپس لے لیا جائے تو شوہر کو یہ حق حاصل نہ ہوگا۔ باقی جن شرائط کے تحت اختیار تفویض کیا اگر شوہر شرائط کی خلاف ورزی کرے تو عورت کو خلاف ورزی کا علم ہوتے ہی اسی مجلس میں اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا اختیار ہوگا۔ اس کے بعد اختیار باطل ہو جائے گا۔ اگر مطلقاً اختیار نامہ دیا کہ شرائط کے خلاف ورزی کی صورت میں عورت جب چاہے اپنے اوپر طلاق اختیار کر سکتی ہے تو اختیار مجلس علم کے ساتھ مقید نہ ہوگا بلکہ اس معاملہ میں عورت آزاد ہوگی مناسب وقت پر اپنے اوپر طلاق واقع کرے۔

قال لها اختيلري أو أمرك ببدلك ينوي (تفویض الطلاق، أو طلقي نفسك فلها أن تطلق في مجلس علمها وإن طال حالها فمما أو تحمل ما يقطعها لا بعده إلا إذا زاد متى شئت أو إذا شئت أو إذا ما شئت ولم يصح رجوعه إلخ.

(الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳/۳۶۵ باب التفویض)



باب الإیلاء

فقہاء کی اصطلاح میں ایلاء کا مطلب ہوتا ہے کوئی شخص یوں قسم کھائے کہ "اللہ کی قسم اپنی بیوی سے ہمبستری نہیں کروں گا" اگر اس کی مدت چار ماہ سے کم ہو تو اس کو ایلاء لغوی کہا جاتا ہے، مثلاً دو ماہ تک یا حتیٰ کہ چار ماہ سے ایک دن کم تک کی مدت مقرر کرنے کی صورت میں بھی ایلاء لغوی ہی کہلائے گا۔

ایلاء لغوی کا حکم یہ ہے کہ اگر قسم پوری کی تو اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں کوئی اور حکم بھی لازم نہ ہوگا۔ اور اگر قسم پوری نہیں کی تو قسم کا کفارہ ادا کرنا ہوگا۔

ایلاء کے احکام

اگر چار ماہ یا اس سے زیادہ مدت تک یا ہمیشہ کے لیے بیوی کے ساتھ جماع نہ کرنے کی قسم کھائے تو اس کو ایلاء دشرعی کہا جاتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر قسم کھانے کے بعد چار ماہ کی مدت پوری ہونے سے پہلے جماع کر لے تو ایلاء ختم ہو جائے گا، شوہر کے ذمہ قسم کا کفارہ لازم ہوگا، اور اگر چار ماہ تک ہمبستری نہیں کی تو چار ماہ کی مدت پوری ہوتے ہی اس عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

﴿الَّذِينَ يُنْزِلُونَ مِنْ بَنَاتِهِمْ ثَرْغًا أَشْهَرًا فَإِنْ تَاءُؤُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (البقرة: ۲۲۷)

”جو لوگ اپنی عورتوں کے پاس جانے کی قسم کھالیں ان کو چار مہینے تک انتظار کرنا چاہیے اگر (اس عرصہ میں قسم سے) رجوع کر لیں تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے، اور اگر طلاق کا ارادہ کریں تو بھی اللہ سننے والا اور) جانتا ہے۔“

والإیلاء منع النفس عن قربان المنكوحه منعاً مؤقتاً باليمين بالله أو غيره من طلاق أو عناق أو صوم أو حج أو نحو ذلك مطلقاً أو مؤقتاً بأربعة أشهر في الحرائر وشهرين في الاماء من غير أن يتخللها وقت بمكنه

قربانها فيه من غير حنث كذا في فتاوى قاضيان فإن قربها في العدة حنث وتجب الكفارة إلى قوله وإن لم يقربها في العدة بانت بواحدة كذا في البرجندی شرح النقاية، (عالمگیریہ: ۱/۹۰۹ باب الإیلاء)

بیوی سے چار ماہ تک بات نہ کی

اگر عہد میں آ کر بیوی سے چار ماہ یا اس سے زائد عرصہ بات چیت نہیں کی، ہمسٹری بھی نہیں کی لیکن ہمسٹری نہ کرنے کی کوئی قسم نہیں کھائی، ایسی صورت میں یہ ایلاء نہ ہوگا، کیونکہ ایلاء کے لیے ضروری ہے، جماع نہ کرنے کی صریح قسم کھائے یا ایسا کوئی لفظ کہے تو حرمِ جماع پر دلالت کرتا ہو۔

قال في التنوير: هو الحلف على ترك قربانها (إلى قوله) وحكمه وقوع طلاق بآنة إن بر والكفارة والجزاء إن حنث وأقلها للحرمة أربعة أشهر البع.

(المراجع المختار على هامش رد المحتار ۲/۴۲۲ باب الإیلاء مطبوعه سعيد)

ایلاء معلق کا حکم

اگر یوں قسم کھائی، اگر تجھ سے جماع کر دوں تو تجھے طلاق تو یہ بھی ایلاء ہے، اگر صحبت کرے گا تو طلاق رجعی واقع ہو جائے گی، قسم کا کفارہ لازم نہ ہوگا، اور اگر صحبت نہیں کی تو چار مہینے کے بعد طلاق بائن واقع ہو جائے گی، اور اگر یوں قسم کھائی کہ اگر میں نے صحبت کی تو تجھے تین طلاق تو صحبت کرنے کی صورت میں تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی، اگر صحبت نہیں کی اور چار ماہ گزر گئے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔

ولو حلف بحد أو صوم أو بصدقة أو عتق أو طلاق فهو مول لتحقق المنع باليمين وهو ذكر الشرط والجزاء وهذه الأجرية مانعة لبعائها من المشقة. (شرح البداية: ۲/۴۱۲ باب الإیلاء)

ایلاء سے رجوع کرنے کا طریقہ

اگر بیوی سے جماع نہ کرنے کی قسم کھانے کے بعد اس سے رجوع کرنا چاہے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ اگر جماع کرنے پر قدرت حاصل ہو تو ہمت کر کے، نے، قسم ختم ہو جائے گی اور قسم

کفارہ لازم ہوگا اور اگر بیوی سہمت مسافت ہونے کی وجہ سے یا شوہر یا بیوی میں سے کسی ایک کے ایسی بیماری میں مبتلا ہونے کی وجہ سے جس سے جماع پر قدرت نہ ہو جماع نہیں کر سکتا ہے تو زبان سے کھردے کر میں نے قسم سے رجوع کر لیا، لیکن اس صورت میں اگر مدت ایلاء کے دوران قدرت حاصل ہو جائے تو زبانی رجوع باطل ہو جائے گا بلکہ جماع کرنا لازم ہوگا۔

وإن كان المولى مريضاً لا يقدر على الجماع أو كانت مريضة (إلى قوله) فغيره أن يقول بلسانه فنت إليها في مدة الإيلاء إلخ.

(مہتابہ ۲/۴۱۲ باب الإيلاء)

”ایلاء کرتا ہوں“ ایلاء ہو جاتا ہے

اوپر مذکور ہوا کہ ایلاء کے معطل بیوی سے ہمستری نہ کرنے کی قسم کھانا، چار ماہ یا اس سے زائد مدت تک ہمستری نہیں کروں گا، لہذا اگر کوئی شخص قسم نہ کھائے اس کی بجائے بیوی سے یہ کہے کہ میں تجھ سے ایلاء کرتا ہوں، اس سے بھی ایلاء ہو جائے گا کیونکہ ایلاء کے معنی ہی قسم ہیں، لہذا ان الفاظ سے ایلاء ہو جائے گا۔

قال ابن نجيم رحمه الله تعالى وهو لغة اليمين وشروعا قوله هو المحلف على ترك قربانها أربعة أشهر أو أكثر أي الزوجة وهو تعريف لا حد فبمضي الإيلاء الحقيقي وهو ما اشتمل على القسم كقوله أبيت أن لا أقربك أو حلفت أو والله أو ما يؤل إليه كقوله أنا منك مول قاصدا به الإيجاب أو أنت مثل امرأة فلان وقد كان فلان إلي من امرأته لأن معناه أنا منك حالف.

(البحر الرائق ۴: ۶۰)



بَابُ الْخُلْعِ

اگر میاں بیوی میں کسی طرح زیادہ ہو سکے اور مرد طلاق بھی نہ دیتا ہو تو عورت کے لیے جائز ہے کہ کچھ مال دے کر یا اپنا مہر دے کر مرد سے کہے کہ اتنا روپیہ لیکر میری جان چھوڑ دو، یا یوں کہے جو میرا مہر تیرے ذمہ ہے اس کے عوض میری جان چھوڑ دو، اس کے جواب میں مرد کہے میں نے چھوڑ دیا، تو اس سے عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ مرد کو اس میں رجوع کا اختیار نہیں البتہ اگر مرد نے اسی جگہ بیٹھے بیٹے جواب نہیں دینا بلکہ اس جگہ سے اٹھ گیا یا مرد تو نہیں اٹھا عورت اٹھ گئی، پھر مرد نے کہا میں نے چھوڑ دیا تو اس سے کچھ نہیں ہوگا۔ جواب و سوال دونوں ایک ہی جگہ ہونی چاہیے۔ اس طرح نکاح ختم کر کے جان چھڑانے کو "خلع" کہتے ہیں۔

﴿وَلَا يَجْعَلُ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ ضَرْبًا إِلَّا أَنْ يُخَافَا إِلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ بَغْتُمْ عَلَيْهِمَا وَلَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا أَخَذَتْ بِهِ ط بَلْكَ حُدُودَ اللَّهِ فَلَا تَعْتَفُوا هَٰذَا وَمَنْ يُتَّخِذْ حُدُودَ اللَّهِ فَآوَتْ إِلَيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (المقرة: ۲۰۹)

اور یہ جائز نہیں کہ جو مہر تم ان کو دے چکے اس میں سے کچھ واپس لے لو ہاں اگر میاں بیوی کو خوف ہو اللہ تعالیٰ کی حدود قائم نہیں رکھ سکیں گے تو اگر عورت (خاوند کے ہاتھ سے) رہائی پانے کے بدلے میں کچھ دے ڈالے تو دونوں پر کچھ من و نہیں، یہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی حدیں ہیں ان سے باہر نہ نکلتا اور جو لوگ اللہ کی حدود سے باہر نکل جائیں گے وہ گناہگار ہوں گے۔

ناچاقی کی صورت میں خلع بہتر ہے

آیت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ میاں بیوی کی طبیعتوں میں ایک دوسرے سے لگاتار نہ ہو ہر وقت ناچاقی رہتی ہو میاں بیوی سے ایک دوسرے کے حقوق ادا نہ ہوتے ہوں تو ایسی صورت میں اکٹھے رہنے کی بجائے بذریعہ خلع علیحدہ ہو جانا بہتر ہے۔

قَالَ الْعَلَامَةُ السَّمْعَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَإِذَا تَشَاقَا الزَّوْجَانِ وَخَافَا أَنْ لَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا بَأْسَ بَأَنْ تَفْتَدِي نَفْسَهَا مِنْهُمَا بِمَا يَخْلَعُهَا بِهِ. (الهداية: ۲/۳۸۳ کتاب الطلاق، باب الخلع)

بدل خلع کی مقدار

بدل خلع نئے لیے کوئی خاص مقدار متعین نہیں میاں بیوی کا باہمی رضامندی سے جس مقدار پر بھی اتفاق ہو جائے اس کے عوض خلع کر لے، اس سے بیوی آزاد ہو جائے گی۔ البتہ بدائی کا اصل سبب شوہر کا ناقص برداشتِ ظلم و ستم اور معاندانہ رویہ ہو جس سے مجبور ہو کر عورت خلع کے لیے آمادہ ہوئی ہو تو ایسی صورت میں شوہر کے لیے کچھ معاوضہ لینا حرام ہے، اور اگر قصور بیوی کا ہے یا میاں بیوی دونوں قصور وار ہوں تو معاوضہ لینا جائز ہے، البتہ شوہر نے جو کچھ بطور حق مہر کے دیا اس سے زیادہ لینا خلافِ اولیٰ ہے، تاہم اگر اس سے زیادہ لے لیا تو قضاء جائز ہو جائے گا اس کا استعمال شوہر کے لیے حلال ہے۔

وفی "شرح التوہیر": قال: وكره تعريضا اخلا شيا ويلحق به الإبراء عمالها عليه إن نشز وإن نشزت لا ولو منه نشوزا أيضا ولو بأكثر مما أعطاه على الوجه إلخ.

(المدار علی هامنی رد المحتار ۳/ ۴۴۵ مطبوعہ سعید)

اجنبی شخص کے خلع کا حکم

خلع تو میاں بیوی کی رضامندی سے ہوتا ہے، اب بیوی کی بجائے کسی اور شخص نے شوہر سے خلع کر لیا اس میں بیوی کی اجازت شامل نہیں تھی، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اجنبی اپنے مال سے خلع کرے یا خود ضامن بنے تو خلع صحیح ہو گیا اور مال اس پر لازم ہو گیا اور اگر عورت کے مال پر خلع کیا یا کسی کا بھی مال معین نہ کیا اور خود ضامن بھی نہ ہوا تو یہ خلع بیوی کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اس نے اجازت نہ دی تو مال واجب نہ ہوگا، طلاق ہو جائے گی، خلع میں بائن اور طلاق ملی مال میں رجعی ہوگی۔

قال في الشامية: تحت (قوله وكذا الكبيرة إلخ) وفي الفصولين إذا ضمنه الأب أو الأجنبي وقع الخلع ثم إن أجازت نقل عليها (إلى قوله) وإن لم يضمن توقف الخلع على إجازتها فإن أجازت جاز وبمعا الزوج عن المهر وإلا لم يجز، قال في الذخيرة ولا تطلق وقال غيره ينبغي أن تطلق لأنه معلق بالقبول وقد وجداه أي بقبول

المختلح وفي الميزانية وإن لم يضمن توقف على قبولها في حق المال
فقال وهذا دليل على أن الطلاق واقع ولعل لا يقع إلا باجازه ۶ هـ.
(رد المحتار ۶/۲۶۱۷)

وفي الدر لو كان بلفظ الطلاق يقع رجعيًا. (رد المحتار ۶/۲۶۱۸)
(ماخوذ از احسن الفتاویٰ: ۵/۳۷۵)

خلع کے بعد صریح الفاظ سے طلاق کا حکم

خلع کے بعد عدت کے دوران صریح الفاظ سے طلاق دینے سے طلاق واقع ہو جاتی
ہے۔ لہذا اگر میاں بیوی کی رضامندی سے خلع ہوا تو خلع سے ایک طلاق بائن واقع ہوئی، اس
کے بعد عدت کے دوران تین دینے سے عورت مغلطہ ہو جائے گی، اب بغیر طالعہ کے دوبارہ
نکاح نہیں ہو سکتا ہے۔

قال ابن عابدین رحمه الله تعالى: (قوله ويلحق البائن) كما لو قال أنت
بائن أو خالعتها علي مال لم قال أنت طالق أو هذه طالقي بحر عن
الميزانية. (رد المحتار: ۳/۳۱۰ ایچ ایم سعید)

ثم قال بعد ورطين تحت (قوله ويستثنى الخ) قال في النهر في
المنصوري شرح المصنوعي المختلعة يلحقها صريح الطلاق إذا
كانت في العدة ۶ هـ. (رد المحتار: ۳/۳۱۲ مطبوعه سعید)

خلع میں قبول و رجوع کی تفصیل

زوجین میں سے کسی ایک نے خلع کا ایجاب کیا تو دوسری جانب سے قبول اسی مجلس میں
ہونا لازم ہے یا کہ مجلس بدلنے کے بعد بھی قبول کرنا صحیح ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ خلع جانب
زوجین میں نذر یعنی طلاق مطلق ہے، اس لیے اگر ایجاب جانب زوج سے ہوگا، اور جانب زوجہ
میں خلع بیع و شراء وغیرہ کی طرح معاوضہ ہے، اس لیے اس کی طرف سے قبول میں یہ شرط ہے کہ
بوقت ایجاب حاضر تھی تو اپنی اسی مجلس میں قبول کرے، اور غائب تھی تو مجلس علم کے اندر قبول
کرے، اور اس کی مجلس بدلنے سے خلع باطل ہو جائے گا، البتہ اگر زوج نے قبول زوجہ کے لیے
کوئی مدت معین کر دی تو اس مدت کے اندر اس کو قبول کرنے کا اختیار ہوگا۔

اور اگر پنجاب زوجہ کی طرف سے ہو تو وہ قبولی زوج سے قبل رجوع کر سکتی ہے، اور قبول زوج سے قبل زوجین میں سے کسی ایک کی بخش بدل گئی تو خلع باطل ہو گیا اور زوج کو قبولی کا حق نہ رہا۔

قال في شرح التنوير: هو يمين في جانبه لأنه تعليق المطلق بقبول المال فلا يصح رجوعه عنه قبل قبولها ولا يصح شرط الخيار له ولا يقتصر على المجلس أي مجلسه ويقتصر قبولها على مجلس علمها وهي جانبها معاوضة بمال فصح رجوعها قبل قبوله وصح شرط الخيار لها ولو أكثر من ثلاثة أيام. (بحر) ويقتصر على المجلس كالبيع.

وفي الشامية (قوله فصح رجوعها) أي إذا كان الابتداء منها بأن قالت: اختلعت بفسخ منك مكنتا فلها أن ترجع عنه قبل قبول الزوج وبطلان بقية مما عن المجلس وبقياته أيضا ولا يتوقف على ما وراء المجلس بأن كان الزوج غائبا حتى لو بلغه وقبل ثم يصح ولا يصح تعليقه ولا إضافته (مدنح) (رد المحتار: ۶۰۷/۲)

خلع میں زمانہ عدت کے نفقہ و سکنتی کا حکم

اگر خلع میں ایام عدت کے نفقہ و سکنتی کا ذکر نہ آیا ہو تو یہ دونوں ساقط ہوں گے، اور اگر ان دونوں کے سقوط کی تصریح ہو تو دونوں ساقط ہو جائیں گے، مگر چونکہ عدت اسی مکان میں گزارنا واجب ہے جس میں طلاق واقع ہوئی ہے اس لیے اگر بوقت طلاق زوج کے مکان میں سکونت تھی تو عدت گزرنے تک وہاں سے نکلتا جائز نہیں، بلکہ اسقاط سکنتی کی وجہ سے زوج کو مکان کا کرایہ ادا کرے۔

قال في "شرح التنوير": إلا نفقة المدة وسكنائها فلا يسقطان إلا إذا نص عليهما فتسقط النفقة لا السكنى لأنها حق الشرع إلا إذا أبرأته عن مؤنة السكنى فيصح. (فتح)

وقال ابن عابد بن رحمه الله تعالى: (قوله إلا إذا أبرأته عن مؤنة السكنى) ما كان مسكنة في بيت نفسها أو تعضي الأجرة من ما لها

لیصح التزامها ذلك. (فتح)

لكن مقتضى هذا انه لا بد من التصريح بمؤنة السكنى مع انه ذكر في الفتح وغيره في فصل الأحكام ولو اخلعت على أن لا سكنى لها فإن مؤنة السكنى تسقط عن الزوج ويلزمها أن تكثر بيت الزوج ولا يعمل لها أن تخرج منه ١ هـ قائل.

(رد المحتار: ٦١٥/٢)

لفظ خلع طلاق صریح بائن ہے

لفظ خلع صریح بائن ہے، لہذا اگر کوئی شخص بیوی کو مخاطب کر کے خلع کا لفظ اس طرح استعمال کرے کہ میں نے تجھے خلع دیدیا، میں نے تجھے خلع دیدیا، میں نے تجھے خلع دیدیا تو اس سے بیوی پر تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور بیوی مغلفہ ہو کر حرام ہو جائے گی، اس کی تفصیل احسن الفتاویٰ: ۵/۳۸۰ میں اس طرح مذکور ہے:

لفظ خلع عرفاً صرف طلاق کے لیے مستعمل ہے، اس لیے اس سے بلائیت بھی طلاق صریح بائن واقع ہو جاتی ہے اور صریح بائن کے بعد دوسری صریح بائن واقع ہو سکتی ہے، اس لیے سوال میں تین بار لفظ خلع کہلانے سے تین طلاقیں واقع ہو گئیں، اب رجوع کی کوئی صورت نہیں، تجدید نکاح کی بھی گنجائش نہیں، خلع سے بسبب نکاح واجب ہونے والے حقوق الیہ حالیہ جائین سے ساقط ہو جاتے ہیں، اس لیے بیوی نے مہر لے لیا ہے تو شوہر واپس نہیں لے سکتا، اور اگر بیوی نے ماحال مہر نہیں لیا تو ساقط ہو گیا، شوہر سے مطالبہ نہیں کر سکتی، البتہ ایام عدت کا نفقہ و سکین شوہر کے ذمہ ہے، اس لیے کہ یہ بوقت خلع واجب نہ تھا، بعد میں واجب ہوا ہے، اور خلع سے صرف حقوق الیہ محافظہ ہوتے ہیں۔

في خلع: "التنوير": وهو من الكتابات فيعتبر فيه ما يعتبر فيها، وفي الشرح فيه إشارة إلى اشتراط النية وهو ظاهر الرواية إلا أن المشايخ قالوا لا تشترط النية ههنا لأنه بحكم غلبة الاستعمال صار كالصریح كما في الفهستاني عن مخرقات طلاق المحيط. وفي الشامية (قوله ههنا) أي في لفظ الخلع (إلى قوله) وفيه إشارة إلى أن المبارقة لم يغلب استعمالها في الطلاق عرفاً بخلاف الخلع فإنه مشتهر بين

(ردالمحتار ۶۰۸/۲) الخاص والمعام خالفهم.

شامیہ میں جامع المفصلین و خانیہ سے نقل ہے کہ اس صورت میں طلاق بلا بدل واقع ہوگی۔

و نفسہا و اما ان يقول إخلعي ولم يزد عليه فخلعت فعند أبي يوسف رحمه الله تعالى لم يكن خلعا وعن محمد رحمه الله تعالى تطلق بلا بدل وبه أخذ كثير من المشايخ. (ردالمحتار: ۶۰۵/۲)

مگر ابلفظ خلع عرفی عام میں بمعنی خلع شرعی ہی مستعمل ہے جو مسقط مہر ہے، اس لیے صورت سوال میں مہر ساقط ہو جائے گا۔

كما قال ابن عابدین رحمه الله تعالى بعنوان (تنبيه) في التاتر خاتبة وغيرها مطلق لفظ الخلع محمول على الطلاق بعوض حتى لو قال لغيره إخلع امرأتي فخلع بلا عوض لا يصح.

(ردالمحتار: ۶۰۵/۲)

خلع کے بعد تجدید نکاح صحیح ہے

اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ خلع کیا بعد وہ بارہ آہیں میں رضا مندی ہوئی اور دونوں کے تجدید نکاح کا ارادہ ہوا تو چونکہ احناف کے ہاں خلع سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے اور طلاق بائن کے بعد تجدید نکاح صحیح ہو جاتا ہے، لہذا اگر صرف خلع ہوا اس کے علاوہ حریدہ دو طلاقیں نہیں دیں تو تجدید نکاح جائز ہے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله: الواقع ولو بلا مال (وبالطلاق) الصريح على مال طلاق بائن.

(ردالمحتار ۳/ باب الخلع)

خلع کا عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں

عن ابن عباس رضي الله عنهما ان امرأة ثابت بن قيس ألت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت بن قيس ما أعتب عليه في خلق ولا دين ولكني أكره الكفر في الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتردين عليه حليقته قالت نعم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل المحديقة واطلقها تطليقة.

رواه البخاري. (مشکوٰۃ باب الملع والطلاق ۲/۲۸۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت بن قیس پر مجھے حصر نہیں آتا، اور میں ان کے عادات اور دین میں کوئی حیب لگاتی ہوں، لیکن میں اسلام میں کفر (یعنی کفرانِ نعمت یا گناہ) کو ناپسند کرتی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم ثابت بن قیس کا باغ (جوانہوں نے مہر میں دیا ہے) ان کو واپس کر دو گی؟ ثابت کی بیوی نے کہا ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سن کر) ثابت سے فرمایا کہ تم اپنا باغ لے لو اور اس کو ایک طلاق دے دو۔ (بخاری)

ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیوی، حبیبہ یا جمیلہ نام کی تھی وہ شکل و صورت میں بہت خوبصورت جبکہ خود ثابت پس قد (ٹھکنے) بد شکل تھے اس لیے دونوں کا جوڑنا موزوں تھا، تو ایک دوسرے کے حقوق کی ادائیگی مشکل تھی، چنانچہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صورت حال بیان کر کے جدائی کی راہ اختیار کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بذریعہ خلع طلاق دینے کا حکم فرمایا۔ البتہ یہ فرمایا کہ ایک طلاق بائن دی جائے تاکہ آئندہ چل کر دونوں تجدید نکاح پر تیار نہ ہوں تو دوبارہ نکاح ہو سکے۔

بلا عذر خلع چاہنے کی مذمت

جب تک کوئی قوی عذر نہ ہو مثلاً شوہر سے نفرت اور ناچاقی اس قدر بڑھ جائے کہ شرعی حدود پر قائم رہنا مشکل ہو تو اس وقت عورت کے لیے خلع کا مطالبہ کرنا، یا اس کے لیے کوشش کرنا شرعاً ایک ناپسندیدہ اور برا فعل ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے عورت کی مذمت فرمائی ہے۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
المتزوجات والمعتقات هن المنافقات. رواه النسائي. (مشکوٰۃ باب

الملع والطلاق)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنے شوہر کی نافرمانی کرنے والی، اور اپنے خاندان سے خلع چاہنے والی عورتیں منافق ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ بلا سبب قوی اپنے شوہر سے طلاق کا مطالبہ کرنا، یا خلع چاہنا

یہی کہ اس زمانہ میں مسلمان خواتین میں بھی یہ مرض عام ہو رہا جا رہا ہے۔ یہ منافقانہ حرکت ہے۔ یہ گناہ کا عمل ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ایسی خواتین کو منافق قرار دیا ہے تو خلع والی خواتین کو اپنے بارے میں خوب سوچنا ہوگا کہ واقعہ شوہر کے ظلم و ستم سے مجبور ہو کر یہ اقدام کر رہی ہے۔ یا نفس پرستی اور خواہش پرستی کی بنیاد پر۔

خلع کی عدالتی ڈگری کا حکم

اسلام میں رشتہ ازدواج سے منسلک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ میاں بیوی حیات ایک دوسرے کے ساتھ بھجائے اگر نکاح کے بعد کسی وجہ سے دونوں میں ناچاقی ہو جائے، اور وہ ناچاقی حد سے بڑھ جائے تو ایسی صورت میں شوہر کو اختیار دیا گیا کہ طلاق دے کر عقد نکاح کو ختم کر دے۔ عورت چونکہ عموماً کم برداشت والی ہوتی ہے اس لیے طلاق کا اختیار اس کو نہیں دیا، البتہ مجبوری کے درجہ میں اس کو خلع کا راستہ اختیار کرنے کی اجازت دی ہے۔ اور خلع میاں بیوی دونوں کی رضامندی پر موقوف ہے، اس میں یکطرفہ فیصلہ شرعاً معتبر نہیں۔ لہذا حاکم کسی کو خلع پر مجبور نہیں کر سکتا ہے، اس پر امت مسلمہ کے تمام مجتہدین کا اتفاق ہے، اس کے برخلاف پاکستان میں جو خلع کا عدالتی نظام کہ اس میں عموماً یکطرفہ فیصلہ ہوتا ہے، شوہر کی رضامندی کا نہ انتظار کیا جاتا ہے، نہ اس کو اپنے خلاف لگائے گئے الزام کے دفاع کا موقع دیا جاتا ہے، اس لیے شرعی تقاضا پورا کیے بغیر عدالت کی طرف سے جاری کردہ خلع کی ڈگری شرعاً معتبر نہیں، اس سے میاں بیوی کا نکاح ختم نہ ہوگا، اور عدالتی ڈگری کی بنیاد پر عورت کے لیے دوسری جگہ نکاح حرام ہوگا۔ الایہ کہ اس کے بعد شوہر طلاق دیدے تو شوہر کی طلاق کے بعد عدت گزار کر دوسری جگہ شادی کر سکتی ہے۔

حضرت مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق

جبری، عدالتی خلع کے سلسلہ میں حضرت مفتی رشید احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق پر مشتمل ایک سوال اور جواب نقل کیا جاتا ہے تاکہ بات صحیح اور واضح ہو جائے۔

سوال: بعض بیداری نسوان کے اختتام پر خواتین نے مطالبات پیش کیے ہیں، ان میں ایک مطالبہ خلع کا بھی ہے، جس کا حق حکومت اس مبنی میں خواتین کو دینا چاہتی ہے کہ جو خاتون چاہے ہر وقت خلع کا حق رکھتی ہے، اور قاضی یا مجسٹریٹ کو یہ ضرورت نہیں ہے کہ وہ تحقیق کرے

کہ آیا اس خاتون کا مطالبہ تھا کہ حق پر مبنی ہے یا نہیں؟ اس پر یہ کافی ہے کہ خاتون خلع لینا چاہتی ہے لہذا اسے ملنا چاہیے، اس کو اسلام کے مطابق اور حق بجانب ثابت کرنے کے لیے مضامین لکھے جا رہے ہیں، اس مسئلہ پر توجہ دینے کی سخت ضرورت ہے کیونکہ یہ قانون کے طور پر اسمبلی میں پاس ہونے کے لیے پیش ہونے والا ہے، اس بارے میں آپ سے منسلک فیصلہ درکار ہے کہ آیا ان حالات میں خلع جائز ہے؟ بینہ اتوجرو۔



اس نوعیت کے جو سوالات بھی ہمارے سامنے آتے ہیں ان میں خلع اور فسخ نکاح کو ایسا خلط کر دیا جاتا ہے کہ گویا یہ دونوں ایک ہی چیز ہیں، حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ خلع اور فسخ نکاح دونوں بالکل الگ ہیں۔

خلع ایک عقد ہے جو دوسرے عقود بیع، اجارہ اور نکاح وغیرہ کی طرح جائیداد کی کامل رضامندی پر موقوف ہے، خلع کے لیے عدالت میں جانے کی ضرورت نہیں، بلکہ زوجین اپنے طور پر اپنی صوابدید کے مطابق عوضی خلع متعین کر کے معاملہ طے کر سکتے ہیں، یہ الگ بحث ہے کہ شوہر کے لیے کن صورتوں میں عوض لینا جائز ہے، اور عوض کی کتنی مقدار کا جواز ہے، اس تفصیل سے قطع نظر جس صورت میں بھی جتنی رقم پر بھی جائیداد نے معاملہ طے کر لیا وہ نافذ ہو جائے گا، عدت گزارنے کے بعد عورت دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔

فسخ نکاح میں عوض نہیں ہوتا، اور اس کا اختیار صرف حکومت کو ہے، جو مندرجہ ذیل صورتوں میں منحصر ہے:

۱ عیسیٰ: جبکہ شوہر نکاح سے پہلے ہی مکمل نامرد ہو، جماع پر ایک بار بھی قدرت نہ ہوئی ہو اور بیوی کو بوقت نکاح اس کا علم نہ ہو اور علم ہونے کے بعد اس کے ساتھ رہنے پر رضا کا کبھی اظہار نہ کیا ہو۔

۲ محض: وہ شخص جو بیوی کو نفقہ دیتا ہو اور نہ ہی طلاق پر راضی ہو، حاکم کے کہنے پر بھی دونوں صورتوں میں سے کوئی قبول نہ کرے۔

۳ عاصب: وہ شخص جو نہ نفقہ دیتا ہو نہ طلاق، اور نہ ہی عدالت میں جواب دی کے لیے حاضر ہو۔

۴ معسر: جو تنگدستی کی وجہ سے نفقہ پر قادر نہ ہو اور طلاق بھی نہ دے۔

5 **مفقود:** ایسا لاپتہ کہ انتہائی تلاش اور تمام تر ذریعہ جستجو استعمال کرنے کے باوجود بھی اس کا کوئی سراغ نہ لگ سکا ہو۔

6 **مجنون:** جبکہ وہ نقد پر قادر نہ ہو، یا اس سے نقل کا خوف ہو، یا اس کے ساتھ رہنا ناقابلِ برداشت ہو۔

ان صورتوں کے سوا اور کسی صورت میں حکومت کو فتح نکاح کا اختیار نہیں، ان صورتوں میں بھی صحیح فتح چند شرائط کے ساتھ متعین ہے، بعض شرائط صحیح دعوٰی کی ہیں، بدون ان کے عورت کا دعویٰ ناقابلِ سماع قرار دے کر خارج کر دیا جائے گا۔ اور بعض صحیح قضاء کی شرائط ہیں۔ ان دونوں قسم کی شرائط میں سے اگر کوئی ایک شرط مفقود ہوئی تو حاکم کو فتح نکاح کا اختیار نہیں، اگر بدون رعایتِ شرائط حاکم نے فتح نکاح کا فیصلہ کر دیا تو وہ شرعاً غیر معتبر ہوگا، اس صورت میں عورت بدستور اسی شوہر کے نکاح میں رہے گی، اور اس کے لیے کسی دوسری جگہ نکاح کرنا حرام اور منکح زنا ہوگا، ان شرائط کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔ [حسن الفتاویٰ کی اسی جلد میں باب خیارات میں ملاحظہ ہو۔ مرتب]

اس پر فقہ مسلمہ کے تمام مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ کا اجماع ہے کہ خلع زوجین کی یا ہی رضا پر مقوف ہے، حاکم خلع پر مجبور نہیں کر سکتا، اس پر مذہب اربعہ کے علاوہ اہل ظاہر کا بھی اتفاق ہے، ان مذاہب کی تصریحات ملاحظہ ہوں۔

1 **قال شمس الأئمة المرحومي رحمه الله تعالى:** لم يحتمل الفسخ بالتراضي أيضاً وذلك بالخلع واعتبر هذه المعارضة المحتملة للفسخ بالبيع والشراء في جواز فسخها بالتراضي. (مبسوط: ۱۷۱/۶)

2 **وقال أيضاً:** والخلع جائز عند السلطان وغيره لأنه عقد يعتمد التراضي كسائر العقود. (مبسوط: ۱۷۳/۶)

3 **قال الإمام الكاساني رحمه الله تعالى:** وأما ركنه فهو الإيجاب والقبول لأنه عقد على الطلاق بعوض فلا تقع الفرقة ولا يستحق العرض بدون القبول. (بدائع الصنائع: ۱۴۵/۳)

4 **قال الإمام الزيلعي رحمه الله تعالى:** لا ولاية لأحدهما على الزام صاحبه بدون رضاه. (تبيين الحقائق: ۲۷۱/۲)

5 نقل العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ ایضا عبارة النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن قول الشارح لأنه تعریض.

(رد المحتار: ۲/۶۱۱)

6 قال الإمام أبو جعفر الحصاص الرازي رحمه الله تعالى لو كان الخلع إلى السلطان شاء الزوجان أو أيما إذا علم أنهما لا يقيمان حدود الله لم يسألها النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ولا خاطب الزوج بقوله إخلعها بل كان يخلعها منه ويرد عليه حديثه وإن أيما أو واحد منهما كما لما كانت فرقة المتلاعنين إلى الحاكم لم يقل للملا عن خلل سبيلها بل فرق بينهما. (أحكام القرآن: ۱/۳۹۵)

خدمہ ما لکھی:

1 قال العلامة أبو الوليد الباجي رحمه الله تعالى في شرحه لموطأ الإمام مالك رحمه الله تعالى وتجبر على الرجوع إليه إن لم يرد فراقها بخلع أو غيره. (المستقى: ۷/۶۱)

2 قال العلامة ابن رشد رحمه الله تعالى وأما ما يرجع إلى الحال التي يجوز فيها الخلع من التي لا يجوز فإن الجمهور على أن الخلع جائز مع التراخي إذا لم يكن سبب رضاعا بما تعطيه إضراره بها. (بداية المصنف: ۲/۲۸)

علامہ ابن رشد رحمہ اللہ تعالیٰ اس عبارت کے چند سطر بعد فرماتے ہیں:

والفقه أن الفداء إنما جعل للمرأة في مقابلة ما يبد الرجل من الطلاق فإنه لما جعل الطلاق بيد الرجل إذا فرك المرأة جعل الخلع بيد المرأة إذا فركت.

اس عبارت کے مفہوم کی تعیین کے لیے حضرات فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ کا اسلوب بیان سمجھنا ضروری ہے، فقہاء کا دستور یہ ہے کہ وہ احکام اور ان کے علل بیان فرماتے ہیں، احکام کی حکمتیں و مصلحتیں نہیں بتاتے مگر کبھی شاذ و نادر لحاظ "الفقه فيه" یا "السرفه" کے تحت حکمت بھی بیان فرما دیتے ہیں، حکمت مدار حکم نہیں ہوتی، حکمت مدار حکم ہوتی ہے، حکمت کہیں کامل پائی جاتی ہے کہیں ناقص اور کہیں بالکل معدوم ہوتی ہے اس عبارت میں حکم خلع کی علت کا بیان نہیں بلکہ

حکمت ناقصہ کا بیان ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ کسی حد تک بیوی کے لیے بھی اختیار تفریق کی صورت موجود ہے، وہ یہ کہ وہ شوہر کو مال کی ترغیب دے کر خلع پر راضی کر سکتی ہے، یہ مطلب ہرگز نہیں کہ بیوی اختیار تفریق میں شوہر کے برابر ہے جس طرح شوہر بیوی کی رضا کے بغیر طلاق دے سکتا ہے اسی طرح بیوی شوہر کی رضا کے بغیر خلع کر سکتی ہے۔ یہ مطلب جو جو ذیل باطل ہے:

۱۔ یہ مطلب خود علامہ ابن رشد رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس تصریح کے خلاف ہے جو اس عبارت سے چند سطور پہلے تحریر ہے۔

۲۔ اس مطلب کی بناء پر بیوی کو بلا عوض بھی طلاق واقع کرنے کا حق ہوتا چاہیے، اس لیے کہ شوہر کے ساتھ برابری تو اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ جیسے شوہر بلا عوض طلاق دے سکتا ہے اسی طرح بیوی بھی بلا عوض طلاق دے سکتے اور اس کا دنیا میں کوئی قائل نہیں۔

۳۔ جیسے شوہر بلا عوض طلاق میں عدالت کی طرف رجوع کا محتاج نہیں از خود طلاق دے سکتا ہے اسی طرح عورت کو بھی بذریعہ عدالت خلع حاصل کرنے کی پابندی نہیں کرنا چاہیے، حالانکہ دور حاضر کے فتنہ میں جتنا لوگ بدون عدالت بیوی کو یہ حق نہیں دے رہے۔

مردہب شافعی:

۱ قال العلامة الإمام الشافعي رحمه الله تعالى وإن قال لا الطارقتها ولا أعدل لها أجبر على القسم لها ولا يجبر على فراقها.

(کتاب الأم: ۱۸۹/۵)

2 وقال أيضا وليس له (الحاكم) أن يأمرهما (الحكمتين) بفراق إن أيا إلا بأمر الزوج ولا يعطيا من مال المرأة إلا بإذنها.

(کتاب الأم: ۱۹۴/۵)

3 وقال أيضا وإنما جعلناها تطليقة لأن الله تعالى يقول الطلاق مرتان ففعلنا من الله تعالى أن ذلك إنما يقع بإيقاع الزوج وعلمنا أن الخلع لم يقع إلا بإيقاع الزوج.

(کتاب الأم: ۱۹۸/۵)

4 وقال أيضا وكذلك سيد العبد إن خالع عن عبده بغير إذنه لأن الخلع طلاق فلا يكون لأحد أن يطلق عن أحد أب ولا سيد ولا ولي ولا سلطان إنما يطلق المراء عن نفسه أو يطلق عليه السلطان بما لزمه

من نفسه إذا امتنع هو أن يطلق وكان ممن له طلاق وليس الخلع من هذا المعنى بسيل. (كتاب الأم: ۶۰/۵)

5 وقال العلامة أبو إسحاق الشيرازي رحمه الله تعالى لأنه رفع عقد بالتراضي جعل لدفع الضرر فجاز من غير ضرر كالأقالة في البيع. (المهذب: ۷۱/۲)

نویسہ حبلی:

1 قال العلامة موفق الدين ابن قدامة رحمه الله تعالى ولأنه معاوضة فلم يستقر إلى السلطان كالبيع والتكاح ولأنه قطع عقد بالتراضي أشبه الإقالة. (المعنى: ۶۳۴/۷)

2 وقال المحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى وفي لسميته صلى الله عليه وسلم الخلع فدية دليل على أن فيه معنى المعاوضة ولهذا اعتبر فيه رضا الزوجين. (ردالمعاد: ۲۳۸/۲)

نویسہ ظاہری:

1 قال العلامة ابن حزم رحمه الله تعالى ليس في الآية ولا في شيء من المتن أن للحكمين أن يفروا ولا أن ذلك للحاكم.

(المحلى: ۸۸/۱۰)

2 وقال أيضا: الخلع وهو الافتداء إذا كرهت المرأة زوجها فخالفت أن لا توليه حقه أو خافت أن يفضيها فلا يوفيقها حقها فلها أن تستدئ منه ويطلقها إن رضي هو وإلا لم يجبر هو ولا أجبرت هي، إنما هي يجوز بتراضييهما ولا يحل الافتداء إلا بأحد الوجهين المذكورين أو باجتماعهما فإن وقع بغيرهما فهو باطل ويرد عليها ما أدخل منها وهي امرأته كما كانت وبطل طلاقه ويمنع من ظلمها فقط.

(المحلى: ۲۳۵/۱۰)

یہاں جامع قرآن کریم کے ارشاد اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم و خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فیصلوں پر مبنی ہے۔

1 قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَجْعَلْ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ مِنْتُمْ إِلَّا أَنْ يُخَافَ أَنْ يَقْبِيَنَّاهُ اللَّهُ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقْبِيَنَّاهُ اللَّهُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِي مَا افْتَدَتْ بِهِ﴾

اس آیت میں تین دلائل ہیں:

۱- ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا خُذُوا﴾ اس میں واضح دلیل ہے کہ یہ حکم اس صورت سے متعلق ہے جبکہ میاں بیوی دونوں کو حدود اللہ کو قائم نہ کر سکتے کا خطرہ ہو، اس لیے وہ دونوں خلع کرنا چاہتے ہوں۔

۲ ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ یہ جملہ بھی زوجین کی تراضی کو ثابت کر رہا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ زوجین خلع پر راضی ہیں، مگر ان کو مال کے لین دین کے جوڑ میں شہید ہے اس لیے ارشاد ہوا کہ اس میں کوئی ممانعت نہیں، کوئی اولیٰ فہم رکھنے والا بھی اس جملہ سے یہ نہیں سمجھ سکتا کہ شوہر خلع پر راضی نہ ہو تو حاکم اس کو خلع پر مجبور کر سکتا ہے۔

۳- ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقْبِيَنَّاهُ اللَّهُ﴾ اس میں بدل خلع کو "قد یہ" قرار دیا گیا ہے، جس سے ثابت ہوا کہ خلع عقد معاوضہ ہے، اس لیے اس میں فریقین کی رضا مندی شرط ہے، اوپر مذکور حلی کے تحت حافظ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی یہی مضمون نقل کیا جا چکا ہے۔

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقْبِيَنَّاهُ اللَّهُ﴾ میں خطاب کس کو ہے؟ اس میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ حکام مخاطب ہیں، دوسرا یہ کہ زوجین، اگر خطاب حکام کا قول لے لیا جائے تو بھی اس سے یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ کم شوہر کو خلع پر مجبور کر سکتا ہے، یہ جملہ ایسے تینوں جموں کے درمیان میں واقع ہوا ہے جن میں سے ہر ایک میں تراضی زوجین پر واضح دلیل موجود ہے، علاوہ ان میں خفتن الخ پہلے جملہ "فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقْبِيَنَّاهُ اللَّهُ" پر تفریع ہے۔ اور یہ پہلا جملہ تراضی زوجین کی صورت میں ہے، جیسا کہ اوپر بیان ہوا، لہذا اس پر مقرر ہونے والا جملہ "فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقْبِيَنَّاهُ اللَّهُ" متعلق ہوگا، اوپر فلا جناح علیہما کے تحت بھی اس کی کچھ وضاحت نظر چلی ہے۔

اگر اس جملہ سے اس پر استدلال صحیح تسلیم کر لیا جائے کہ حاکم جبراً بذریعہ خلع نکاح منع کر سکتا ہے تو حاکم کے لیے یہ اختیار میاں بیوی دونوں یا صرف بیوی کی رضا کے بغیر بھی ثابت ہوگا، حالانکہ فقہ حاضرہ کے علم برداران دونوں صورتوں میں حاکم کو اختیار نہیں دیتے، صرف

شوہر پر جبر کے قائل ہیں، بیوی پر نہیں، پس اس جملہ سے جس طرح پہلی دو صورتوں کی یعنی میاں بیوی یا صرف بیوی پر جبر کے لیے استدلال صحیح نہیں، چھٹے اسی طرح شوہر پر جبر کے لیے بھی استدلال صحیح نہیں۔

رہا یہ سوال کہ اگر حاکم کو جبر کا اختیار نہیں تو عدالت میں جانے سے کیا فائدہ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نظر شرع میں حاکم کا کام صرف جبراً حکم مسلط کرنا ہی نہیں بلکہ وہ جائین کا بھی خواہ و مشیر صلاح و خیر بھی ہے، بسا اوقات ایسی شخصیت کی طرف رجوع سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ جائین میں موافقت کی کوئی صورت پیدا ہو جائے، اس کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں: ایک یہ کہ اس شخص کے ذہن میں بعض مرتبہ ترافی طریق کی کوئی ایسی صورت آ جاتی ہے جو صحابین کے ذہن میں نہیں تھی، دوسری وجہ یہ کہ انکی محبت و عقیدت یا اس کی وجاہت کے تحت جائین اس کا مشورہ کر لیتے ہیں، دنیا میں ایسے واقعات کی کمی نہیں کہ فریقین اپنے طور پر مصالحت میں ناکام رہے مگر کسی مشفق و مہربان کے پاس جانے سے مسئلہ حل ہو گیا، یا تو اس نے کوئی ایسی صورت بتادی جو جائین کے لیے قابل قبول ہو، یا اس کے ساتھ محبت و عقیدت کی وجہ سے جائین نے اس کا مشورہ بطریق خاطر قبول کر لیا، اس کی وجاہت کی بناء پر، دلی درخواست راضی ہو گئے۔

2 وقال تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَفْتُمْوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَلَقَدْ فُرِضَتْ لَهُنَّ

فَرِيضَةٌ فَيُضْفَ مَا فُرِضَتْ لَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَقُولُنَّ يُؤْتُوا الَّذِي بَيْنَهُ عَقْدَةُ النِّكَاحِ﴾
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق اس آیت میں ﴿الَّذِي بَيْنَهُ عَقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ سے مراد شوہر ہے۔

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولي عقدة النكاح الزوج. رواه الدارقطني.

(تفسیر القرطبی: ۲/۶۰۳)

اس حدیث کی سند درجہ حسن سے کم نہیں، اسی مضمون کی دوسری مرفوع حدیث سند حسن حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی، ابن جریر ابن ابی حاتم، طبرانی، اور نسائی رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کی ہے۔ (روح المعانی: ۲/۱۳۶)

اس سے ثابت ہوا کہ عقد نکاح کے بعد اس کا کلی اختیار صرف شوہر ہی کے قبضہ میں ہے، اس کی رضا کے بغیر اس کو کسی طرح بھی فیض نہیں کیا جاسکتا۔

بعض مفسرین نے الذی پتہ عقدہ النکاح سے عورت کا کوئی مراد لیا ہے جو باطل ہے۔

۱۔ یہ خیال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ارشاد فرمودہ تفسیر کے خلاف ہے۔
 ۲۔ منافق بن جریر طبری رحمہ اللہ نے نہایت مفصل و اعلیٰ بحث کے بعد ان تفسیر کو صحیح قرار دیا ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔

۳۔ فان شخصاً من ابواب السعد رحمة الله تعالى ان الاول ائيب لقوله سعدى وان يعقوا اقرب للتغوى فان استطاع حتى تصغيرة لبس في شئ من الثوب، (تفسير إرشاد العقول نسلم: ۱/۷۹)

یعنی الذی پتہ عقدہ النکاح سے عورت کا کوئی مراد لیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ عورت کی اجازت کے بغیر وہی مہر مخاف کر سکتا ہے، اور یہی اسی آیت کے اگلے حصے میں ہے وان تعشوا اقرب للتغوى کے خلاف ہے، کیونکہ وہی کام مہر مخاف کر دینا کسی حیثیت سے تقویٰ نہیں ہو سکتا، اس سے یہاں شوہر ہی مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر وہ ارشاد کر کے پورا مہر دیدے تو یہ تقویٰ سے قریب ہے۔

۳۔ عن ابن عباس ان امرأة ثابت بن قيس ائتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت بن قيس ما اعتب عليه في خلق ولا دين ولكي اكره الكفر في الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دين عليه حديثه فالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افان الحديثه وطلقها تطليقة.

(صحيح بخاری: ۷۹۶/۲)

وفي رواية النسائي فأرسل إلى ثابت فقال له خذ الذي لها عليك وخل سيلتها قال نعم. (مسند نسائي: ۹۳/۲ عدة المختلعة)

وفي رواية أبي داود قال (ثابت بن قيس) ويصلح ذلك يا رسول الله قال نعم (ابوداؤد: ۲/۲۲۶)

وفي رواية الدارقطني والبيهقي ومصف عبد الرزاق فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ماله وخلي سيلتها فلما بلغ ثابت بن قيس رضي الله تعالى عنه قال قلت فضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(دارقطنی: ۲/۲۵۵، بیہقی: ۷/۳۶۴، مصنف عبدالرزاق: ۶/۵۰۲)

قال المداقطنی اسنادہ صحیح. (زاد المعاد: ۲/۲۳۷)

اس حدیث میں واضح دلیل ہے کہ حاکم کو فتح نکاح کا اختیار نہیں، اگر حاکم کو اختیار ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ثابت کی بیوی سے انہی دین علیہ حدیث سے استفہام اور شوہر کو طلقہ یا بخل سے لہانہ فرماتے بلکہ خود نکاح فتح فرمادیتے، اس استدلال کی تقریر اوپر مذہب غنی کے تحت ام ابو بکر ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کی جا چکی ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فیصلہ راضی طرفین سے تھا، طلع پر جبر نہ تھا، روایات مذکورہ میں مختلف جملے اس پر شاہد ہیں جیسا کہ بیوی سے استفہام انہی دین علیہ حدیث سے استفہام اور شوہر کو طلق "نعم" اور روایت نسائی میں شوہر کا قول "نعم" اور روایت ابو داؤد میں "بسمح ذلك" یا رسول اللہ اور روایت دارقطنی میں قبلت قضاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

علاوہ ازیں مدعا الیہ کی عدم موجودگی میں قضاء مستقل دلیل ہے کہ یہ جبری قضائے تھی، بعدہ جواز القضاء علی الغائب۔ اس لیے یہ قضاے رمنائے مدعی علیہ کے یقین پر مبنی تھی، روایت مصنف عبدالرزاق کے الفاظ مذکورہ سب روایات سے زیادہ واضح ہیں۔

قالت أنا أرد إليه حدیثه، قال أبو ثعلبن؟ قالت نعم فدعا زوجه فقال
أنها نرد عنك حدیثك، فقال أبو ذلك لی؟ قال نعم قال فقد قبلت
یا رسول الله فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذها فیہی واحدة ثم
نكحت بعده رفاعة العابدی فضر بها فجات عثمان فقال أنا أرد إليه
صدافه فدعا عثمان قبل الحدیث. (مصنف عبدالرزاق: ۶/۴۸۲)

اس لیے حاکم ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، ہولاء ارشاد وصلاح

لا یجاب۔ (فتح الباری: ۹/۳۵۱)

(۴) قال عمر رضي الله عنه إذا أراد النساء الخلع فلا تكفروهن.

(السنن للبیہقی: ۷/۳۱۵)

اس سے ثابت ہوا کہ طلع طرفین کی رضامندی پر موقوف ہے، حاکم کو جبر کا اختیار نہیں۔ اگر حاکم کو اختیار ہوتا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مردوں کو یہ ارشاد نہ فرماتے بلکہ خود ہی جبراً بذریعہ طلع نکاح کر دیا کرتے۔ آپ کے ارشاد سے ثابت ہوا کہ بیوی طلع چاہے تو اس کا

اتمام شوہر کے قبول پر سوتوف ہے اسی لیے آپ نے مردوں کو منظور دیا کہ وہ قبول کر لیا کریں۔ (احسن الفتاویٰ: ۲۸۳/۵)

عدم نفقہ کی بنیاد پر خلع کی ڈگری

اگر عدالت میں مقدمہ تو خلع کا دائرہ کرائے لیکن بنیاد شوہر کے تعنت ظلم و ستم اور عدم نفقہ کو بنائے اور عدالتی فیصلہ کی بنیاد بھی یہی ہو کہ شوہر کے ظلم و ستم اور نفقہ کی عدم ادائیگی کی بناء پر خلع نکاح کا حکم جاری کرے تو وہ فیصلہ معتبر مانا جائے یا نہیں اس کی تفصیل سمجھنے کے لیے سوال و جواب پر مشتمل میں ایک فتویٰ شائع کتاب کیا جا رہا ہے۔

مسماۃ روبینہ بی بی دختر جاس محمد میری بیوی ہے اور ہماری شادی ۱۳/۲/۹۹ کو ہو چکی ہے بعض گھریلو ناچاقی کی وجہ سے خلع کے لیے عدالت سے رجوع کیا اور مورخہ ۲۰/۵/۲۵ کو طلاق کے حصول دعویٰ دائر کر دیا اور عدالت میں میری تا مردی کو جواز بنا کر خلع نکاح کا دعویٰ کر دیا اور مجاز عدالت نے مورخہ ۲۰/۵/۲۵ کو یکطرفہ فیصلہ سناتے ہوئے مسماۃ کو میری زوجیت سے آزاد کر دیا اور عرصہ ۱۹ یوم کے بعد مسماۃ مذکورہ نے عقد ثانی یعنی دوسری شادی کر لی جبکہ میں نے مسماۃ نے کورہ کو کوئی طلاق نہیں دی۔ استدعا ہے کہ میری بیوی کی طلاق واقع ہو چکی ہے یا نہیں اور اس کی دوسری شادی شرعاً جائز ہے یا نہیں جبکہ مجھ پر الزامات لگا کر عدالتی ہمدردیاں حاصل کیں وہ سراسر بے بنیاد ہیں اور جھوٹ پر مبنی ہیں، معاملہ کی شرعی رہنمائی فرمائی جائے۔

(بائمبرہ سرحد)

الجواب باسم ملہم الصواب

صورتِ مسئلہ سے متعلقہ عدالتی کارروائی کی قائل سے یہ معلوم ہوا کہ عورت نے شوہر کی طرف سے ظلم و ستم اور ناانفقتہ بننے کی بنیاد پر عدالت میں خلع نکاح (یعنی خلع) کا مقدمہ دائر کیا اور عدالت کے رو برو چار گواہوں کی گواہی سے اپنے دعویٰ کو ثابت کیا، پھر عدالت نے شوہر کے نام سن کر جاری کیا، شوہر نے عدالت میں حاضر ہو کر اپنے خلاف قائم مقدمہ کا دفاع نہیں کیا، پھر عدالت نے اخبار میں اعلان شائع کر دیا، شوہر پھر بھی حاضر نہ ہوا، اس لیے عدالت نے شوہر کی عدم موجودگی میں عورت کو خلع نکاح کی ڈگری جاری کر دی۔

اگر عورت کا دعویٰ حقیقت پر مبنی ہے کہ واقعہ شوہر نے اس طرح ظلم کیا اور اس دوران ناان

نقد بھی نہیں دیا اور اس کو میکے سے اپنے گھر لے جا کر بیوی کی طرح بنے پر بھی آمادہ نہیں ہوا اور عدالت نے اس دعویٰ کو حق تسلیم کرتے ہوئے ڈگری جاری کی ہے تو اس سے عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہوگئی، عدت (تین ماہ واریاں) پوری ہونے کے بعد عورت کو دوسری جگہ شادی کرنے کی اجازت ہوگئی، عدت کے دوران اگر دوسری شادی ہوئی ہے تو وہ نکاح منعقد نہیں ہوا۔

فی المصنعي لا ین قدامة فیان امتنع (المدعی علیه) من الحضور أو توارى فظاهر كلام أحمد جواز القضاء علیه لما ذكرنا عنه في رواية حرب، وروى عنه أبو طالب في رجل وجد غلامه عند رجل فأقام المينة له غلامه فقال الذي عنده الغلام، أو دعني هذا رجل، فقال أحمد أهل المدينة يقضون على الغائب يقولون: أنه لهذا الذي أقام المينة وهو مذهب حسن، وأهل البصرة يقضون على غائب يسعون الاعذار وهو إذا دعى على رجل المأ والأقام المينة فأخضى المدعی علیه يرسل إلى بابہ فينادی الرسول ثلاثاً فإن جاء وإلا قد أعفروا، إله، فهذا يشوي قول أهل المدينة وهو معنى حسن، فذكر الشريف أبو جعفر وأبو الخطاب أنه يقضى على الغائب الممتنع وهو مذهب الشافعي، لأنه تعذر حضوره وموآله فجاز القضاء علیه كالغائب البعيد بل هذا أولى لأن البعيد معذور وهذا لا عذر له. ۹ هـ

(ج: ۱۴ ص: ۹۶ طبع عالم الكتب طباطبائی)

ولم ی الأنصاف فی معرفة الرجوع من الخلاف: فإن امتنع من الحضور سمعت المينة وحکم بها فی أحد الرافضین وهو المذهب

(۳۰۲/۱۱ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت)

کذا فی احسن الفتاویٰ ۴۹۶/۵ وفتاویٰ عثمانی ۶۶۱/۲



احسان اللہ شائق عقدا اللہ عنہ

دارالافتاء جامعہ الرشید کراچی

۲۸ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۳ھ

حاکم کی طرف سے صحیح کن صورتوں میں جائز ہے؟ اور اس کی تفصیل و شرائط کیا ہیں؟ اس بارے میں حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک رسالہ مندرجہ حسن الفتاویٰ: ۵۶ کو شامل کتاب کیا جا رہا ہے۔ (مؤلف)

الافصاح عن خيار فسخ النكاح

تأليف

حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ

ضمیمہ:

- ... حکم زوجہ عینیں
- ... زوجہ عینیں کے سکوت سے حق باطل نہیں ہو
- ... حکم زوجہ محبوب
- ... حکم زوجہ صحیحہ
- ... حکم زوجہ معسر
- ... حکم غائب غیر مفقود
- ... سوالی مثل بالا
- ... شوہر ایام انقلاب میں مر گیا
- ... حکم زوجہ مفقود
- ... زوجہ مفقود سے متعلق ترمیم
- ... شوہر بحری سفر میں گم ہو گیا
- ... مجنون انتہہ پر قادر نہ ہو تو صورت تفریق
- ... حکم زوجہ مجنون

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حکم زوجه عنین :

زید نے ہندہ کے ساتھ شادی کی اور ہندہ نے شادی کے ایک ہفتہ کے اندر اطمینان کیا کہ میرا شوہر نامرد ہے، اور اپنے باپ کے گھر چلی گئی، زید کے باپ نے نیک عالم کی طرف رجوع کیا، انہوں نے ہندہ کو شوہر کے سپرد کر دیا، اور زید کو علاج کے لیے ایک سال کی مہنت دی، سال گزر گیا مگر عورت کو وہی شکایت رہی، پھر اپنے باپ کے گھر چلی گئی، پھر دوسرے عالم کے پاس خود زید نے ہندہ کا مطالبہ کیا، اس پر انہوں نے لڑکی کے باپ کو کہہ دیا کہ ہندہ کوئی اولاد نہ دے گی، اس کے پاس واپس کر دو، اور صبر کرو، انشاء اللہ تعالیٰ چند ہی دنوں میں تسلی بخش تحریری صورت میں شرعی فیصلہ دوں گا، اس پر انہوں نے اپنی بیٹی ہندہ کو زید کے سپرد کیا، لیکن چند دنوں کے بجائے چھ سال کا عرصہ گزر چکا ہے مگر اب تک وہ عالم صاحب فیصلہ نہ دے سکے، اور ہندہ برابر سختی اور پکارتی رہی ہے اور زید انگارہ کرتا رہا اور کہتا رہا کہ چھوٹی ہے، میں مرد ہوں، باوجود اس دعویٰ کہ وہ علاج بھی ظاہر ظہور کراتا رہا، لیکن ہندہ شکایت کرتی رہی اور اس کا باپ کہتا رہا کہ صبر کرو مولوی صاحب سے شرعی فیصلہ ملے گا تو پھر میں اپنے پاس لے جاؤں گا آخر وہ تنگ ہو کر اپنے باپ کے گھر چلی آئی، ایک سال کا عرصہ اپنے باپ کے گھر رہ چکی ہے، مگر اس دو مہینہ میں تعہد نے اپنی طرف سے ہندہ کو واپس لینے کی کوشش نہیں کی، مگر لوگوں کے شرمانے پر ایک مرتبہ معمولی مطالبہ کیا تو اس کو کھایا گیا کہ تو نامرد ہے، وہ تیرے پاس رہنا نہیں چاہتی، اور ہندہ کہتی ہے کہ مجھے کیا ضرورت ہے، کہ خواہ مخواہ اپنی زندگی کو اس کے گھر میں ضائع کروں، چھ سال کا عرصہ تو اس کے گھر میں ضائع کر چکی ہوں تمام زندگی تو اسکے گھر میں ضائع نہ کروں گی ورنہ کو بھٹس مخالف لوگ ابھار رہے ہیں کہ تو نکاح نہ چھوڑ، اس پر وہ اپنی نامردی کا اقرار بھی نہیں کرتا اور ہندہ کی جان بھی تیس چھوٹی، وہ دروغ ہے، پیٹ رہی ہے زید اور ہندہ دونوں کے رشتہ داروں کا اندازہ ہے کہ واقعی زید نامرد ہے، اب اس عورت کی گلو خلاصی کی شرع شریف میں کیا صورت ہے تاہین اتو جردا۔

۵

یہ عورت اپنا معاملہ حاکم کی عدالت میں پیش کرے، حاکم اول خاوند سے دریافت کرے

اور وہ اقرا کر لے کر وہ ایک دفعہ بھی ہمستری پر قادر نہیں ہوا تو اسے حاکم علاج کے لیے ایک شہسی سال کی مہلت دے، اور اگر خاندن ہمستری کا مدعی ہو تو دیکھا جائے گا کہ عورت بکارت کا دعویٰ کرتی ہے یا نہیں؟ اگر بکارت کا دعویٰ نہیں کرتی ہے تو مرد سے حلف لیا جائے گا، اگر اس نے قسم اٹھائی تو عورت کو تفریق کا حق نہ رہے گا، اور اگر شوہر نے حلف سے انکار کر دیا تو اسے بغرض علاج ایک سال کی مہلت دی جائے گی، پچاسیت فیصلہ کرے تو دو عورتوں کا معاینہ ضروری ہے، اگر معاینہ سے ثابت ہوا کہ بکارت نہیں تو شوہر سے جماع پر حلف لیا جائے، قسم اٹھالے تو اس کا قول مستحضر ہوگا، اور عورت کو حق تفریق نہ ہوگا، اور اگر شوہر حلف سے انکار کرے تو ایک سال کی مہلت برائے علاج دی جائے گی، اور اگر معاینہ سے بکارت ثابت ہوئی تو قاضی بدون حلف لئے شوہر کو علاج کے لیے ایک سال کی مہلت دے گا اگر اس مدت میں ایک مرتبہ شوہر ہمستری پر قادر ہو گیا تو عورت کو حق طلاق نہ ہے گا، اور اگر ایک مرتبہ بھی قادر نہ ہو سکا تو ایک سال کے بعد عورت کی مدد خواست کرنے پر قاضی تحقیق کرے اور شوہر نے عدم قدرت کا اقرار کر لیا تو عورت کو قاضی امتیاد دیدے، اس پر اگر عورت اسی مجلس میں چلیج کی کا مطالبہ کرے تو شوہر سے طلاق دلوادی جائے، اگر وہ طلاق سے انکار کرے تو قاضی خود تفریق کر دے، مادور خاوند مدعی جماع ہو تو اگر عورت کا بیعت مہلت شہرہ ہونا ثابت ہو چکا تھا، یا اسب زوال بکارت کا اقرار کرے لنگر ہمستری کا انکار کرے تو خاندن سے حلف لیا جائے گا وہ حلف کر لے تو اس کا قول مستحضر ہوگا، اور تفریق نہ کی جائے گی، اور اگر شوہر نے اس وقت بھی حلف سے انکار کر دیا تو عورت کو حق فرقت ہوگا۔

اور اگر بوقت مہلت معاینہ سے عورت کا بکارت ہونا ثابت ہوا تھا اور دوبارہ معاینہ میں بھی بکارت ہی ثابت ہوئی تو بدولت کسی سے حلف لیے عورت کو تفریق کا اختیار دیا جائے گا، پس اگر عورت نے اسی مجلس میں کہہ دیا کہ اس شوہر سے الگ ہونا چاہتی ہوں، تو حاکم اس شوہر کو طلاق کا حکم دے، اگر وہ انکار کرے تو قاضی خود تفریق کر دے، یہ تفریق شرعاً طلاق بائن کے حکم میں ہوگی، شوہر پر پورا امر واجب ہوگا اور عورت پر عدت واجب ہوگی۔

شرائط تفریق

تفریق سے قبل عورت کو شوہر کے صمیم ہونے کا حکم نہ ہو۔
 نکاح کے بعد ایک مرتبہ بھی ہمستری پر قدرت نہ ہوئی ہو۔

۱۴] جب سے عورت کو عین ہونے کا علم ہوا عورت نے اس وقت سے ایک مرتبہ بھی رضا کی تصریح نہ کی ہو، مثلاً یہ نہ کہا ہو کہ میں بہر حال اس کے ساتھ رہوں گی، محض سکوت سے رضائے سمجھی جائے گی۔

۱۵] سال گزرنے کے بعد جب قاضی عورت کو اختیار دے تو عورت اسی مجلس میں تفریق کو اختیار کرے، اگر قاضی اٹھ گیا عورت اٹھ گئی یا اور کوئی بات کرنے لگی یا کسی اور کام میں مشغول ہو گئی تو اسے اختیار نہ رہے گا۔

۱۶] شوہر کو ایک سال گزرنے کی مہلت دینا دیگر جملہ امور جن کی تفصیل اوپر مذکور ہے، حاکم کے محتاج ہیں، بدون حکم حاکم تفریق کا کوئی اختیار نہیں۔

تعلیق کا آئہ تامل منقشر نہ ہوتا ہو تو وہ حکم عین ہے البتہ آئہ تامل قطع کر دیا گیا ہو، یا خلفہ جس کی جگہ کسی کا عدم ہو تو یہ بمنزلہ مجبوب ہے، لہذا حاکم فوراً نکاح منع کر دے گا، علاج کے لیے مہلت کی ضرورت نہیں۔

فائدہ: مفقود اور غائب کی بیوی کو نکاح سبستی کے بعد بھی خشیت زنا کی بناء پر خیار تفریق ہے، مگر عین کی بیوی کو نہیں، وجہ الفرق یہ ہے کہ عین کی بیوی پر اس کی مگرانی کی وجہ سے اتنا خطرہ نہیں جتنا غائب کی بیوی پر ہے، نیز جس امر کی حقیقت میں خفا ہو اس کے اسباب ظاہر کو بمنزلہ حقیقت قرار دے دیا جاتا ہے، لہذا عین کا خیار مفقود ہی بمنزلہ وظی ہے۔ ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۶ھ

زوجہ عین کے سکوت سے حق فسخ باطل نہیں ہوتا:

زوجہ عین نے اگر اس کے ساتھ رہنے پر رضا کا اظہار نہ کیا مگر کچھ مدت سکوت اختیار کیا تو اسے فسخ نکاح کے دعویٰ کا حق ہے یا نہیں؟ بینوا تو حروا۔



عورت جب تک زبان سے صراحۃً رضا کا اظہار نہ کرے اس وقت تک وہ فسخ نکاح کا دعویٰ کر سکتی ہے، سکوت سے حق فسخ ساقط نہیں ہوتا، خواہ کتنی ہی طویل مدت تک شوہر کے پاس رہے، اور اس کے ساتھ بیوی کی طرح لیٹے اور بوس و کنار کا معاملہ رکھے، بلکہ اگر ایک بار فسخ نکاح کا دعویٰ کرنے کے بعد چھوڑ دیا مگر زبان سے صراحۃً رضا ظاہر نہیں کی، تو بھی اس کا حق

یا ظل نہیں ہوا، دوبارہ دھوئی کر سکتی ہے۔

قال فی شرح التنویر وهو ای، هذا الخيار على التراخي لا الفور فلو
وجدته عينا أو مجسوما ولم تخصم زمانا لم يطل حقها وكذا
لو خاصصته ثم توكت مدة قلها المطالبة ولو ضاعته نكث
الأيام. (حاجیہ)

كما لو رفعته إلى قاض فأجله سنة وعصت السنة ولم تخصمه زمانا.

(زبان عربی)
وہی الحکامیہ قولہ لم یطل حقہا ای ما لم تقبل رضیت بالمقام معہ
کذا فیدہ فی الخیار حاجیہ عن المحیط هنا وفي قوله الأیام کما لو رفعہ
إلی الخ. (رد المحتار)

۳۰ ربیع الاول ۱۲۸۸ھ

حکم زوجه مجبورہ
شرعیہ مطہرہ کا حکم اس بارہ میں کیا ہے کہ ایک شخص اپنا نکاح تسلیم کر کے بیچوں
کے ساتھ شامل ہو گیا اب اس کی بیوی کے لیے اس نکاح سے ٹکٹے کی کیا ضرورت ہے؟ یہ شخص
طلاق بھی نہیں دیتا۔ بیٹا تو جوڑا۔

۵

اس کی بیوی حاکم مسلم کے پاس دعویٰ پیش کرے، اس پر حاکم مسلم اس شخص کو طلب
کر کے اس کی تحقیق کروائے، اگر حاکم کے پاس شوہر خود اقرار کر لے کہ اس نے ایک دفعہ بھی
اپنی بیوی سے ہمستری نہیں کی اور آگے تناہل قطع کرنے کا بھی اقرار کر لے تو حاکم اسی وقت اس
وقت اس کی بیوی کو طلاق کا اختیار دیدے گا اگر عورت اُسی مجلس میں طلاق طلب کرے گی، تو
حاکم شوہر کو طلاق کا حکم دے گا، اگر اس نے طلاق دیدی تو بائن طلاق واقع ہو جائے گی، اور اگر
طلاق سے انکار کرے تو حاکم خود قطع نکاح کا فیصلہ کر دے گا، حاکم کا یہ فیصلہ بھی شرعاً طلاق بائن
کے حکم میں ہے، اگر شوہر نے خلوت صحیحہ کی ہے تو اس پر کامل مہر اور بیوی پر عدت واجب ہے،
در نہ شوہر پر نصف مہر ہوگا اور بیوی پر عدت نہ ہوگی۔

اگر شوہر ایک بار دہلی کرنے کا دعویٰ کرتا ہے، اور اس کی بیوی باکرہ ہونے کا دعویٰ نہیں کرتی، تو حاکم شوہر کو قسم دے گا، مگر اس نے قسم اٹھائی تو عورت کو طلاق کا اختیار نہ ملے گا، اور اگر قسم سے انکار کیا تو عورت کو طلاق کا اختیار دیا جائے گا۔

اور اگر بیوی باکرہ ہونے کا دعویٰ کرتی ہے تو حاکم کسی حجر بہ کار مستبر عورت سے اس کا معاہدہ کر دے گا، اگر حاکم کی بجائے کسی پچھایت سے فیصلہ کر دیا جائے تو دو عورتوں کا معاہدہ ضروری ہے، اگر معاہدہ کرنے والی عورت نے باکرہ ہونے کی تصدیق کر دی تو شوہر کو قسم دینے کی ضرورت نہیں رہے گی۔

خبر کے مطابق حاکم طلاق کا اختیار ہوگا۔
تشبیہات ضروریہ:

- 1 اگر نکاح سے قبل علیحدگی ہو جائے تو طلاق کا عمل کیا ہو تو یہ شرط ہے کہ بوقت نکاح عورت کو اس قطع کا علم نہ ہو، ورنہ بعد میں اسے کوئی اختیار نہ ہوگا۔
- 2 اگر نکاح کے بعد قطع کیا ہو تو یہ شرط ہے کہ شوہر نے ایک بار بھی دہلی نہ کی ہو۔ اگر قطع سے قبل ایک بار بھی ہمسری ہو گئی تو بیوی کو اختیار نہ ہوگا۔
- 3 جب سے عورت کو قطع کا علم ہوا اس وقت سے اسے کوئی اختیار نہ ہوگا۔

اس شوہر کے پاس رہنے پر رضامندی کی صراحت نہ کی ہو، یعنی زبان سے صراحت نہ کی ہو، بلکہ نہ کہا ہو کہ میں بہر حال اسی شوہر کے پاس ہی رہوں گی، اگر زبان سے کوئی ایسی تصریح کر دی تو بعد میں اختیار نہ ہوگا۔

- 4 حاکم نے جب عورت کو اختیار دیا تو اسی مجلس میں عورت طلاق کو اختیار کر لے، اگر عورت کے طلاق اختیار کرنے سے قبل حاکم اٹھ گیا یا عورت خود اٹھ گئی یا کسی اور کام میں یا کسی دوسری گفتگو میں مشغول ہو گئی تو اسے اختیار نہ ہوگا۔
- 5 قطع نکاح یا عورت کو اختیار دینا وغیرہ امور جن کی تفصیل اوپر گزری یہ سب امور حکم حاکم کے محتاج ہیں، بدوین حکم حاکم کو کچھ بھی نہ ہوسکے گا۔
- 6 جس شخص کا آلہ تامل خلافت اٹھا چھوٹا ہو کہ مثل نہ ہونے کے ہو وہ بھی محکم مجبوب ہے، البتہ خصی مجبوب کے حکم میں نہیں، اگر اسے اشتہار نہ ہوتا ہو تو محکم عین ہوگا، اور اس

کے حکام مثل عین کے ہوں گے۔

وہذا غلط، ماہو شروع فی الحلیۃ الناجزۃ طبعیۃ۔ اعجازۃ فقط۔

غریب مقرر ۷۷

حکم زوجہ محض:

سوال: ایک شخص اپنی بیوی کو فرج بالکل نہیں دیتا، نہ ہی اپنے پاس رکھتا ہے اور طلاق بھی نہیں دیتا، اس کے بارہ میں شریعت مظہرہ کا کیا حکم ہے؟ بیوقوف تو جوا۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب

اولاً اس عورت میں غصب ہے کہ شوہر کو کسی نہ کسی طریقہ سے خلع پر راضی کرے، اگر وہ کسی صورت میں بھی غصب پر راضی نہ ہو لہذا عورت کو سخت مجبوری بھی ہو یعنی کوئی شخص اس کے مصارف کا کفیل نہیں بنتا، اور نہ خود یہ اپنی عزت کو محض ظاہر کر کوئی صورت کسب معاش کی اختیار کر سکتی ہو، تو ایسی مجبوری میں غصب مالکی کے مطابق عورت علیٰ غصب مسلم کے پاس دعویٰ پیش کرے کہ اس کا شوہر وسعت کے باوجود فرج نہیں دیتا، حاکم شرعی شہادت سے یہ دعویٰ تحقیق کرے گا، اگر عورت کا دعویٰ صحیح ہے، بت ہو گیا تو حاکم شوہر کو حکم دے گا کہ بیوی کے حقوق ادا کرے طلاق دیدے، ورنہ نکاح فسخ کر دوں گا، اگر شوہر کوئی صورت قبول نہ کرے، تو بلا انتظار عدت کو طلاق حکم نکاح فسخ کر دے گا، اس بارہ میں مذہب مالکی میں یہ صراحت نہیں کہ یہ طلاق بائن ہے یا کفری، بلکہ وہی مالکیہ میں رجعی ہونے کو ترجیح دی گئی ہے، لہذا فیصلہ کے بعد عدت گزرنے سے قبل اگر شوہر توبہ دینے پر تیار ہو گیا تو اسے رجوع کا اختیار ہے، البتہ تجدید نکاح بہتر ہے، اگر عورت جدید نکاح پر راضی نہ ہو تو بلا تجدید جبراً بھی اسے رکھ سکتا ہے۔ ولفصل فی الحلیۃ الناجزۃ للحلیۃ العاجزۃ

تنبیہات:

۱) الحلیۃ الناجزۃ میں صحت کی بیوی کو خشیعت زنا کی صورت میں بھی حق تفریق دیا ہے، یہ جب ہے کہ صحت غائب ہو، اگر صحت بیوی کے پاس عیاں رہتا ہو تو اس کی بیوی کو خشیعت زنا کی بنا پر خیال نہیں کا لعین الذی قد رمرۃ علی اللوٹی وجہ یہ ہے کہ زوج موجود ہونے کی صورت میں بیوی پر جس کی نگرانی کی وجہ سے اتنا خطرہ نہیں جتنا غائب کی بیوی پر ہے، نیز جب

کسی امر کی حقیقت پر اطلاع مشکل ہو تو اسباب ظاہرہ کو بمنزلہ حقیقت قرار دینا یا چاہئے، لہذا قیام زوجہ ہی بمنزلہ دہلی سمجھا جائے گا۔

۲۔ حضرت وہ ہے کہ قدرت کے باوجود نفقہ نہ دے، اگر نفقہ پر قدرت ہی نہیں تو وہ معسر ہے اس کا حکم الگ ہے، نفقہ ۲۹ شوال ۱۳۵۷ھ

حکم زوجہ معسر:

سوال: ایک شخص ناداری کی وجہ سے بیوی کے مصارف پر قدرت نہیں رکھتا، اور طلاق بھی نہیں کر سکتا، بیوی بہت پریشان ہے، اس صورت میں شوہر سے نجات حاصل کرنے کی کیا صورت ہے؟

الجواب باسم ملہم الصواب

شوہر کو ضلع پر راضی کر کے کی کوشش کی جائے، اگر وہ راضی نہ ہو اور عورت کو سخت مجبوری ہو، یعنی عورت خود بھی کسب معاش کی کوئی صلاحیت اختیار نہیں کر سکتی، اور کوئی دوسرا شخص بھی اس کے مصارف کا کفیل نہیں بننا، تو اس قسم کی ضرورت پڑنے پر عورت مذہب مالکی کے مطابق تفریق کی منتجائش ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ عورت قاضی کی عدالت میں درخواست پیش کرے، قاضی کے نزدیک شرعی شہادت کی بناء پر اگر عورت کا دعویٰ صحیح ثابت ہو جائے تو قاضی شوہر کو ایک ماہ کی مہلت دے گا، اگر اس مدت میں شوہر نفقہ پر قادر نہ ہو تو عورت کے طلبہ کے لئے رجوع تفریق کر دے، یہ تفریق طلاق رجعی ہوگی، اگر عدالت کے اندر شوہر نفقہ پر قادر ہو چکا ہو تو رجوع کر سکتا ہے۔

نماوی مالکیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ معسر کو ایک ماہ کی مہلت دینا صحیح قضا کے لیے شرط نہیں، البتہ شرط یہ ہے کہ بوقت عقد شوہر کے اعسار کا علم نہ ہو، یا بوقت عقد کسی کی کفالت نفقہ کی بناء پر نکاح کر لیا ہو، اور بعد میں وہ کفالت باقی نہ رہی ہو، اگر عورت کو بوقت عقد شوہر کی ناداری کا علم تھا اور کوئی نفقہ کا کفیل بھی نہ تھا تو اب اسے اختیار تفریق نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲ ربیع الاول ۱۳۹۷ھ

حکم عائشہ غیر مقفود:

سوال: ایک عورت کا خاوند اسے خرچ وغیرہ نہیں دیتا، عورت نے بیچ کے پاس مقدمہ پیش

کیا، بیچنے والے نے وارنٹ جاری کیے، مگر یہ شخص باوجود کوشش کے حاضر نہیں ہوتا، اب اس سے دستگیری کی شرعاً کیا صورت ہو سکتی ہے؟ مینو تو جرواں

الجواب ومن الصدق والصواب

اگر عورت کے لیے خرچ وغیرہ کی کفالت کوئی نہ کرے تو ایسا معصیت میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو اور حاکم کی کوشش بلیغ کے باوجود شوہر کو حاضر کرنا مستحکم ہو چکا ہو تو ایسی شدید ضرورت میں قضا کا حکم درست ہے، بہتر یہ ہے کہ حاکم غائب کی طرف سے وکیل قائم کر کے اس پر فیصلہ کرے، مگر اگر وہ بھی ہے کہ عورت حاکم مسلم کے پاس اس غائب کے ساتھ حال قیام نکاح شاہدوں سے ثابت کرے، پھر اس کا غائب ہونا ثابت کرے، اور یہ بھی ثابت کرے کہ وہ نفقہ دے کر نہیں گیا، اور نہ وہاں کے بھیجتا ہے، اور نہ یہاں کوئی انتظام ہے، اور نہ ہی میں نے نفقہ حاکم کیا ہے، اور اس پر حلف بھی کرے، مگر نفقہ کا انتظام تو ہے مگر عورت کو گناہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو وہ اس پر قسم کھائے، پھر حاکم اس کا حکم کرے، اس حکم بھیجے کہ خود حاضر ہو کر بیوی کے حقوق ادا کرو یا اسے اپنے پاس بلا لو، یا وہیں سے اس کا انتظام کرو، ورنہ ہم تفریق کر دیں گے، اس پر بھی اگر شوہر کوئی صورت اختیار نہ کرے تو حاکم تفریق کر دے، مگر اگر عورت زود رجوع نہیں کرے، اور ایسی جگہ پر غائب ہے کہ وہاں حکم بھیجنا ممکن ہی نہ ہو تو اس کی بھی منجائش ہے، مگر حکم بھیجے حاکم تحقیق حسب قاعدہ مذکورہ کے تفریق کر دے، مگر خشیت زنا کے دعویٰ میں یہ شرط ہے کہ ایک سال کی مدت گزر چکی ہو، یہ تفریق حکم طلاق رجعی ہوگی، لہذا عدت کے اندر غائب آ کر حقوق زوجیت ادا کرنے پر آمادہ ہو گیا تو اسے رجوع کا اختیار ہے، اور اگر عدت گزرنے کے بعد آیا اور نفع نکاح کا فیصلہ عدم نفقہ کی بناء پر کیا گیا تھا مگر اس نے شہادت سے ثابت کر دیا کہ وہ نفقہ دیتے رہا ہے تو بھی یہ عورت اسی کو ملے گی اگرچہ اس عورت نے دوسری جگہ نکاح بھی کر لیا اور اس سے بچے بھی پیدا ہو گئے ہوں، البتہ یہ بچے دوسرے شوہر کے ہوں گے، اور عورت دوسرے شوہر سے الگ ہو کر پہلے شوہر کے پاس عدت گزراوے گی، عدت گزرنے سے قبل پہلے شوہر کے لیے ہمبستری حلال نہیں، غرضیکہ اس کے وہی احکام ہیں جو مفقود کی واپسی کے ہیں، (تفصیل مفقود کے بیان میں ملاحظہ ہو، مرتب)

کذا فی الحیلة الناجزة، وقال فی الشامیة تحت (قوله لو قضی علی

غائب النخ) وقال فی جامع الفصولین قد اضطرب اراؤهم ویسألهم فی

مسائل الحکم للغائب وعلیه ولم یصف ولم یقل عنهم أصل قوی ظاہر ینسب علیہ الفروع بلا اضطراب ولا إشکال فالظاهر عندی ان یشأصل فی الوقائع ویحاط ویلاحظ الخرج والضرورات فیفتی بحسبها جواز او فساد، مثلاً لو طلق امرأته عند العدل فغاب عن البلد ولا یعرف مکانہ او یعرف ولكن یعجز عن إحضارہ او عن انہ تسافر إلیہ ہی و رکبہا لیعدہ او لمانع آخر وکذا المصدون لو غاب وله نقد فی البلد او نحو ذلك ففي مثل هذا لو برهن علی الغائب وغیب علی نفس المقاضی انہ حق لا تزویر ولا حیلۃ فیہ فیبغی ان یحکم علیہ وله وکذا للصلح ان یفتی بجوازہ دفعا للخروج والضرورات وصیانة للحقوق عن المضایع مع انہ میجتهد فیہ ذهب إلیہ الأئمة الثلاثة وفيہ روایان عن أصحابہ یفتی ان ینصب عن الغائب وکیل یعرف انہ براعی جانب الغائب ولا یفرط فی حقهم وھذا قرء فی نور العین قلت ویؤیدہ ما یأتی قریباً فی المسخر وکذا ما فی الفتح من باب المغفود ولا یجوز القضاء علی الغائب إلا إذا رأی القاضی مصلحة فی الحکم لہ وعلیہ فحکم فانہ ینفذ لانہ میجتهد فیہ وھذا فی ظاہرہ ولو کان المقاضی حقیفاً ولو فی زماننا ولا ینافی ما مر لأن تجویز ہذا لہ مصلحة والضرورة.

(ردالمحتار: ۴/ ۴۷)

تشیہات:

حیلۃ ناجزہ میں عہادت یوں ہے:

”عورت ان سب باتوں پر حلف بھی کرے، اس سے قصد یہ ہے کہ نفقہ سے متعلق جتنی باتیں ہیں ان سب پر حلف کرے، اثبات زوجیت ونبوت پر حلف نہیں، اولاً اس لیے کہ قادیانی مالکیہ میں کہیں اس کی تصریح نہیں بلکہ علامہ سعید بن صدیق الغلاتی کے جواب میں اس کے خلاف تصریح ہے۔“

ونصبہ وأما إن لم یکن لہ مال فلہا التطلاق علیہ بالاعسار من غیر تأجیل لكن بعد إثبات ما تقدم ونزہد إثبات العدم واستحقاقا قہا للنفقة

وبحلف مع الیة الشاہدة لها لئلا لم یفرض منه نفقة هذه الیة
بالع...

تایا اس لیے کہ مسئلہ مفقود میں وجود نفقہ کی صورت میں حلف کا کسی نے ذکر نہیں کیا، اور ماہ الفرق کوئی امر نہیں۔

تاکہ عدم نفقہ کے امر عدی ہونے کی وجہ سے اس پر اطلاع شہود مشکل ہے، اس لیے اس کے ساتھ حلف کی شرط مقول ہے، اس کے برعکس زوجیت و بخل بہت پر حلف غیر مقول بلکہ خلاف مقول ہے۔

۲۔ غائب ناجزہ میں غائب غیر مفقود کے بیان میں ثبوت دعویٰ کے بعد تا جیل شہر کا بھی ذکر ہے، یہ اس لیے ہے کہ غائب معسر ہو، اگر غائب قدرت کے باوجود نفقہ نہیں دیتا تو وہ محض ہے، جس میں تا جیل شہر کی کوئی حاجت نہیں، البتہ انقطاع نفقہ کے وقت سے ایک ماہ گزرنے کے بعد فیصلہ کرے۔ تقلا اللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۷ محرم ۱۳۷۵ھ

سوال مثل یا لا:

سوال: محمد شریف ولد خان محمد، تحصیل تلمک ضلع کبیل پور ایک عورت کے مقدمہ میں تیس سال قیدی ہو چکا ہے، مساقہ غلام زہرہ اس کی زوجہ منکوحہ نے بوجہ خرچ نہ کرنے کے لیے محمد شریف قیدی میں سال کے خلاف دعویٰ تخیخ نکاح بعد الت جناب سولی جج صاحب محکم وائر کر دیا، عدالت نے مدعی علیہ کو بذریعہ نوٹس رجسٹری مطلع کیا اور حاضر ہونے کا حکم صادر کیا، اور بذریعہ اخبارات روزنامہ مشرق لاہور، کوہستان راولپنڈی حاضر ہونے کا حکم صادر کیا گیا، لیکن مدعی علیہ عدالت میں نہ خود حاضر ہوا اور نہ کوئی اپنا مختار ہمدردی کے لیے بھیجا، عدالت نے مدعیہ کے حق میں ڈگری دیدی ہے، اندریں حالات علماء دین سے عرض کی جاتی ہے کہ کیا محمد شریف تیس سال قیدی کی منکوحہ مساقہ غلام زہرہ عدالت کے فیصلہ کے مطابق دوسری شادی کر سکتی ہے؟ بیہ تو جروا۔

الجواب: (از حضرت مفتی محمد شفیع صاحب)

اصل بات یہ ہے کہ غائب غیر مفقود کے نکاح کا مسئلہ مذہب مالکیہ سے لیا گیا ہے،

اس عبادت میں مدعی علیہ پر اعذار یعنی جنت تمام کرنے سے لیے اتنا کافی سمجھا گیا کہ قاضی کی طرف سے کوئی منادی جا کر مدعی علیہ کے ورثہ پر نذرانہ دے اور اعلان کر دے، مثلاً اس میں شہادت ضروری ہے اور نہ شہادت کا نصاب، اس کے علاوہ جبکہ عدالتوں کے معاملات مدعی و مدعی علیہ کے اختیار میں نہیں، اور موجودہ عدالتیں مدعی علیہ کے پاس ہیں یا شہادت بھیجنے کی پابند نہیں تو اہل معاملہ کے لیے یہ صورت بھی ایک گونہ تعذر ارسال میں داخل ہو جاتی ہے، جس میں بغیر ارسال کے بھی تفریق قاضی کا نافذ ہونا مسلم ہے، بناء علیہ خیال ہے کہ صورت مذکورہ میں فتح نکاح شرعی کی ہمت اور نافذ ہو گیا۔ واللہ اعلم۔ بندہ محمد شفیع (دارالعلوم کراچی ۹۰۱۲/۳/۸۸)

بندہ کو اس کی طرف سے اتفاق نہیں، اس لیے کہ اس میں جو دفع نکاح کی شرائط ذیل مفقود ہیں:

۱۔ زوج کے لیے تمام نکاح اور اس کی نفی پر شہادت۔

۲۔ عدم نفقہ اور اس سے متعلقہ امور پر حلف۔

۳۔ عدالت کے حکم نامہ کی تکمیل ہے اور نہ ہی اس کے شوہر تک پہنچنے کا

یقین۔

بحث ارسال صحیح ہے، مگر معین الحکام میں صحیح سے حلقہ خود وسعت مذکور ہے اتنی وسعت فتح نکاح میں درست معلوم نہیں ہوتی، نکاح کا معاملہ جس حد تک زیادہ اہم ہے، لہذا فتح نکاح کے لیے یہ شرط ضروری ہے کہ زوج تک قاضی کا حکم نامہ پہنچے اور اگر قاضی سے کوئی عذر نہ ہونے کا قاضی کو کفن غالب ہو جائے۔

إلا أن تعذر الإرسال إليه، فقط والله تعالى أعلم۔

رشید احمد راج لا غم ۹۷

شوہر ایام انقلاب میں گم ہو گیا:

سوال: ایک عورت کا خاوند لاپتہ ہے، خبر نہیں مر گیا یا زندہ ہے؟ اب یہ عورت جواں عمر ہے اور کہاں تک انتظار کرے؟ یہ واقعہ بھی اس انقلاب کی صورت میں ہوا ہے، اس کے لیے کیا حکم ہے؟ بیوقوف جروا۔

الجواب ومنه الصدق والصواب

شوہر کے لاپتہ ہونے میں دو احتمال ہیں:

۱- پاکستان میں پہنچ کر لاپتہ ہو۔

۲- ہندوستان میں کسی ایسی جگہ پر لاپتہ ہو گیا ہو جہاں عام بد امنی اور فسادات

پھیلے ہوئے تھے۔

پہلی صورت چونکہ زیادہ تفصیل طلب ہے، نیز سوال سے بھی دوسری صورت ظاہر ہو رہی ہے، اس لیے صرف اسی دوسری صورت کا حکم لکھا جاتا ہے، پس اگر ہندوستان میں فسادات کے مواقع پر کہیں لاپتہ ہوا ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ عورت کسی مسلم حاکم (یا اگر حاکم شرعی فیصلہ نہ کر سکے تو کسی مجلس علماء میں دعویٰ پیش کرے اور شرعی شہادت سے ثابت کرے کہ یہ شخص لاپتہ ہو گیا ہے اور وہ لاپتہ ہے، حاکم اس کی تلاش میں پوری کوشش کرے، جب کسی صورت میں بھی اس کا پتہ نہ چل سکے اور حاکم کو یہ گمان غالب ہو جائے کہ یہ شخص فسادات میں مر گیا ہے اس وقت تک اس کا حکم صادر کرے، اس کے بعد عورت موت چار ماہ دس دن گزار کر دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔

قال في الشامية وقوله واحتار الملاح في تفويضه إلى الإمام قال في الفتح فتاوى وقت رأي المصلحة حكم بموته (إلى أن قال) ومقتضاه أنه يجتهد ويحكم القرائن الظاهرة الدالة على موته وعلى هذا يفتي منطقي جامع الفتاوى حيث قال وإذا فقد في المصلحة فموته غالب فيحكم به كما إذا فقد في وقت الملافة مع العدو أو قطع الطريق أو سافر على المرض الغالب هلاكه أو كان مسفراً في البحر وما أشبه ذلك حكم بموته لأنه الغالب في هذه الحالات وإن كان بين احتمالين واحتمال قوته ناشئ عن دليل لا احتمال حياته لأن هذا الاحتمال كاحتمال ما إذا بلغ المفقود مقدار ما لا يعيش على حسب ما اختلفوا في مقداره نقل من الغنية ٦ ما في جامع الفتاوى والفتاوى به بعض مشايخ مشايخنا وقال أنه أفتى به قاضي زاده وصاحب بحر الفتاوى لكن لا يفتى أنه لابد من مضي مدة طويلة حتى يطلب على الظن موته لا بمجرد فقدانه عند ملاقة العدو أو سفر البحر ونحوه.

(رد المحتار: ٣/١٥٧)

البتہ اگر جدید نکاح کرنے کے بعد پہلا شوہر واپس آ گیا تو اس کے احکام یہ ہیں:

۱۔ یہ عورت پہلے شوہر کو طے کی، اور اس کا پہلا نکاح ہی باقی ہے، جدید نکاح کی ضرورت نہیں۔

۲۔ اگر دوسرے شوہر نے غنوة صحیحہ کی ہو تو کل مہر دے گا اور عورت پر عدت طلاق واجب ہوگی، اگر غلوٹ صحیح نہ ہوگی ہو تو نہ مہر واجب ہوگا نہ عدت۔

۳۔ بصورت غلوٹ صحیح دوسرے شوہر سے نکاح ہو کر عدت گزار کر پہلے شوہر سے بہستر ہو سکے گی۔

عدت پہلے شوہر کے پاس گزارے، مگر عدت گزارنے تک اس کے لیے بہستری جائز نہیں۔

۵۔ اگر دوسرے شوہر سے حاجت نکاح میں یا نكاح کے بعد زمانہ عدت میں کوئی اولاد پیدا ہوئی تو وہ دوسرے شوہر کی ہوگی۔

قال في المبسوط وقد صلح الزوجان (عمر رضي الله عنه) إلى قول علي رضي الله عنه فإنه (عليها) كان يقول لو دلي زوجة الأول وبغرق بينهما وبين الآخر ولها المهر بما استحل من فرجها ولا يقر بها الأول حتى تنقضي عدتها من الآخر وبهذا كان يأخذ أبوهم فيقول قول علي رضي الله عنه أحب إلي من قول عمر رضي الله عنه وبهذا يأخذ أيضا. (مبسوط ۱۱)

وأيضا فيه فصرنا أن الصحيح أنها زوجة الأول فكلما هذه، قال في الشامية وللموطئة بشبهة أن نقيم مع زوجها الأول وتخرج بإذنه في العدة لقيام النكاح بينهما وإنما حرم الوطء الخ. (رد المحتار ۲)

ولفظ المبسوط بما استحل من فرجها يشير إلى أن مجرد النكاح لا يوجب المهر وأيضاً رفع النكاح الثاني كالفسخ وفي التفسير قبل المخلوة لا يجب شيء من المهر لما في البدائع وفسخ العقد رفعه من الأصل وجعله كأن لم يكن ولو لم يكن حقيقة لم يكن لها مهر فكلما إذا التحق بالعدم من الأصل (إلى أن قال) وإن كان قد دخل بها لا يسقط المهر لأن المهر قد تأكد بالدخول فلا يحتمل السقوط بالفرقة (وبعد نسطرم أن المهر المهر المسمى) (بدائع ۲)

فصل فی بیان مایرہع النکاح) وفي الشامة عن أن زوجته له والأولاد للثاني. (رد المحتار: ۳)

تنبیہ:

اگر بچاریت سے فیصلہ نہ لایا گیا تو یہ ضروری ہے کہ کم از کم یہ بچاریت تین ارکان پر مشتمل ہو، اور بچاریت کے سب ارکان تک اور عالم ہوں یا عالم سے بچ کر فیصلہ کریں، عالم بھی ایسا ہو جو شہادت و قضا کے احکام سے بخوبی واقف ہو اور نکاح کا فیصلہ سب کے اتفاق سے ہو، کوئی اختلاف نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۶ ذی قعدہ ۱۴۱۵ھ

حکم زوجہ مفقودہ کا حکم
سوال: شریعت مطہرہ کا حکم میں کیا ہے؟ کہ ایک شخص مدت سے غائب اور لاپتہ ہے، اس کی موت یا زندگی کی کوئی خبر نہیں ایسی حالت میں اس کی بیوی کے لیے دوسری جگہ نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جرد۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب

مفقود کی بیوی کے لیے بہتر ہے کہ شوہر کی عمر نوے برس ہو تو کچھ عرصہ کے لیے اگر صبر نہ کر سکے تو ایسی مجبوری میں مذہب مانگی کے مطابق یہ عورت کسی حاکم مسلم کے پاس دعویٰ پیش کرے اور گواہوں سے مفقود کے ساتھ نا حال قیام نکاح حاکم کے پاس ثابت کرے، نکاح کے اصل شاہد ضروری نہیں بلکہ شہادت ہاتھ مع کافی ہے، یعنی نکاح کی عام شہرت من کر نکاح پر شہادت دی جاسکتی ہے، اس کے بعد شوہر کے مفقود ہونے کی شہادت عید پیش کرے، پھر حاکم اس شخص کی بقدر ممکن تلاش کرے جہاں اس کے جانے کا تین غالب ہو وہاں آ دی بھیجے، اور جہاں صرف احتمال ہو خط وغیرہ سے تحقیق کرے اخبار میں اشتہار دینا مفید معلوم ہو تو یہ بھی کرے، بہر کیف ہر ممکن صورت سے اس کی تلاش میں پوری کوشش کرے، حاکم کے پاس دعویٰ پیش ہونے سے قبل عورت کی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے تلاش کی کوشش کافی نہیں، بلکہ دعویٰ پیش ہونے کے بعد ضروری ہے کہ حاکم خود پوری کوشش کرے، دوسروں کے کہنے پر ہرگز اعتبار نہ کرے، جب حاکم شوہر کے ملنے سے بالکل ناامید ہو جائے تو عورت کو چار

سال کی مہلت دے، اگر ان چار سالوں میں بھی اس کی کوئی خبر نہ آئی تو عورت حاکم کے پاس دوبارہ درخواست پیش کر کے نکاح فسخ کر دالے، اور شوہر کو مردہ تصور کر کے عدت موت چار ماہ وکس دن گزار کر دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے، اگر کہیں حاکم مسلمہ موجود نہ ہو یا وہ شریعت کے مطابق فیصلہ نہ کرنا ہو تو جہتہ المسلمین بطریق مذکور فسخ نکاح کا فیصلہ کر سکتی ہے، مگر اسکے لیے مندرجہ ذیل شرطیں ہیں:

- ۱- جماعت کے ارکان کم از کم تین ہوں۔
- ۲- سب ارکان عادل یعنی پکے دیندار ہوں۔
- ۳- سب ارکان یا کم از کم ایک رکن ایسا عالم ہو جو شہادت و قضا کے احکام شرعیہ میں ماہر ہو۔
- ۴- فسخ نکاح کا فیصلہ سب ارکان اتفاق رائے سے کریں۔
- ۵- شوہر کی تلاش کے وقت مصارف حوریت خود برداشت کرے، اگر وہ عاجز ہو تو حکومت برداشت کرے۔

اگر دوسری جگہ نکاح کرنے کے بعد پہلا شوہر واپس آ گیا تو اس کے احکام یہ ہیں:

(۱) یہ عورت اسی پہلے شوہر کو ملے گی، جدید نکاح کی بھی ضرورت نہیں، پہلا نکاح کافی ہے۔

(۲) اگر دوسرے شوہر نے خلوت چھچھکی ہو تو کل مہر دے گا، اور عورت پر عدت طلاق واجب ہوگی، اور اگر خلوت چھچھک نہ ہوئی ہو تو نہ مہر واجب ہوگا نہ عدت۔

(۳) عدت پہلے شوہر کے پاس گزارے گی، مگر عدت گزارنے تک پہلے شوہر کے لیے جنازہ کرنا جائز نہیں۔

(۴) اگر دوسرے شوہر سے حلیہ نکاح میں یا فسخ نکاح کے بعد عدت گزارنے سے قبل اولاد پیدا ہوئی تو یہ دوسرے شوہر کی ہوگی۔

وهذا خلص ما هو مشروح في المحيلة الناجزة للحليلة العاجزة

تثبیہ:

حلیہ ۴ جزو میں جہاں نکاح پر شہادت کا ذکر ہے اس سے صرف انعقاد نکاح مراد نہیں بلکہ قیام نکاح پر شہادت ضروری ہے۔

لحافی الروایۃ الأولى من العلامة سعید بن صلیق الفلاحی، مانصبه بعد ان
ثبت الزوجیۃ وغیۃ الزوج والبقاء فی العصمة إلى الآن إلخ.
وفی الا لحافی من العلامة الفاضل فان الزوجۃ ثبتت بمشاهدین ان
فلانا زوجها وغائب عنها إلخ.

وفی الروایۃ الثانیۃ والعشرون من العلامة الفلاحی کلفها إثبات
الزوجیۃ ۱۶ هـ. فقط والله تعالی اعلم. ۱۹ محرم ۷۲۳

زوجہ مفقود سے متعلق ترمیم جو مشورہ کے بعد طے ہوئی:

ہم دخط کنندگان ذیل کے نزدیک مناسب یہ ہے کہ حلیہ ۲۱ جزء ص ۶۱ میں بعنوان
”فائدہ“ جو الفاظ لکھے گئے ہیں ان کو مندرجہ ذیل الفاظ میں تبدیل کر دیا جائے:

فائدہ: زوجہ مفقود کے لیے قاضی کی عدالت میں فسخ نکاح کی درخواست کے بعد جو مزید
چار سال کے انتظار کا حکم دیا گیا ہے یہ اس صورت میں ہے کہ عورت کے لیے نفقہ اور گزاردہ کا بھی
کچھ انتظام ہو اور عصمت و عفت کے ساتھ یہ مدت گزارنے پر قدرت بھی ہو اور اگر اس کے نفقہ
اور گزاردہ کا کوئی انتظام نہ ہو تو شوہر کے مال سے نہ کسی عزیز و قریب یا حکومت کے کنفل سے اور
خود بھی محنت و مزدوری پر وہ اور عفت کے ساتھ کر کے اپنا گزاردہ نہیں کر سکتی، تو جب تک مہر
کر سکے شوہر کا انتظار کرے جس کی مدت ایک ماہ سے کم ہو اس کے بعد طعنہ رضی یا کسی مسلمان حاکم
مجاز کی عدالت میں فسخ نکاح کا دعویٰ دائر کرے۔

اور اگر نفقہ اور گزاردہ کا تو انتظام ہے مگر بغیر شوہر کے رہنے میں اپنی عفت و عصمت کا بندوبست
قوی ہے، تو سال بھر مہر کرنے کے بعد طعنہ رضی کی طرف سرفاقد کرے اور دونوں صورتوں میں

(۱) یعنی اس کا شوہر فوت بھی ثابت کرے اور غائب ہو جائے۔

(۲) پیچھے علامہ صفحہ ہاشم کی عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ مفقود کی صورت میں ایک ماہ اور نہایت زنا کی صورت میں ایک
سال کا انتظار حاکم کے فیصلہ سے پہلے کافی ہے، خود ہر فائدہ سے پہلے اتنی مدت گزاری ہو یا نہیں مگر غیب مآلگی کا اختیار کرنے
کے لیے جس صورت کا تحقق شرط ہے اس کو مطمئن کرنے کے لیے ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ اس مدت میں کچھ معاوضہ کر دینا
قرین احتیاط ہے، چنانچہ یہاں ایک ماہ سال کی مدت قبل اہرافہ مقرر کی گئی ہے، تاکہ مقدمہ کی کارروائی کی مدت اس کے
علوہ ہو، لہذا اگر حاکم کے فیصلہ تک بھی اتنی مدت گزرنے کی توقع نہ ہو تو کوئی حرج اس کا دیا جائے گا۔

ہندو: (۱) محمد شفیع مظاہر (۲) خادمہ ارا بطوم کراچی نمبر (۲) رشید احمد

(۲) محمد باقی النبی (۳) محمد رفیع ملتان

گواموں کے ذریعہ یہ ثابت کرے کہ طہس کا شوہر فلاں اتنی مدت سے غائب ہے اور اس نے اس کے لیے کوئی نان نفقہ نہیں چھوڑا، اور نہ کسی کو نفقہ کا ضامن بنایا اور اس نے اپنا نفقہ اس کو معاف بھی نہیں کیا، اور اس پر عورت حلف بھی کرے اور دوسری صورت یعنی عفت کے خطرہ کی حالت میں قسم کھائے کہ میں بغیر شوہر کے اپنی عفت قائم نہیں رکھ سکتی، قاضی کے پاس جب یہ ثبوت مکمل ہو جائے تو قاضی اس کو کہہ دے کہ میں نے تمہارا نکاح طے کر دیا، یا شوہر کی طرف سے طلاق دیدی یا خود عورت کو اختیار دیدے کہ وہ اپنے نفس پر طلاق واقع کرے اور جب عورت طلاق اپنے نفس پر واقع کرے تو قاضی اس طلاق کو نافذ کر دے۔

(کشاف فی فتاویٰ العلامة الفاضل من اللاحق حیلۃ ناجزہ: ۱۱۰) واللہ

سبحانہ وتعالیٰ اعلم

شوہر بحری سفر میں گم ہو گیا:

سوال: ایک شخص بحری سفر میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ لالچ پر سوار ہو کر گج سے واپس آ رہا تھا رات کو لالچ کے ایک طرف نکتہ پر جو تقریباً بیڑھ قٹ چڑھا تھا اس پر سویا ہوا تھا، ساتھیوں نے اور خدا نے بھی منع کیا مگر باز نہ آیا، صبح اٹھے تو یہ شخص مفقود تھا، اب اس کے مال اور بیوی کا شرعاً کیا حکم ہے؟ بیٹا تو جوا۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب

قرآن سے اسکی موت متعین ہے، لہذا اس کا ترک تقسیم کر دیا جائے، اور اس کی بیوی عدت موت گزار کر دوسرا نکاح کر سکتی ہے قرآن مفید یقین حکم شہادت ہیں۔

کشاف فی کتاب الدعوی من شرح التنویر ونصہ والسابع قرینۃ قاطعۃ
کان ظہر من دار عیالیۃ انسان خائف بسکون متلوث بدم قد خلوا
فورا فورا واملو حالہ حسنہ اعلیٰ بہ اذ لا یتمری أحد أنه لقلہ.
(رد المحتار: ۵۸۷/۴)

(۱)۔ یعنی صورت ثبوتی میر۔

(۲) یہ طلاق رجعی ہوگی، اگر عدت کے اندر یا اس کے بعد مفقود آجائے تو اس کے احکام وہی ہوں گے جو غائبہ کے مفقود کے ہیں۔ ۲۰ اشدہامہ

وفي الشامية في أول كتاب القضاء في بيان طريق القاضي إلى الحكم، أو المقرآن الواضحة التي تصوير الأمر في حيز المقطوع به فقد قالوا لو ظهر إنسان من دار بيده سكين وهو مملوء بالدم سريع الحركة عليه أثر الخوف فدخلوا الدار على الفور فوجدوا فيها إنسانا مذبذوبا بذلك الوقت ولم يوجد أحد غير ذلك العارج فإنه يؤخذ به وهو ظاهر إذ لا يحتمل أحد في أنه فائله والقول بأنه ذبحه آخر ثم نسور الحائط أو أنه ذبح نفسه احتمال بعيد لا يلتفت إليه إذ لم ينشأ عن دليل. (رد المحتار: ۱/ ۴۳۱)

شامیہ کتاب المفقود میں جو ذکر ہے کہ سفر بحر میں گم ہونے والے کا مدت طویلہ تک انتظار کر کے حاکم اس کی موت کا حکم کرے "اس سے وہ شخص مراد ہے جس کے سائل پر پہنچنے کا علم نہ ہو، صورت سوال میں تو وسط بحر ہی میں تھا ان کا علم ہو گیا ہے جو موجب یقین ہے اور احتمال بعید ناشی بلا دلیل کا اعتبار نہیں۔

کما صرح به شارح التنوير وابن عابدين رحمهما الله تعالى فيما ذكرنا من نصهما.

ایسا بعید احتمال تو بالمشاہدہ میت کے دیکھنے کے بعد بھی موجود ہوتا ہے کہ شاید موت نہ ہو سکتے ہو، لہذا اس صورت میں نہ مدت طویلہ تک انتظار کی ضرورت ہے اور نہ حکم حاکم کی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۸ صفر ۱۳۷۰ھ

مجتون نفقہ دینے پر قادر نہ ہو تو صورت تفریق:

سوال: شریعت مطہرہ کا حکم اس بارہ میں کیا ہے کہ ایک شخص کچھ جنون اور دماغی خلل کی وجہ سے اپنی بیوی کو سنبھالنے اور خرچ و غیرہ برداشت کرنے پر قادر نہیں، اور نہ ہی بیوی کے مصارف کا اور کوئی انتظام ہو سکتا ہے، بیوی اس حالت میں اس کے نکاح میں رہنے پر رضی نہیں، اور یہ شخص جنون کی وجہ سے طلاق دینے پر قادر نہیں کہ شرعا اس کی طلاق غیر معتبر ہے، اور جنون بھی اس حد تک پہنچا ہوا نہیں کہ عورت کو اختیار منع مل سکے، یعنی شوہر سے تکلیف پہنچنے یا قتل وغیرہ کا خوف نہیں تو اس صورت میں بیوی کی نجات کی شرعا کیا صورت ہے؟ جیتو تو جروا۔

الجواب ومنه الصدق والصواب

ایسے حالات میں مذہب حنفی میں کوئی صورت ممکن نہیں، لہذا بوجہ خطر ازہیب مالکین پر فتویٰ دیا جا چکا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ عورت حاکم مسلم کے پاس درخواست پیش کرے، اور گواہوں سے جہت کرے کہ فلاں شخص اس کا شوہر ہے، اور وہ مجنون ہے، اور وہ نفقہ پر قادر نہیں، اور نہ ہی کوئی اس کے نفقہ کا تکلیف ہے، اور اس نے نفقہ معاف بھی نہیں کیا، اور نہ ہی اسے نکاح سے قس کی ناکار کی ناکار داری کا علم تھا، یا نہ داری کا علم تو تھا مگر کسی نے نفقہ کی کفالت قبول کی تھی اور اب اس نے انکار کر دیا ہے، نفقہ سے متعلق ان سب باتوں پر مشر بھی کھائے اس پر حاکم شوہر کو ایک ماہ کی مہلت دے، اگر اس مدت میں بھی نفقہ کا کوئی انتظام نہ ہو سکا تو حاکم تفریق کر دے، یہ فیصلہ طلاق رجعی کے حکم میں ہوگا، اگر عدت کے نفقہ پر قہر ثابت ہو جائے تو مجنون کا ولی رجوع کر سکتا ہے۔

والفصل فی الحلیۃ الناجزۃ لحکم الامۃ قدم سرہ۔

تنبیہات:

- ۱۔ مجنون کے ساتھ زوجیت پر شہادت کا ثبوت نہیں نظر سے نہیں گزرا، مگر چونکہ مجنون کا وجود کالعدم ہے اس لیے قیاساً علی الذہب یہ شرط ضروری معلوم ہوتی ہے وہ اولاً حوط، ولی مجنون کا اقرار زوجیت اس لیے معتبر نہیں ہوتا چاہیے کہ اس میں مجنون کا ضرر ہے۔
- ۲۔ حلیۃ ناجزہ میں اس صورت میں شوہر کو ایک ماہ کی مہلت دینے کی تصریح نہیں، مگر چونکہ یہ اہمال کی صورت ہے جس میں مالک کے ہاں تا جیل شہر کی صراحت ہے اس لیے شوہر کو ایک ماہ کی مہلت دینا چاہیے، اگر اس میں بھی نفقہ کا کوئی انتظام نہ ہو سکا تو تفریق کی جائے، البتہ عبارت مالکیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تا جیل صحیح قضا کے لیے شرط نہیں۔
- ۳۔ حاکم تا جیل شہر اور اس کے بعد خروج نکاح کا حکم مجنون کے ولی کو سنائے اگر اس کا کوئی ولی نہ ہو تو حاکم مجنون کی طرف سے کوئی وکیل مقرر کر کے اس کو حکم سنائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۱۸ ذی الحجہ ۱۴۳۵ھ

حاکم زوجہ مجنون:

سوال: آپ نے احسن الفتاویٰ میں ایسے مجنون کے فسخ نکاح کی صورت تحریر فرمائی ہے جو نفقہ پر قادر نہ ہو، اگر نفقہ کا انتظام تو ہو مگر بیوی کو مجنون سے سخت تکلیف پہنچتی ہو یا مجنون

بمسئری پر قادر نہ ہو ہمیشہ غائب رہتا ہو تو ان صورتوں میں اس سے نجات حاصل کرنے کا شرعی طریقہ کیا ہے؟ بیوقوفانہ جروا۔

الجواب باسم ملہم الصواب

اگر بوقت نکاح جنون موجود تھا اور بے خبری میں نکاح ہو گیا، تو مالکیہ کے علاوہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی عورت کو خیالِ فحش ہے، خواہ جنون مستوعب ہو یا غیر مستوعب، یعنی کبھی کبھی دورہ پڑ جائے، اور اگر نکاح کے بعد جنون مستوعب یا غیر مستوعب لاحق ہوا تو احناف کے ہاں فحش نکاح کی کوئی صورت نہیں، بوقتِ بیہوشی مالکیہ کے قول پر عمل کیا جاسکتا ہے۔ دونوں صورتوں میں تفریق کا طریقہ یہ ہے کہ عورت قاضی کی عدالت میں درخواست پیش کرے، اور گواہوں سے ثابت کرے کہ فلاں شخص اس کا شوہر ہے اور وہ ایسا خطرناک مجنون ہے کہ اس سے سخت اندیشہ ہے اور ناقابلِ برداشت ایذا پہنچتی ہے اس پر قاضی مجنون کے ولی کو اس کے علاج کے لیے ایک ٹھنسی سال کی مہلت کا حکم سنائے، اگر مجنون کا ولی نہ ہو تو قاضی کسی شخص کو اس کا وکیل مقرر کر کے اسے حکم سنائے، ایک سال گزرنے پر اگر شوہر کو افادہ نہ ہو اور عورت پھر درخواست کرے تو قاضی عورت کو اختیار دیدے اگر عورت اسی مجلس میں تفریق طلب کرے تو قاضی تفریق کر دے، ایک سال کی مہلت کے حکم کی طرح تفریق کا حکم بھی قاضی مجنون کے ولی کو اور وہ نہ ہو تو مقرر کردہ وکیل کو سنائے، اگر یہ جنون بوقتِ عقد موجود تھا تو یہ تفریق فحش ہے، اور اگر بعد میں لاحق ہوا تو اس بارے میں کتب مالکیہ کی مہارات مختلف ہیں کہ یہ فحش ہے یا کہ طلاق بائن؟ مالکیہ سے اس کی تحقیق کر لی جائے، اگر تحقیق نہ ہو سکے تو احتیاط اس میں ہے کہ اسے طلاق بائن قرار دیا جائے، لہذا اگر اس طلاق کی عدت کے اندر دو طلاقیں مزید دیدیں یا اسی عورت سے دوبارہ نکاح کر کے پھر دو طلاقیں دیدیں تو طلاق مغفلہ ہو جائے گی۔

اگر خصوصاً صیغہ سے قبل نکاح ہو گیا تو مہر بالکل ساقط ہو جائے گا، اور عورت پر عدت بھی نہیں، اور اگر خلوت صیغہ ہو چکی تھی تو مہر کا ثل بھی واجب ہے اور عدت بھی۔

شرائط تفریق:

(۱) جنون خطرناک حد تک ہو، شدید یا ذیادہ کا باعث ہو، معمولی جنون میں خیالِ تفریق نہیں۔

(۲) نکاح سے قبل جنون کا علم نہ ہو۔

(۳) جنون کا علم ہونے کے بعد عورت نے اس کے نکاح میں رہنے پر کسی اٹھارہ روزہ نہ کیا ہو، اگر ایک بار رضا ظاہر ہو چکی ہو تو خیار نہ رہے گا۔

(۴) جنون کے بعد عورت نے بالاختیار جماع یا دواغی جماع کا موقع نہ دیا ہو، اگر جنون نے جبراً ہمسری کر لی ہو تو اس سے خیار باطل نہ ہوگا، اسی طرح اگر معمولی جنون میں ہمسری کا موقع دیا ہو یا اس کے نکاح میں رہنے پر رضا کا اظہار کیا ہو مگر بعد میں جنون خطرناک حد تک پہنچ گیا، تو خیار تفریق باطل نہ ہوگا۔

(۵) جنون سے تفریق کے لیے قضاء قاضی شرط ہے۔

(۶) مہلت کی میعاد ایک شش سال گزر جانے کے بعد عورت کی دوبارہ درخواست پر جب قاضی عورت کو اختیار دے تو اسی مجلس میں عورت نکاح کو قبول کر لے، اگر مجلس درخواست ہوگئی یا عورت کسی دوسری گفتگو یا کسی کام میں مشغول ہوگئی تو اسے خیار نہ ہے گا۔

اگر جنون جماع پر قادر نہیں تو وہ عین ہے اور اگر ہمیشہ غائب رہتا ہے تو وہ غائب غیر مفقود ہے، عین اور غائب غیر مفقود سے تفریق کی صورت احسن الفتاویٰ میں موجود ہے۔

غور طلب:

غائب اور مفقود کی بیوی کو ہمیشہ خیار تفریق ہے، اگرچہ غائب ہونے سے قبل ہمسری ہو چکی ہو، مگر عین نہ ایک دفعہ بھی ہمسری کر لی تو اس کی بیوی کو خیار زنا کے باوجود خیار نہیں، دونوں میں وجہ الفرق یہ معلوم ہوتی ہے کہ عین کی بیوی اس کی گمراہی میں ہے اس لیے اس پر معصیت میں اکتفا و کانتا خطرہ نہیں، جتنا غائب کی بیوی پر ہے، نیز جہاں کسی امر کی حقیقت میں خفا ہو وہاں اس کے اسباب ظاہر ہو، بخلاف حقیقت قرار دیا جاتا ہے لہذا عین کا قیام مع الزوج ہی بخلاف غائب ہے، پس اگر جنون کو قیام بار ہمسری کے بعد قدرت نہ رہی اور جنون خطرناک بھی نہیں، نقد بھی موجود ہے تو اس کی بیوی محض خیار زنا کی وجہ سے خیار تفریق ہے یا نہیں؟ غائب و عین میں فرق مذکور کی بناء پر معلوم ہوتا ہے کہ اگر جنون بیوی کی گمراہی پر قادر نہیں اور اس کا وجود و عدم برابر ہے تو اسے حکم غائب سمجھ کر اس کی بیوی کو خیار ہونا چاہیے۔ فقط

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب



باب الظہار

ظہار کا لغوی معنی اپنی بیوی کو "انت علی ظہری اکی" کہنا ہے۔

اور اصطلاح شرع میں ظہار کا معنی "اپنی بیوی کو اپنی محرمات ابد یہ میں سے کسی کے ساتھ حرمت میں تشبیہ دینا۔"

جب کوئی مسلمان اپنی بیوی سے ظہار کرتا ہے، تو ظہار کا کفارہ ادا کرنے سے پہلے اس سے ہمبستری و یا بوس و کنار کرنا حرام ہے، کفارہ ادا کرنے کے بعد ظہار ختم ہو جائے گا۔

اور اس سے ہمبستری از دوامی اور جنسی تسکین کے دیگر افعال جائز ہو جاتے ہیں۔

ولم یسویہ لہا: وشرعاً تشبیہ المسلم زوجته أو جزءاً شائع منها

بمحرم علیہ تابیداً (ابن قولہ) بصور بہ مظاهرہ فمحرم و طوھا علیہ

و دوامیہ حتی یکفر۔ (اندر علی ہامش رد المحتار: ۴۶۶: سمیع)

ظہار کی مدت

بیوی سے ظہار کرنا شرعاً ایک ماہ پسندیدہ فعل ہے، کیونکہ اس میں بیوی کی حق غلطی کے علاوہ ایک طرح جھوٹ بھی ہے، کیونکہ اس میں بیوی سے کہا جاتا ہے کہ تو میری ماں کی طرح ہے حالانکہ وہ اس کی ماں نہیں ہے، لہذا اس سے بچنا لازم ہے، اور اگر کسی نے اسکی غلطی کر لی تو اس پر لازم ہے کہ کفارہ ادا کر کے اس فعل سے حلال ہو جائے۔ بیوی کو اپنے لیے حلال کرے اور اپنے اس فعل سے توبہ بھی کرے۔

وَإِذَا بَيْنِ يَظْهَرُونَ مِنْكُمْ مَنْ يَسْتَظْهِرُ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ ۖ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا لَنِي ۖ وَلَدَنَّهُمْ ۖ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَ زُورًا ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ (المجادلہ: ۲)

تم میں سے جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں (ان کے اس عمل سے) وہ بیویاں ان کی مائیں نہیں ہو جاتیں ان کی مائیں تو وہی ہیں جنہوں نے ان کو جنم دیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ ایسی بات کہتے ہیں جو بہت بری ہے اور جھوٹ ہے اور اللہ تعالیٰ محاف کرنے والا اور بہت بخشنے والا ہے۔

کفارہ ظہار کی تفصیل

﴿وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ۖ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَأُطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾

(المجادلة: ۴، ۳)

اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر انہوں نے جو کچھ کہا ہے اس سے رجوع کرتے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام آزاد کرنا ہے، قل اس کے کہ وہ میاں بیوی ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں یہ ہے وہ بات جس کی جہین نصیحت کی جا رہی ہے، اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس سے پوری طرح باخبر ہے، پھر جس شخص کو غلام میسر نہ ہو تو اس کے ذمہ دو متواتر مہینوں کے روزے ہیں قل اس کے کہ وہ (میاں بیوی) ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں، پھر جس کو بھی استطاعت نہ ہو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاتا ہے۔

وفی الہندیۃ قال: وحکم الظہار حرمة الوطی والدواعی الی غایۃ

المکفارة. (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۶۰۵ باب الظہار)

تجھے رکھوں تو اپنی ماں کو رکھوں

فقہاء کرام کی تصریح کے مطابق ظہار میں ارادۂ تشبیہ ہونا ضروری ہے، اس لیے تجھے رکھوں تو اپنی ماں کو رکھوں جیسے الفاظ جن میں حروف تشبیہ موجود نہ ہوں ظہار نہ ہوگا۔
كما فی الہندیۃ: ولو قال إن وطنک وطنت امی فلا شیء علیہ.

(الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۶۰۵ باب الظہار)

لیکن فقیر العصر حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اب یہ الفاظ بیوی کو ماں کہنا حرف میں طلاق ہی کے لیے مشتمل ہیں اس لیے ان الفاظ سے ایک طلاق صریح یا سن واقع ہوگی۔

اگر چہ طلاق کی نیت نہ ہو۔ (احسن الفتاویٰ: ۵/۴۰۴)

مزید تفصیل کتاب الطلاق میں ملاحظہ فرمائیں۔

باب اللعان

کسی پر زنا کی تہمت لگانے کا حکم یہ ہے کہ تہمت لگانے والے کے ذمہ شرعاً لازم ہے کہ اپنی تہمت کو چار گواہوں کی گواہی سے ثابت کرے اگر ثابت نہ کر سکا تو خود اس پر حد قذف جاری ہوگی، اور اگر شوہر اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے یا جو بچہ پیدا ہوا ہے اس کے نسب سے انکار کرے اس کے بارے میں کہے کہ یہ میرا بچہ نہیں، نہ معلوم کس کا ہے؟ تو اس کا حکم یہ ہے کہ عدالت میں قاضی کے رویہ واس کو چار گواہوں سے ثابت کرے، اگر گواہوں کی گواہی سے ثابت نہ کر سکے، تو شوہر اور بیوی دونوں کو جسم دی جاتی ہے۔ اس کو "لعان" کہا جاتا ہے۔

جس میں شوہر عدالت میں چار مرتبہ قسم کھا کر اپنی صداقت ثابت کرے گا۔ اور پانچویں بار یوں کہے گا:

"اگر میں جھوٹ بولوں تو مجھ پر خدا کی لعنت ہو۔"

اس کے بعد پھر عدالت بھی چار مرتبہ قسم کھا کر شوہر کا جھوٹ اور اپنی صداقت ثابت کرے گی۔ اور پانچویں بار یوں کہے گی:

"اگر میں جھوٹ بولوں مجھ پر خدا کا قہر و غضب نازل ہو۔"

اس سے لعان مکمل ہو جائے گا، اور قاضی ان کے درمیان تفریق کر دے گا۔

﴿وَالَّذِينَ يَسْمُؤْنَ أَزْوَاجَهُمْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهِدَاتُءِ إِلَّا
أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحْلِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللّٰهِ ۖ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ وَاَلْخَامِيَّةُ اَنْ لَّعَنَتُ اللّٰهُ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ وَ يَدْرُوْا غَنَیْهَا
الْعَذَابُ اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللّٰهِ ۖ اِنَّهُ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ وَ الْخَامِيَّةُ اَنْ غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ﴾

(النور: ۶-۹)

لعان کے بعد تفریق قاضی ضروری ہے

اگر شوہر اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے اور اس کے پاس گواہ نہ ہوں تو عندالطالبہ دونوں

کا آپس میں لعان ضروری ہے، دونوں کا نکاح مسہب لعان خود بخود ختم نہیں ہوگا بلکہ عاقل وقت، قاضی دونوں میں تفریق کرے گا اگرچہ دونوں اس پر رضی نہ ہوں۔

قال العلامة المروغنی: وإذا اتعنا لا تقع الفارقة حتى يفرق القاضي

بينهما. (الهداية: ۲/۳۹۷، كتاب الطلاق، باب اللعان)

ومثله في البحر المختار على هامشي وقال المختار: ۲/۶۳۹ باب

اللعان: قبل مطلب في الدعاء باللعن على معين.

لصاحب قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: وصفته ما نطق النص

الشرعي به من كتاب وصلة فإن اتعنا ولو أكثره بانت بطريق الحاكم

فيصوران قبل تفرقه الذي وقع اللعان عنده ويفرق وإن لم يرضيا

بالفرقة. (البحر المختار على صدر والمختار: ۲/۴۸۸ باب اللعان)

قال علامة ابن نجيم المصري رحمه الله تعالى: لمعت قوله وصفته ما

نطق به النص فإن اتعنا بانت بطريق الحاكم ولا تبين قبله أي

الحاكم الذي وقع اللعان عنده لو لم يفرق الحاكم حتى عزل أو مات

فالحاكم الثاني يستقبل اللعان عندهما.

(البحر الرائق: ۴/۱۱۷ باب اللعان)

ومثله في الأحوال الشخصية: ۳۴۷ باب اللعان.

لعان کے بعد دوبارہ نکاح کی صورت

لعان کی صورت میں چونکہ تفریق قاضی کی طرف سے ہوتی ہے اس لیے ان دونوں کے

درمیان دوبارہ نکاح نہیں ہو سکتا، بل یہ کہ غائب اپنے آپ کو جھوٹا کہے تو اسے حد قذف لگا کر

پھر ان دونوں کے درمیان نکاح ہو سکتا ہے۔

قال العلامة المروغنی رحمه الله تعالى: وتكون الفارقة تطليقة باتية

عند أبي حنيفة ومحمد ورحمهما الله تعالى لأن فعل القاضي التسبب

إليه كما في العين وهو خاطب إذا كذب نفسه. إلخ.

(الهداية: ۲/۴۹۷ كتاب الطلاق باب اللعان)

وفي الهندية: قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى الفارقة الواقعة في اللعان

فرقة بتطليقة بالائنة ليس بول ملك النكاح وثبت حرمة الاجتماع

والغزوہ ماجدہ علی حالة اللعان.

(افتاویٰ الہندیہ: ۱/۵۶۶، ۵۱۵ کتاب الطلاق۔ الباب المعادی عشر فی اللعان)

ومثله فی النذر المختار علی هامش رد المحتار ۲/۹۰۹ باب اللعان.

لہل مطلب فی الدعاء باللعن علی معین.

لعان کے لیے دارالاسلام ہونا ضروری ہے

لعان کے لیے فقہاء کرام نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ بیوی پر زنا کی تہمت لگانے کا معاملہ دارالاسلام میں ہو۔ اگر ایسا واقعہ دہلیکفر میں پیش آئے تو وہاں سے لعان ہوگا نہ اس بنیاد پر تفریق ہوگی۔ دونوں میں ایسا اختلاف پیدا ہو جائے تو شوہر سے غرض و طلاق حاصل کرنا ضروری ہے۔

قال العلامة المحقق رحمہ اللہ: وبشرط كون القذف بصريح

الزنا في دار الاسلام قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ (تحت قوله

دار الاسلام) أخرجه دار الحرب.

(رد المحتار: ۲/۵۸۶ باب اللعان)



باب العدة

جب میاں بیوی میں طلاق، خلع، ایلا وغیرہ سے نکاح ختم ہونے کی وجہ سے یا شوہر کے مرجانے کی وجہ سے جدائی اور فرقت واقع ہو جائے تو عورت کے ذمہ ”عدت“ گزارنا لازم ہو جاتا ہے، جس کو عرف میں ”عدت بیضنا“ بھی کہا جاتا ہے، شوہر سے جدائی کی نوعیت کے اعتبار سے اس کے احکام بھی مختلف ہوتے ہیں:

﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ﴾ (البقرة: ۲۲۸)

اور طلاق والی عورتیں تمنا حیض تک اپنے آپ کو روکے رکھیں، اگر وہ اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر ایمان رکھتی ہیں تو ان کے لیے جائز نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ان کے پیٹ میں پیدا کیا ہے اس کو چھپائیں۔

طلاق کی عدت کی تفصیل

۱ اگر شوہر نے طلاق دے دی تو تین حیض آنے تک شوہر ہی کے گھر جس میں طلاق ہوئی ہے، بیٹھی رہے۔ اس گھر سے باہر نہ نکلے، نہ دن کو نہ رات کو، نہ کسی دوسرے سے نکاح کرے۔ جب پورے تین حیض ختم ہو گئے تو عدت پوری ہو گئی اور گھر سے نکلنے اور نکاح کرنے کی پابندی ختم ہو گئی۔ مرد نے چاہے ایک طلاق دی ہو یا دو تین طلاقیں دی ہوں اور طلاق بائن دی ہو یا رجعی، سب کا ایک ہی حکم ہے۔

إذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بالثلاث أو رجعاً أو ثلاثاً أو وقعت الفرجة بينهما بغير طلاق وهي حرة فليمن تحبض فعدتها ثلاثة أشهر سواء كانت الحرة مسلمة أو كتابية. كذا في السراج الموهاج. (عالمگیریہ)

(۱۵۲/۱)

۲ اگر چھوٹی لڑکی کو طلاق ہو گئی جس کو ابھی حیض نہیں آیا یا اتنی بڑھیا ہے کہ اب حیض آتا

موقوفۃ بالشبہ کی عدت

کسی عورت کو اپنی بیوی سمجھ کر غلطی سے صحبت کر لی، پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کی بیوی نہیں تھی تو اس عورت پر بھی عدت لازم ہوگی، جب تک عدت ختم نہ ہو اس وقت تک اپنے شوہر کو بھی صحبت نہ کرنے دے، ورنہ دونوں پر گناہ ہوگا۔ اس کی عدت بھی دس ماہ ہے جو ابھی بیان ہوئی، مگر اسی دن حمل ہو گیا تو بچہ ہونے تک انتظار کرے اور عدت گزارے، یہ بچہ ناجائز نہیں، اس کا نسب ٹھیک ہے، جس نے غلطی سے صحبت کی ہو اس کا بچہ ہے۔ نسب اسی سے ثابت ہوگا۔

نکاح فاسد کی عدت

کسی نے نکاح فاسد کیا مثلاً: کسی عورت سے نکاح کیا، پھر معلوم ہوا کہ اس کا شوہر ابھی زندہ ہے اور اس نے طلاق نہیں دی یا معلوم ہوا کہ اس مرد عورت نے بچپن میں ایک عورت کا دودھ پیا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مرد نے اس سے صحبت کر لی، پھر صورت حال معلوم ہونے کے بعد جدائی ہو گئی تو بھی عدت گزارنا ہوگی۔ جس وقت مرد نے توبہ کر کے جدائی اختیار کی اسی وقت سے عدت شروع ہو گئی اور اگر ابھی صحبت نہیں ہوئی تھی تو عدت واجب نہیں بلکہ ایسی عورت سے اگر تہائی بھی ہو چکی ہو تب بھی عدت واجب نہیں عدت اسی وقت واجب ہوتی جب صحبت ہو چکی ہو۔

قال العلامة المروغبانی رحمہ اللہ تعالیٰ: والمتکویۃ نکاحا فاسدا
والموقوفۃ بشبہ علیہما الحيض في الفقرة والموت لأنها للمعرف
عن برأۃ الرحم لا لقصاء حق النکاح والحيض هو المعروف. (شرح
البدایۃ: ۲/۴۲۹ باب العدة)

دوران عدت وطی سے استیناف عدت

کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دیدی، یا تین طلاقیں دیں، پھر عدت کے اندر غلطی سے اس سے صحبت کر لی تو اس صحبت کی وجہ سے ایک اور عدت واجب ہوگی، اب دونوں جدائی اختیار کر کے اس جدائی کے دن سے تین حیض اور پورے کرے جب تین حیض گزار جائیں گے تو دونوں عدتیں ختم ہو جائیں گی۔

إذا وطئت المعتدة بشبهة فعليها عدة أخرى وقد اختلف العلما
ويعكون ما تراء من الحيض محتسبا منهما جميعا وإذا انقضت العدة

الاولیٰ ولم تکمل الثانية فعليهما إتمام العدة الثانية.

(عقدیہ شرح البدایہ: ۲/ ۴۳۰)

مغلطہ شلاشہ سے وطی کا حکم

اوپر مذکور ہوا کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئیں اس سے غلطی سے صحبت ہو جائے تو احتیاطاً عدت واجب ہے، لیکن اگر کسی نے عدت میں صحبت کرنے کو حرام جانتے ہوئے قصداً صحبت کی تو یہ زمانہ حکم میں ہونے کی وجہ سے اس سے نفی عدت واجب نہ ہوگی، بلکہ طلاق کے بعد جو عدت شروع ہوئی ہے اسی کو مکمل کرے۔ باقی شرائط مکمل ہونے کی صورت میں دونوں سنگسار کیا جائے گا۔

قال ابن عابدین رحمه الله تعالى: ولو وطئها بعد الثلاث في العدة بلا نكاح عالماً بحرمتها لا تجب عدة أخرى لأنه زنا ولفي البرازية طلقها ثلاثاً ووطئها في العدة مع العلم بالحرمة لا تستأنف العدة بثلاث حيض ويرجمان إذا علما بالحرمة ووجد شرائط الإحسان ولو كان منكراً طلائها لا تنقض العدة ولو ادعى المشبهة تستقبل بالبح. (رد المحتار باب العدة: ۳)

عدت کے دوران گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں

جس عورت کو طلاق رجعی ملی ہے اس کی عدت تو صرف یہی ہے کہ اتنی مدت تک گھر سے باہر نہ نکلے اور نہ کسی اور مرد سے نکاح کرے۔ اس کے لیے بناؤ سنگسار وغیرہ درست ہے اور جس کو تین طلاقیں مل گئیں یا ایک طلاق بائن ملی یا اور کسی طرح سے نکاح ٹوٹ گیا یا شوہر فوت ہو گیا، ان صورتوں کا حکم یہ ہے کہ جب تک عدت میں رہے تب تک نہ تو گھر سے باہر نکلے، نہ دوسرا نکاح کرے، نہ بناؤ سنگسار کرے، یہ سب باتیں اس پر حرام ہیں۔ اس سنگسار نہ کرنے کو "سوگ" (عدت گزارنا) کہتے ہیں۔ (بہشتی زیور)

إن كانت معدة من نكاح صحيح وهي حرة مطلقة بالغة عاقلة مسلمة والحالة حالة الاختيار فإنها لا تخرج ليلاً ولا نهاراً سواء كان الطلاق ثلاثاً أو باناً أو رجعياً كذا في البدائع.

(عالمگیریہ: ۱/ ۵۳۴ الباب العاشر في الحدود)

حاملہ عورت کی عدت

حاملہ عورت کو طلاق ہوئی یا اس کے شوہر کا انتقال ہوا تو دونوں صورتوں میں اس کی عدت وضع حمل یعنی بچہ کی ولادت ہے، اگرچہ طلاق یا شوہر کی موت کے تھوڑی دیر بعد ہی ولادت ہو جائے۔ عدت پوری ہو جائے گی۔

ولیس للمعتدة بالحمل مدة سواء ولدت بعد الطلاق أو الموت بيوم أو أقل كذا في: الجوهره النيرة. (عالمگیریہ: ۵۳۹ باب للعدة)
قال الله تعالى: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾

(البقرة)

یعنی حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل ہے۔

پیٹ میں بچہ مر گیا تو حکم عدت

مطلقة یا متوفی عنہا زوجہا کے پیٹ میں اگر بچہ مر گیا اور دوا یا آپریشن کے ذریعہ رحم کی صفائی کرائی تو عدت کا حکم یہ ہے کہ اگر حمل چار ماہ یا اس سے زائد عدت کا تھا تو نہ کوہ طریق سے استقاط سے عدت ختم ہوگئی، ورنہ اس کے بعد تین حیض گزرنے پر عدت ختم ہوگی۔

قال ابن عباسين رحمه الله: (قوله وضع حملها) أي بلا تقدير مدة سواء ولدت بعد الطلاق الموت بيوم أو أقل جوهره والمراد به حمل الذي استبان بعض خلقه أو كله فإن لم يبين بعضه لم تنقض العدة إلخ. (رد المحتار باب العدة: ۳)

عدت ختم کرنے کے لیے استقاط حمل

حمل پر چار ماہ گزرنے کے بعد اس کا استقاط ہرگز جائز نہیں قبل نفس کے حکم میں سخت گناہ ہے۔ اس کے قبل جواز میں اختلاف ہے راجح قولی کے مطابق سخت مجبوری کے بغیر جائز نہیں۔ اگر عدت والی عورت نے حمل ساقط کر دیا تو حکم یہ ہے کہ اگر حمل چار ماہ یا اس سے زائد عدت کا تھا تو استقاط حمل سے عدت پوری ہوگئی، ورنہ استقاط کے بعد تین حیض گزرنے سے عدت پوری ہوگی۔

وفي حيض العلائية وسقط مثلث السن أي مسقوط ظهير بعض خلقه كيد أو رجل أو أصبع أو ظفر أو شعر ولا يبين خلقه إلا بعد مائة

وعشرین یوما (الی قولہ) وتنقصی بہ العدة فان لم یظهر له شیئ فنیس
شیئ (الخ) (رد المحتار باب الحيض)

معتدہ کرایہ مکان پر قادر نہ ہو

جس عورت کے شوہر کا انتقال ہو گیا اس کے لیے ضروری ہے کہ شوہر کے مکان میں عدت
گزر دے لیکن اگر کوئی ایسی مشکل پیش آجائے کہ اس مکان میں عدت گزرنے میں مشکل ہو مثلاً وہ
مکان کرایہ کا تھا معتدہ کے پاس کرایہ کا انتظام نہیں، یا اس کو اپنی بہن و ماں کے بارے میں خفہ
لاحق ہو ایسی صورت میں مناسب جگہ منتقل ہو کر عدت کے ایام پورے کر سکتی ہے۔

قال فی التنبیہ: ونعتد ان فی بیت وجبت فیہ الا ان نخرج او ینھلم
المسزل او نخاصف تلف مالھا او لا تجد کراء المیت وفي العالۃ
فتخرج لا قرب موضع الیہ. (رد المحتار باب العدة: ۳)

معتدہ شوہر کے منہ دیکھنے گھر سے باہر نہیں نکل سکتی

معتدہ کو گھر سے باہر کوئی ایسی ضرورت پیش آجائے کہ گھر سے نکلے بغیر وہ ضرورت پوری
نہیں ہو سکتی اور نہ نکلنے کی وجہ سے اس کی ذات یا مال کا کوئی نقصان ہوگا مثلاً کسی جگہ ملازمت کرتی
ہے اس کا گزراہ اسی ملازمت پر ہے، یا اس کے مال کی حفاظت کا کوئی اور ذریعہ نہ ہو، تو بوقت
ضرورت بقدر ضرورت گھر سے نکل سکتی ہے۔ رات کا اکثر حصہ گھر میں گزارنا ضروری ہے، ضرورت
کے سوا دن میں بھی نہیں نکل سکتی، لہذا شوہر کا کسی دوسری جگہ انتقال ہو جائے اس کے کفن و دفن کا
انتظام دوسری جگہ ہو رہا ہو تو اس کے منہ دیکھنے کے لیے گھر سے نکلنا جائز نہیں۔ اسی طرح عدت کے
دوران کسی عزیز و اقرب کا انتقال ہو جائے اس کے لیے بھی گھر سے نہیں نکل سکتی، اگر ممکن ہو تو یہ
صورت اختیار کی جاسکتی ہے کہ شوہر کی میت کو بیوی کی رہائشی جگہ لائے اس کو کھادیا جائے۔

قال فی شرح التنبیہ: ومعدة الموت تخرج فی المجدین وتثبت
اکثر الملیل فی منزلها لان نفقتها علیها فتحتاج للخروج حتی لو کان
عندھا کفایتھا صارت کالمطلقة فلا یجوز لھا الخروج. (فتح)
وجوز فی الفیہ خروجھا لاصلاح ما لا یمنعھا کزراعة ولا وکیل لھا
والتفصیل فی الشامیة. (رد المحتار: باب العدة: ۳)

معتدہ کا علاج کے لیے نکلنا

عدت کے دوران بیماری لاحق ہو جائے تو کوشش کی جائے کہ ڈاکٹر کو گھر میں بلا لیا جائے لیکن اگر یہ ممکن نہ ہو اور مرض بھی شدید ہو تو ایسی مجبوری میں ڈاکٹر کے پاس جانا جائز ہے، اگر مرض کی نوعیت ایسی ہو کہ ہسپتال میں رہے بغیر علاج ممکن نہیں تو اس ضرورت سے وہاں رہ کر علاج کروانے کی بھی گنجائش ہوگی۔ جب علاج مکمل ہو جائے فوراً مہر ختم ہو جائے اور بقیہ عدت گھر ہی میں پوری کرے۔

وفي الشرح المنصور: قال: ويحدان لہي مععدة طلاق و موت في بيت و جبت فيه ولا يخرج من إلا أن تخرج أو ينتهزم المنزل أو تخاف انه دامه أو تلف مالها أو لا تجد كراء البيت ونحو ذلك من المفورات إلخ... (رد المحتار باب العدة: ۳)

عدت میں سفر جائز نہیں

عدت کے دوران اگر سفر پر جانے کی ضرورت پیش آ جائے مثلاً کسی دوسرے ملک جانے کا ویزہ لگ گیا کچھ بچے یہاں کچھ مثلاً لندن میں ہیں، عدت وہاں گزارنا چاہتی ہے، یا کسی دوسرے شہر میں کسی عزیز کا انتقال ہو گیا یا کسی اور وجہ سے سفر درپیش ہے بہر حال معتدہ کے لیے دوران عدت سفر پر جانا جائز نہیں گناہ ہے، چنانچہ لازم ہے۔ جہاں عدت واجب ہوئی وہیں پوری کر دے اس کے بعد جاسکتی ہے۔ (حوالہ بالا)

سفر میں وجوب عدت

اگر میاں بیوی دونوں سفر پر ہوں یعنی اپنی رہائش سے دور کہیں عدت سفر (۸۷) کلومیٹر یا اس سے دور گئے وہاں اتفاق سے شوہر کا انتقال ہو گیا تو وہیں پر ہی عدت پوری کرے، عدت پوری کر کے واپس گھر آئے، اسی طرح اگر دوران سفر شوہر کو موت کا دشا حق ہو جائے تو دیکھا جائے گا اگر شوہر کا گھر جائے اقامت سے مسافت سفر سے کم مدت پر ہو تو بیوی وہاں آ کر عدت گزارے، اگر مسافت سفر سے زیادہ ہو تو جائے اقامت ہی میں عدت پوری کرے۔

قَالَ العلامة المحمدي رحمه الله تعالى: أمانها أو مات عنها في سفر ولو في مصر وليس بسنها وبين مصرها مدة سفر رجعت ولو بين

مصرہا مددہ (إلی قولہ) تعدد ثم إن لم تجد محرما اتفاقا، وكذا إن وجدت عند الإمام رحمه الله تعالى.

(رد المحتار باب العدة: ۳۴۳)

موت کی عدت چار ماہ و دس دن

کسی کا شوہر مر گیا تو وہ چار مہینے اور دس دن تک عدت گزارے، شوہر کے مرتے وقت جس گھر میں رہتی تھی اسی گھر میں رہنا چاہیے، باہر نکلنا درست نہیں، البتہ اگر کوئی غریب عورت ہے جس کے پاس گزارے کے جتنا بھی خرچ نہیں اس نے کھانا پکاتے وغیرہ کی نوکری کر لی تو اس کے لیے گھر سے باہر نکلنا درست ہے، لیکن رات کو اپنے گھر ہی میں رہا کرے، چاہے صحبت ہو چکی ہو یا نہ ہوئی ہو اور چاہے کسی قسم کی تنہائی ہوئی یا نہ ہو اور چاہے حیض آتا ہو یا نہ، سب کا ایک ہی حکم ہے کہ چار مہینے دس دن عدت گزارنا چاہیے البتہ اگر وہ عورت حاملہ تھی، اس حالت میں شوہر کی وفات ہوئی تو بچہ پیدا ہونے تک عدت گزارے، اب مہینوں کا اعتبار نہیں، اگر شوہر کے مرنے سے کچھ ہی دیر بعد بچہ پیدا ہو گیا تو بھی عدت ختم ہوئی۔

لقولہ تعالیٰ: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَنكُم وَاذَرُوا أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ (بقرہ: ۲۳۴)

معتدہ کے لیے بناؤ سنگھار ممنوع ہے

جب تک عدت ختم نہ ہو تب تک خوشبو لگانا، زیور پہننا، پھول پہننا، سرمہ لگانا، ہانکھا کر منڈلائی کرنا، منجن لگانا، سرمہ میں تیل ڈالنا کنگھی کرنا، مہندی لگانا، اچھے کپڑے پہننا، رشتی اور رشتے ہوئے بھڑکیلے کپڑے پہننا، یہ سب باتیں اس پر حرام ہیں البتہ اگر بھڑکیلے نہ ہوں تو درست ہے، چاہے جیسا رنگ ہو، مطلب یہ ہے کہ زیب و زینت کا کچھ نہ ہو۔

سرمہ میں درد ہونے کی وجہ سے تیل ڈالنے کی ضرورت پڑے تو جس تیل میں خوشبو نہ ہو وہ ڈالنا درست ہے، اسی طرح ضرورت کے وقت بطور دوا سرمہ لگانا بھی درست ہے لیکن رات کو لگا کر دن کو صاف کر لے۔ مرد حوتا اور نہانا بھی درست ہے، ضرورت کے وقت کنگھی کرنا بھی درست ہے، لیکن باریک کنگھی سے کنگھی نہ کرے جس میں بال پکٹنے ہو جاتے ہیں بلکہ موٹے دندانے والی کنگھی کرے تاکہ خوبصورتی نہ آنے پائے۔

على العتق في عنها زوجها إذا كانت بالغة الحداث في عدتها كذا في الكافي، والحديث الاجتناب عن الطيب، والمدهن، والكحل، والحناء، والخطاب، ولبس المطيب، والمقصق، والشرب الأحمر إلى قوله وليس الحنئ والتزين والامتناع كذا في التناخية إلى قوله وإنما يلزمها الاجتناب في حالة الاحتيل أو أما في حالة الاضطراب فلا بأس بها إن اشتكت رأسها أو عينها فصبت عليها الدهن أو اكتحلته لأجل المعالجة فلا بأس به ولكن لا نقصد به المزية كذا في المحيط.

(عالمگیریہ: ۵۳۳/۱ الباب الرابع عشر فی العدة)

لا علمی میں عدت گزر جائے تو دوسری عدت لازم نہیں

کسی کا شوہر مر گیا مگر اس کو خبر نہیں ملی، چار مہینے دس دن گزر جانے کے بعد خبر آئی تو اس کی عدت پوری ہو چکی، جب سے خبر ملی ہے تب سے عدت گزرتا ضروری نہیں، اسی طرح اگر شوہر نے طلاق دے دی، مگر عورت کو پتہ نہیں چلا، کچھ دنوں کے بعد خبر ملی اور یعنی عدت اس کے ذمہ تھی وہ خبر ملنے سے پہلے ہی گزر چکی تھی تو اس کی بھی عدت پوری ہو گئی، خبر ملنے کے بعد دوبارہ عدت گزرا نا واجب نہیں۔

واہتداء المدة في المطلق عقيب الطلاق وفي الوفاة عقيب الوفاة فإن لم تعلم بالطلاق أو الوفاة حتى مضت مدة المدة فقد انقضت عدتها.
(شرح التبديلة: ۴/۵، وشرح الشوری: ۳)

نومسلہ کی عدت کا حکم

جب کوئی ہندو عورت مسلمان ہو جائے تو اگر وہ پہلے سے کسی ہندو کے نکاح میں تھی تب تو مسلمان ہوتے ہی اس کا نکاح ہو سکتا ہے، اور اگر کسی ہندو کے نکاح میں تھی تو تین بیٹھ گزرنے کے بعد اس کا نکاح پہلے شوہر سے ٹوٹنے کا، اس سے پہلے وہ اسی کافر کے نکاح میں رہے، لہذا اس مدت میں اس کا نکاح کسی مسلمان سے بالکل درست نہیں، پھر تین بیٹھ گزرنے کے بعد جب نکاح ٹوٹ گیا تو اگر کافر نے اس سے صحبت نہیں کی تھی صرف نکاح ہی ہوا تھا تو اب دوسری عدت کی ضرورت نہیں، اور اگر صحبت بھی کی تھی تو صاحبین کے نزدیک دوسری عدت لازم ہے، جبکہ امام صاحب کے نزدیک لازم نہیں۔

قال في المعالم المكيّة: وإذا أسلم أحد الزوجين في دار الحرب ولم يكن من أهل الكتاب أو كان والمرأة هي التي أسلمت فإنه يتوقف انقطاع النكاح بينهما على مضي ثلاث حيض سواء دخل بها أو لم يدخل بها كذا في الكافي (إلى أن قال) وهذه الحيض لا تكون عدة لهذا يستوى فيها المدخول بها وغير المدخول بها ثم إذا وقعت الفسقة قبل الدخول بذلك فلا عدة عليها وإن كان بعد الدخول والمرأة حرة فكذلك وإن كانت هي المسلمة فكذلك الجواب عند أبي حنيفة ١ هـ.

عینین کی مطلقہ بیوی کی عدت

عینین محض نے اگر اپنی منکوحہ بیوی کے ساتھ تہائی میں رات گزاری چاہے ایک رات گزاری یا کئی راتیں، اس کے بعد طلاق دیدی تو اس عورت پر عدت گزارنا لازم ہے، اگرچہ ہمبستری نہ ہوئی ہو۔

قال في الدر المختار: والمطلقة بلا مانع حسي وطبعي وشرعي كالوطلي ولو كان الزوج محبوبا أو عنينا أو خصيا أو عنتى لأن ظهور حاله في ثبوت النكاح وتأكد المهر والنفقة والسكنى والعدة. (رد المحتار باب للعدة: ۳)

غور سے ناراض ہو کر دو سال میسے میں رہی

ایک خاتون شوہر سے ناراض ہو کر سیکے چلی گئی دو سال تک باپ کے گھر رہی شوہر کے پاس نہیں آئی اس کے بعد طلاق واقع ہوئی تو اس کا حکم یہ ہے کہ شوہر کے پاس رہے ہوئے اگر ہمبستری یا خلوت سمجھ ہو گئی تھی تو طلاق ہو جانے کی صورت میں طلاق کے بعد عدت پوری کرنا لازم ہے، عدت کے دوران گھر سے نکلتا دوسری جگہ شادی کرنا یا نکاح کا پیغام قبول کرنا جائز نہیں۔

(وسبب جو بہا) عقد النکاح المتأكد بالتسليم وما جرى معجراه من موت، أو خلوة أي صحبة.

(الدر المختار علی هامش رد المحتار ۳/۱۰۵ طبع سعید)

خلوت فاسدہ میں عدت واجب ہے

اگر کسی نے خلوت فاسدہ کے بعد طلاق دیدی تو بیوی پر عدت واجب ہے۔
كما في عدة العالية إن وطئت ولو حكما كالخلوة ولو فاسدة.

(رد المحتار: ۶۵۴/۲)

وفي المهر منها وتجب العدة في الكل أي كل أنواع الخلوة ولو
فاسدة، وفي الشامية هذا في النكاح الصحيح أما النكاح الفاسد لا
تجب العدة في الخلوة فيه بل بحقيقة الدخول. (فتح)

(رد المحتار: ۳۷۳/۲)

عدت میں پان کھانا

عدت کے دوران عورت کے لیے پان کھانے کی تفصیل یہ ہے کہ طلاق رجعی کی عدت
میں پان کھانا جائز ہے، طلاق بائن اور موت کی عدت میں جائز نہیں، بوقت ضرورت بغیر کھد والا
بچی ولو لگ کھا سکتی ہے۔

(ماحول از احسن الفتاویٰ: ۴۴۶/۵)

مطلقہ یا مکہ کا شوہر کے ساتھ عدت گزارنے کا طریقہ

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو تین طلاق مغلطہ دیتا ہے یا طلاق بائن دیتا ہے ایسی صورت میں
شرعا لازم ہے کہ شوہر کے ساتھ عورت اسی مکان میں عدت گزارے مگر میاں بیوی کے درمیان
کوئی حائل یعنی پردہ وغیرہ کرنا ضروری ہے، تاکہ خلوت میں دونوں کا اجتماع نہ ہو، اگر ایک مکان
میں رہنے سے گناہ میں ابتلا و کا اندیشہ ہو تو کوئی ایسی عورت ساتھ رہے جو دونوں کو انگ رکھنے پر
قادر ہو اگر ایسا نہ ہو سکے تو شوہر پر واجب ہے کہ عدت ختم ہونے تک اس مکان کو چھوڑ دے، کسی
دوسرے مکان ٹھہرے اگر اس کو اس پر مجبور نہ کیا جاسکتا ہو تو بیوی یہ مکان چھوڑ کر کسی دوسرے
مکان میں عدت گزارے۔

قال في شرح التنوير: ولا بد من سرقة بينهما في البائن فلا يختلي
بالأجنبية ومفاده إن المحائل يمنع الخلوة المحرمة وإن ضاق المنزل
عليهما أو كان الزوج فاسقا فخرج أولي لأن مكثها واجب لا يمكنه

ومصادہ وجوب الحکم به ذکرہ الکمال وحسن أن يجعل القاضی
بینهما امرأة ثقة موزقة من بیت المال بحر عن تلخیص الجامع قاذرة
على الحیلولة بینهما وفي المجتبی الافضل الحیلولة بستر ولو فاسقا
قصاصا ، وفي الشامية (قوله ومصادہ) أي مصاد الصلیل بوجوب مکتها
وجوب الحکم به أي بخروجه عنها وقولهم وخروجه اولی لعل
المتراد أنه أرجح کما یقال إذا تعارض محرم ومیح فالمحرم اولی أو
أرجح فإنه براد الوجوب فتح. (قوله وفي المجتبی الخ) حیث قال
والأفضل أن یحال بینهما فی البتة بستر إلا أن یكون فاسقا فیحال
بامرأة ثقة وإن تعذر فلتخرج هی وخروجه اولی ۱ ھ (ملخصا وفيه
مخالفة لما مر فإن السرة لابد منها کما عبر المصنف تبعا للهدایة
وهو الظاهر لحرمة الخلوة بالاجنبیة.

(ردالمحتار: ۳/۶۷۵)

شوہر مرزائی۔ عیسائی یا کوئی اور مذہب اختیار کر کے مرتد ہو جائے
شرعیہ اسلام میں براس جدائی پر عدت واجب ہے جو میاں بیوی کے درمیان نکاح
کے رشتہ کو ختم کر دے لہذا شوہر دین اسلام کو چھوڑ کر جو مذہب بھی اختیار کرے وہ مرتد ہے اس
سے نکاح ٹوٹ جائے گا، اور عورت پر عدت واجب ہوگی۔

وفي الهندية قال: وإن أخبرت المرأة إن زوجها فقد ارتد لها أن
تنزول بانحر بعد انقضاء العدة في رواية الاستحسان وفي رواية السير
ليس لها أن تنزل قال شمس الأئمة سرحسي الأصح رواية
الاستحسان.

(الفتاویٰ انعامگیریہ: ۱/۳۴۰ الباب النکاح الکامل)

میکہ میں طلاق ہوگئی تو عدت کہاں گزارے؟

ترجمہ: اپنے خاوند سے جھگڑ کر اپنے والد کے مکان پر چلی گئی، عرصہ بڑھ سال تک جھگڑا ختم
نہ ہوا۔ کابل غر طلاق ہوگئی، ایسی صورت میں عدت کہاں گزارے؟ نور فقہ کا حقدار ہے یا نہیں؟
اس سوال کے جواب میں حضرت مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے

فرمایا اس بارے میں کوئی صریح جزئیہ نظر سے نہیں گذرا، قاعدہ یہ ہے کہ بوقت موت یا طلاق جس مکان میں بیوی کی مستقل سکونت ہو اسی میں عدت گزارنا واجب ہے، اگر میکہ وغیرہ میں کہیں ملنے لگی اور اس حال میں عدت واجب ہوگئی، تو وہاں سے وہیں آ کر اپنے مکان میں عدت گزارے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حالات درست ہونے پر شوہر کے پاس آنے کا ارادہ تھا تو عدت شوہر کے مکان میں گزارے۔ اور اگر اس کا شوہر کے پاس نہ جانے کا قطعی فیصلہ تھا تو میکہ ہی میں عدت گزارے، تو اس صورت میں عدت طلاق کا نقطہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں۔ اس لیے کہ بیوی نے طلاق سے پہلے نشو و کر کے خود ہی نفقہ ساقط کر دیا ہے، اور طلاق کے بعد اس نشو و کر کو مرتفع کرنا ممکن نہیں، اس لیے شوہر کے مکان کی طرف انتقال جائز نہیں۔

(احسن الفتاویٰ: ۵/۹۹)

عدت کے دوران ووث ڈالنے جانا

عدت کے دوران ووث ڈالنے کے لیے عورت گھر سے باہر پورنگ اسٹیشن جانا چاہے تو شرعاً اس کی اجازت نہیں ہوگی چاہے عدت طلاق ہو یا وفات کیونکہ ووث ڈالنا کوئی ایسی ضرورت نہیں جس کی وجہ سے عورت کو ننگے کی اجازت دی جاسکے۔

ومعدة السموت فمخرج يوماً وبعض الليل والحاصل ان مدار الحل
كون عروجها بسبب قيام شغل المعيشة فيتغير بقدر فتمت انقضت
حاجتها لا يحل لها بعد ذلك صرف الزمان خارج البيت.

(البحر الرائق: ۲۵۹ باب العدة فصل الأحكام مطبوعه رشديه)

دوران عدت شادی میں شرکت

عدت کے دوران کسی عزیز و قریب کی شادی میں شرکت کے لیے گھر سے نکل کر کسی دوسرے شہر جانا، یا اسی شہر میں شادی ہال وغیرہ میں جانا نہیں، بلکہ جس مکان میں عدت گزار رہی ہے اس سے نکل کر برابر والے کسی مکان میں جانا بھی جائز نہیں، چاہے عدت وفات ہو یا عدت طلاق کیونکہ شادی میں شرکت کوئی ایسی ضرورت نہیں جسکی خاطر عدت کے مکان سے نکلنے کی گنجائش ہو سکے۔

ولا تخرج معدة رجعي وبائن بأي لوفة كانت لو حرة مكلفة من بيتها

اصلاً ولو ياذنه لأنه حق الله تعالى.

(الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۲/۵۳۵ باب العدة)

عدت سے نکلنے کا طریقہ

شرعاً عدت سے نکلنے کا کوئی مخصوص طریقہ نہیں بلکہ عدت کے دوران جو باتیں منوع ہیں، عدت کے ایام پورے ہونے پر وہ جائز ہو جائیں گی، مثلاً زیہ و زینت اختیار کرنا یا نکاح کا پیغام قبول کرنا وغیرہ عدت ختم ہوتے ہی جائز ہو جائے گا، اسی دن کسی دوسرے گھر میں جا کر عزیز و قریب سے ملاقات کرنا بھی جائز ہو جائے گا، جس عدت ختم ہونے کا مطلب یہی ہے اس کے علاوہ کسی اور رسم کو پورا کرنا شریعت سے ثابت نہیں اس لیے جائز نہیں۔

من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد.

(مشکوٰۃ ۲/۲۷ باب الاعتصام)

مریض کی طلاق کی عدت

کسی نے اپنی بیماری میں طلاق بائن دے دی اور طلاق کی عدت ابھی پوری نہیں ہونے پائی تھی کہ وہ مر گیا تو دیکھا جائے کہ طلاق کی عدت گزارنے میں زیادہ دن لگیں یا موت کی عدت پوری کرنے میں؟ جس عدت میں زیادہ دن لگیں گے وہ عدت پوری کرے اور اگر بیماری میں طلاق رجعی دی ہے اور ابھی طلاق کی عدت نہیں گزری تھی کہ وہ مر گیا تو اس صورت پر وفات کی عدت لازم ہے۔

ولهي حق امرأة الفار من الطلاق البائن إن ماتت وهي في العدة أبعد

الاجل من عدة الوفاة وعلية الطلاق وقيد بالبائن لأن للمطلقة

الرجعية ما للموت إجماعاً. (الدر المختار ۳)

خلع کی عدت

خلع کی عدت طلاق کی طرح تین حیض ہے، اگر حیض نہ آتا ہو تو تین مہینے، حاملہ ہو تو وضع حمل۔

مالك عن نافع أن ربيعة بنت معوذ بن عفراء جاءت هي عمنها إلى

عبدالله بن عمر فأخبرته أنها اختلعت من زوجها في زمن عثمان فبلغ

ذلك عثمان بن عفان فلم ينكره قال عبدالله بن عمر عدتها عدة المطلقة. مالك أنه بلغه أن سعيد بن المسيب و نسلان بن يسار وابن شهاب كانوا يقولون عدة المختلعة مثل عدة المطلقة لئلا يفروا. (موطاء امام مالك: ۲۱۵)

عدت میں حج و عمرہ کا سفر جائز نہیں

جو عورت عدت میں ہو چاہے عدت طلاق ہو یا عدت وفات جب تک عدت کے ایام پورے نہ ہو جائیں حج یا عمرہ کا سفر اختیار کرنا جائز نہیں، اگرچہ قرعہ اندازی میں نام نکل چکا ہو یا نکتہ کفرم ہو چکا ہو تب بھی لازم ہے کہ عدت پوری ہونے تک سفر ملتوی کر دے۔

وعلى المعدة إن نعت في المنزل الذي يضاف إليها بالسكنى حال وقوع الفرقة والموت لقوله تعالى: ولا تخرجوهن من بيوتهن والبيت المضاف إليها هو البيت الذي نسكنه إلى قوله وقال عليه السلام "لنسي قتل زوجها" أسكني في بيتك حتى يبلغ المكتب أجله. (هدايہ شرح البدایہ: ۴۳۱/۲ باب العدة)

حج کے ایام میں عدت لازم ہونے کا حکم

اس سلسلہ میں دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی کا ایک مفصل و دل لٹائی خوش خدمت

ہے:

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان مقام درج ذیل مسائل کے بارے میں:

۱۔ ایک عورت زبیدہ بی بی اپنے محرم خورشید کے ساتھ پاکستان سے حج کرنے گئی، دوران حج یا قبل الحج زبیدہ بی بی کا خاوند سلیمان فوت ہو گیا، اب عورت پر عدت بھی فرض ہے اور حج بھی، اب قائل استلزام درج ذیل ہیں:

۱۔ عورت فریضہ حج چھوڑ کر پاکستان آ کر عدت گزارے؟

۲۔ وہیں سعودی عرب میں فریضہ حج چھوڑ کر عدت پوری کرے؟

۳۔ اپنا حج ادا کرنے کے بعد پاکستان آ کر عدت گزارے؟

۴۔ اپنا حج ادا کرنے کے بعد وہیں عدت گزارے؟

اور یہ بات بھی کہ ان تمام صورتوں میں نفلی حج، فرض حج اور عمرہ میں احکام کے اعتبار سے

کچھ فرق ہے یا تمام کے احکام ایک جیسے ہیں؟
برہ کرم، تفصیل جواب تحریر فرمائیں!

الجواب حامداً ومصلحاً ومسلماً

۳۵۱: سوال میں حج فرض، حج نفل اور عمرہ قیوں کے بارے میں پوچھا گیا ہے۔ ذیل میں معتدہ عورت کے حج میں ان تینوں کے احکام الگ الگ لکھے جاتے ہیں۔ واللہ عزوجل ہواہموفی
للصواب۔

فرض حج میں عدت واجب ہونے کا حکم

(۱) حج فرض: اگر زبیدہ بانی حج فرض ادا کرنے کے لیے سعودیہ منیٰ تھیں کہ اسی دوران دن کے شوہر وفات پا گئے تو وہ اصل حکم یہ ہے کہ ایسی حالت میں وہ حج نہ کریں اسے ترک کر دیں اور مگر میں رہ کر ایام عدت گذاریں اور پھر آئندہ سال حج ادا کریں۔
فقہاء حنفیہ میں کی اس سلسلہ کی عبارت اور نصوص سے یہی حکم مفہوم ہوتا ہے جیسا کہ ان کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

لیکن پچھلے زمانے میں حج کا معاملہ کچھ اور تھا اور موجودہ زمانے میں اس کا مسئلہ کچھ اور بن گیا۔ اس وقت حج کے سلسلہ میں طرح طرح کی رکاوٹیں اور مشکلات درپیش ہوتی ہیں: اول تو اس کے لیے زبردستی کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایسے لوگ بہت کم ہیں جو کئی مرتبہ اس کا بندوبست کر سکیں، بلکہ ایک مرتبہ کے لیے اتنی کثیر رقم مہیا کرنا ہی کم لوگوں کو میسر ہوتا ہے۔

دوسرے مذکورہ خرچہ سے قطع نظر اب حج کرنا کسی کے اپنے اختیار میں نہیں رہا اس کے لیے کم از کم دو ملکوں سے حکومتی اجازت کی ضرورت ہوتی ہے: ایک تو سعودی حکومت کی، دوسرے حاجی جس ملک سے جا رہا ہے اس کی حکومت کی۔ اور یہ اجازت ملنا اب کوئی آسان بات نہیں ہے بلکہ انتہائی دشوار گزار بن چکا ہے اور اب تو ایسا قانون بن چکا ہے جس کی رو سے آدمی ایک مرتبہ حج کے لیے جانے کے بعد پھر کئی سال تک دوبارہ اس کے لیے نہیں جاسکتا۔

تیسرے سعودیہ میں قیام کرنا بھی ایک مسئلہ ہے، جس میں کسی کی اپنی مرضی چل نہیں سکتی۔ اسی طرح قلائد کی بھی مشکلات ہوتی ہیں، اس کے علاوہ اور بھی مسائل پیش آتے ہیں بالخصوص عورتوں کے حق میں، مظلومان کو ہر وقت محرم ملنا بہت مشکل ہے۔

حاجیوں کو پیش آنے والی مذکورہ بالا مشکلات کا اگر بغور جائزہ لیا جائے تو دوسری طرف فقہ اسلامی نے حاجات و ضرورت کے پیش نظر جو قواعد و ضوابط مقرر کیے ہیں ان کو مد نظر رکھا جائے تو اس کی گنجائش معلوم ہوتی ہے کہ:

صورت مسئلہ میں زبیدہ بی بی حج فرض ادا کریں البتہ وہ باہر نکلنے میں پوری احتیاط سے کام لیں کہ صرف فرض و واجب افعال حج ادا کرنے کے لیے ہی گھر سے نکلیں باقی اوقات گھر میں گزاریں اور ضرورت شدیدہ کے بغیر باہر نہ نکلیں۔

مذکورہ بالا مشکلات کے پیش نظر عمرۃ النساء کی شرح زبدۃ النساء کے مصنف حضرت مولانا شیر محمد صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا میلان بھی اس گنجائش کی طرف معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح مجمع الفقہ الاسلامی ہند (جس کی سرپرستی حضرت مولانا قاضی مجاہد اسلام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے تھے، اس کے) بہت سے ارکان نے اسی کے مطبق اپنا اخبار خیاں فرمایا ہے نیز صاحب فتاویٰ رحیمیہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ مذکورہ گنجائش صرف اس عورت کے حق میں ہوگی جسے تفصیل بالا کے مطبق بنی واقعی حاجت اور ضرورت پیش آئے، ورنہ مسئلہ مذکورہ کا حکم اپنے اصل پر باقی رہے گا۔

ری یہ بات کہ زبیدہ بی بی عدت کے ایام کہاں گزارے گی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ پورے ذمن و دامن اور محنت پر تحفظ کے ساتھ سعودیہ رہ سکتی ہوں اور وہاں اس کی تمام ضروریات زندگی پوری ہو سکتی ہوں، نیز حکومتی کوئی رکاوٹ بھی نہ ہو اور نہ فلائٹ کا کوئی مسئلہ ہو تو اس صورت میں وہ عدت کے باقی ایام سعودیہ میں ہی گزاریں اور ضرورت کے بغیر گھر سے نہ نکلیں۔ اور اگر یہ سب باتیں اسے میسر نہ ہوں تو وہ اپنے ملک آ کر اس مکان میں عدت کے باقی ایام گزاریں جہاں وہ اپنے شوہر کے ساتھ رہتی تھیں۔

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ عدت و قات شوہر کی وفات کے متصل بعد شروع ہو جاتی ہے خواہ عورت اس وقت کہیں بھی ہو۔

حج نفل میں عدت واجب ہونے کا حکم

اگر زبیدہ بی بی حج نفل ادا کرنے لگی تھیں اور انہوں نے حج کا احرام بھی باندھ لیا تھا جس سے ان پر حج واجب ہو گیا تو اس کا حکم وہی ہے جو حج فرض کے ضمن میں گذر چکا۔ اور اگر ابھی احرام نہیں باندھا تھا تو ان پر حج کی ادائیگی واجب ہوئی تھی کہ وہ وعدہ ہوئی تو ایسی صورت میں

جج نہ کریں۔ ورنہ ایک نخل کے لیے واجب کو ترک کرنا لازم آنے لگا۔ جبکہ اس صورت میں انہیں وہ ضرورت بھی درپیش نہیں ہے جو حج فرض کی صورت میں تھی۔ کیونکہ اس صورت میں ان کو دوبارہ حج کے لیے جانا ضروری نہیں۔

اور ایامِ عدت گزارنے کا مسئلہ وی ہے جو اوپر گزر چکا کہ اگر سعودیہ میں رہنے کی سہولت موجود ہو تو وہیں باقی ایامِ عدت گزاریں۔ ورنہ اپنے ملک واپس آ جائیں، اور اگر خلافت کی وجہ سے واپسی میں چند دن تاخیر کرنا پڑے تو تاخیر کر لیں۔

عمرہ کے سفر میں عدت واجب ہونے کا حکم

(ج) عمرہ: اگر کوئی خاتون عمرہ کے لیے سعودیہ گئی کہ اس کے شوہر کی وفات ہوگئی تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر اس کے لیے سعودیہ میں عدت گزارنے کی سہولت موجود ہو جس کی تفصیل گزر چکی ہے تو وہیں اولاً ایامِ عدت گزارے پھر عمرہ ادا کرے۔

اور اگر ایامِ عدت وہاں گزارنا ممکن نہ ہو تو اس نے عمرہ کا احرام باندھ لیا ہے جس سے اس پر عمرہ واجب ہو گیا ہے تو اس کی منجائش ہے کہ وہ عمرہ ادا کرے اور پھر اپنے ملک واپس آ جائے جیسا کہ حج فرض کے ضمن میں گزر چکا۔ اور اگر عمرہ کا احرام نہیں باندھا اور اس پر عمرہ واجب نہیں، اور تو عمرہ کو ترک کر دے اور نفل کی وجہ سے ترک واجب کا ارتکاب نہ کرے۔

ہی الہدایۃ (۲/۲۶۸):

”ولا یجوز للمطلقة.. الخروج من بیتها والمتوفی عنہا زوجہا تخریجاً فہاراً وبعض اللیل، ولا یتب فی غیر منزلہا أما المطلقة فلقولہ تعالیٰ: ولا تخرجون من بیوتہن ولا یخرجن... وأما المتوفی عنہا زوجہا فلا یجوز لہا نفقة لہا، فبتحتاج إلى الخروج.. ولی الممثلة أن تعقد فی المنزل الذی یضاف إلیہا بالمسکنی حال وقوع الفروقة والموت...“

وإذا خرجت المرأة مع زوجها إلى مكة.. أو غيرها فطلقها فلا تنزل من مكة.. فإن كان بينهما وبين مصرها أقل من ثلاثة أيام: رجعت إلى مصرها... وإن كانت مسيرة ثلاثة أيام: إن شئت رجعت، وإن شاءت مضت إذا كان إلى المقصد ثلاثة أيام أيضاً..

إلا أن يكون طلقها أو مات عنها زوجها في مصر، فإنها لا تخرج حتى تعتد... عند أبي حنيفة.

وفي البدائع (١٢٤/٢):

فصل: وأما شرائط فرضية الحج... وأما الذي يخص النساء فشرطان: والثاني أن لا تكون معتدة... لأن الله تعالى نهى المعتدات عن الخروج... ولأن الحج يمكن أداءه في وقت آخر، فالمعتدة، فإنها إنما يجب قضاءها في هذا الوقت خاصة وإن لزمها بعد الخروج إلى السفر وهي مسافرة، فإن كانت معتدة عن وفات، فإن كان إلى منزلها أقل من مدة سفر وإلى مكة مدة سفر، فإنها تعود إلى منزلها... وإن كان إلى مكة أقل من مدة السفر وإلى منزلها مدة سفر، مضت إلى مكة وإن كان من الجانبين أقل من مدة سفر فهي بالخيار... فإن كان من الجانبين أقل من مدة سفر، فإن كانت في المصر فليس لها أن تخرج حتى تنقضي عذتها في قول أبي حنيفة، وإن كان ذلك في المغارة أو بعض القرى بحيث لا تأمن على نفسها وعانها فلها أن تمضي فتدخل موضع الأمن. وفيه أيضا:

وقد قالوا فيمن خرجت محرمة لطلقها الزوج أنها ترجع ونصير بمنزلة المحصر، لأنها صارت ممنوعة من المضي في حجها. وفي الفتوح (٣٣/٢):

وكما يشترط في المرأة المحرم، كذا يشترط عدم العدة... وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه رد المعتدات من النجف، فإن لزمها العدة في السفر...

وفيه أيضا (١٦٨، ١٦٦/٤):

وقوله: لأن المستوفى عنها زوجها لا نفقة لها... ويعرف من التعليل أيضا أنها إذا كان لها قدر كفاتها صارت كال المطلقة فلا يحل لها أن تخرج لزيارة ونحوها

وفيه أيضا:

وخروج المطلقة والمتوفى عنها زوجها مادون المفتر مباح إذا تمت الحاجة إليه.

وفي المحر (٥٥٣/٢):

قوله: بشرط... محرم أو زوج لا امرأة في سفر... وأشار باشتراط المحرم أو الزوج إلى أن عدم العدة في حقها شرط أيضا بجماع حرمة السفر عليها، أي عدة كانت.

وفي مناسك الملا علي القاري (٥٨):

الخامس من شرائط المحج في حق النساء عدم العدة من طلاق بالن أو رجعي أو وفاة أو فسخ.

وفيه أيضا (٤٩٦):

الثاني عشر من وجوه الإحصار: العدة، فلو أهدت بحجة الإسلام أو غيرها، فطلقها زوجها، فوجب عليها العدة: صارت محصورة وإن كان لها محرم، وذلك لأنها ممنوعة من الخروج عن بيتها، ويجب عليها أن يكون في محل طلاقها. فما في بعض النسخ من زيادة قيد: إذا كانت على مسيرة سفر من مكة، ليس في موقعه، فإنها وإن كانت بحكة وطلقها زوجها بعد إحرامها ليس لها أن تخرج إلى عرفة...

وفي الشامية (١٨/٥):

معتدة الوفاة لما كانت في العادة محتاجة إلى الخروج لأجل الكسب للنفقة قالوا: تخرج في النهار وبعض الليل بخلاف المطلقة وأما المخروج للضرورة فلا فرق فيه بينهما كما نصوا عليه... فالمراد به ههنا غير الضرورة.

وفيه أيضا (٥/٤):

وزاد في الباب مما يكون به محصرا أمورا آخر منها العدة فلو أهلت بالتحج وطلقها زوجها ونزعتها العدة: صارت محصورة ولو عقيمة أو مسافرة معها محرم.

قال كاتب هذه الحروف: ومعتدة الوفاة مثل معتدة الطلاق في جواز

الخروج للضرورة، والمنع عن الخروج إذا لم تكن ضرورة كذا
قروا۔

وفي المجلة (۱۸ المواد: ۱۷-۲۲)

المشفقة تجلب التيسير الأمر إذا ضاق النعم، الضرر يزال
الضرورات تبيح المحظورات الضرورات تقدر بقدرها
وبراجع أيضا: زبدة المناسك مع عمدة المناسك (۳۶، ۳۴)

(حج وعمرہ مسائل نوران کاحل، وفتاویٰ رحیمیہ: ۳۳۸/۵)

(رجسٹر نقل فتویٰ جامعہ دارالعلوم کراچی ۲/۲۶۰/۱۴۶۴ھ)

پاکستانی عورت کو سعودیہ میں طلاق ہوگئی عدت کا حکم

اس سلسلہ میں ایک سوال جواب لکھ کیے جاتے ہیں:

ایک شخص اپنی بیوی کو سعودی عرب لے گیا۔ کچھ عرصہ بعد اس شخص نے بیوی کو تین
طلاق دے دی، یہ بھی یاد رہے کہ یہ شخص وہاں مزدوری کے لیے گیا۔ مستقل رہنے کا ارادہ
نہیں۔ اب اس کی یہ بیوی عدت طلاق شوہر کے ساتھ سعودی عرب میں اس کے گھر میں
گزارے یا عدت گزارنے کے لیے پاکستان میں جو شوہر کا گھر ہے ادھر آ جائے، باقی وہاں پر
ان کے کوئی قریبی رشتہ دار بھی نہیں ہیں جو بیوی کے ساتھ شوہر کے گھر میں رہے تاکہ شوہر اور
بیوی کے درمیان میں حائل ہوں۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب

صورت مسئلہ میں اگر اس عورت کے لیے سعودی عرب میں وہ عدت پوری کرنے میں
کسی قسم کا خوف کا اندیشہ نہ ہو اور قانونی طور پر اس کے لیے وہاں ٹھہرنا ممکن بھی ہو اور وہاں ان
کی ضرورت پوری ہو سکتی ہو تو وہ وہاں رہ کر عدت پوری کرے گی اور اگر وہاں اطمینان نہ ہو
رہ سکتی اور اس کی ضرورت پوری نہیں ہو سکتی تو وہ پاکستان آ کر اپنے گھر (جہاں وہ شوہر کے
ساتھ رہا کرتی تھی) عدت پوری کرے گی۔

فی الدور المختار: ۵۳۸/۴:

(أبأنها لو مات عنها في سفر، ولو في مصر وليس بينها وبين مصرها
مدة سفر رجعت ولو بين مصرها مدته وبين مقصدها أقل مضت

وہ نہ کہ نہ تھلک، نہ کسی مدۃ السفر (من کل جانب غیرت) (الی ان) اور نہ کسی عصر اور فریۃ تصلح للإقامة (تعدتہ) ان لم تجد مخرجاً تصافوا وکذا ان وجدت عند الإمام۔

وفی الشامیۃ تحت قوله (تصلح للإقامة) بان تأمن فیہا علی نفسها ومالہا وتجد ما تحتاجہ الخ۔

وفی الہدایۃ: (۴۰۷/۲):

وعلی المعتقد أن تعدد فی المنزل الذی یضاف إلیہا بالسکنی حال وقوع الفرقة أو الموت لقوله تعالیٰ ولا تخرجوہن من بیوتہن، والبت المضاف إلیہا هو البیت الذی لیسکنہ ونہذا لو زارت أهلہا وطلقہا زوجها کأن علیہا أن تعود إلی منزلہا فتعد فیہ وقال علیہ السلام للنی قتل زوجها أسکنی فی بیتک حتی یبلغ الکتاب أجلہ (وان کان نصیبہا من ولد المیت لا یکتفیہا فأخرجہا الورثة من نصیبہم انتقلت، لأن هذا انتقال بعذر والعبادات تؤثر فیہا الأعذار فصار کما إذا خافت علی متاعہا أو خافت سقوط المنزل أو کانت فیہا بأجر ولا تجد ما تؤدبہ (وان وقعت الفرقة بطلاق بائن أو ثلاث لا بد من مسرة بینہما لم یأس لأنه معترف بالحرمة إلا أن یکون فافسقا بخلاف علیہا منه فحينئذ تخرج لأنه عذر ولا تخرج عما انتقلت إلیہ والأولی أن یشخرج هو ویحرکها وإن جعلاً بینہما امرأة ثقة تقدر علی الحیلولة فحسن ومن ضاق علیہا المنزل فلتخرج والأولی خروجہ الخ۔ والله سبحانه وتعالیٰ أعلم بالصواب۔

عدت میں چوڑی پہننا جائز نہیں

عدت میں چونکہ ہر طرح کی زینت ترک کرنا واجب ہے، اس لیے اگر عدت والی عورت کے ہاتھ میں سونے کی کنگن یا بوس کی چوڑیاں ہوں تو ان کو اتار لینا واجب ہے، باقی ہندو عورتیں عدت میں چوڑیاں توڑاؤں الٹی ہیں، مسلمان خواتین کے لیے توڑنا جائز نہیں۔ کیونکہ اس میں ایک تو ہندو عورت سے مشابہت کا گناہ ہے۔ دوسرا بلاوجہ مال ضائع کرنے کا گناہ۔ ایت چوڑی اتار سے میں تکلیف اور دشواری ہو تو اس غرض سے توڑنے میں کوئی حرج نہیں۔

یسرے الشریعہ بحلیٰ فی رد المحتار قولہ بحلیٰ ای بیض انو بعد غلبہ
فیضہ و ذهب و جواهر (حر)

قال القہستانی و الفزیة ماتنیزین بہ المرأة من حلیٰ أو کحلیٰ ۳

زنا کی کوئی عدت نہیں

جس عورت سے زنا ہوا اس سے کوئی دوسرا شخص نکاح کرتا یا ہے تو زنا کے بعد عدت
غزواتے بغیر نکاح ہو سکتا ہے، کیونکہ زنا کی کوئی عدت نہیں مگر زنا کے بعد سے ایک حیض آئے
تک شوہر اس کے ساتھ جماع نہ کرے۔ (صرح بی فی الدرر)
اگر اس عورت کو زانی کا حمل ٹھہر گیا تو وضع حمل تک اس سے ہمبستری کرنا جائز
نہیں۔ (امداد احکام ۲/۸۲۶ باب العدة)



باب ثبوت النسب

جب کسی شوہر والی عورت کے پاس اولاد ہوگی تو اسی شوہر کی کہائے گی کسی شہ کی بنا پر یہ کہنا کہ یہ بچہ اس کے شوہر کا نہیں بلکہ فلان کا ہے، درست نہیں، اور اس بچہ کو حرامی اور ناجائز کہنا بھی جائز نہیں۔ بشرطیکہ یہ بچہ نکاح سے کم از کم چھ ماہ بعد پیدا ہوا ہو، چھ ماہ سے پہلے پیدا ہونے کی صورت میں نسب ثابت نہ ہوگا۔

ثبت نسب ولد المنكوحة حقيقة إذا جاءت به لسة أشهر أو أكثر من وقت التزوج بأحد الشئین أما بالسكوت من غير اعتراف ولا نفي له وأما بشهادة القابلة عند إنكار الولادة لأن الفرائض قائم والمدة تابعة فوجب القول بثبوته اعتراف به أو سكوت أو أنكر حتى لو نفي لا ينتفى إلا باللعان. (بحر: ۱/۱۶۳)

ثبوت نسب میں احتیاط

شریعت کا قاعدہ یہ ہے کہ جب تک کسی صورت میں ثبوت نسب کا امکان ہو تب تک بچہ کو ناجائز نہیں کہ جائے گا، جب بالکل مجبوری ہو جائے کسی صورت میں نسب ثابت کرنا ممکن نہ ہو تب ناجائز ہونے کا حکم لگایا جائے گا، عورت کو گنہگار ٹھہرایا جائے گا۔

لعمادى الهندية : والحكم فيه أنه يثبت النسب من غير دعوة لا ينتفى بمجرد النفي وإنما ينتفى باللعان.

(افتاویٰ الہندیہ، ۱/۱۶۳، باب ثبوت النسب)

ثبوت نسب کے لیے ایک عورت کی گواہی

اگر نکاح کے چھ ماہ بعد بچہ پیدا ہوا تو صرف ایک عورت کی گواہی سے بھی نسب ثابت ہو جائے گا، اسی طرح شوہر کے اعتراف و سکوت سے بھی، اگر شوہر انکار کرے کہ یہ میرا بچہ نہیں ہے بلکہ عورت نے زنا کر دیا اس سے بچہ پیدا ہوا تو ایسی صورت میں شوہر کے ذمہ لعان الزم ہوگا، لعان کے بعد قاضی دونوں میں تفریق کروادے گا، اسکے بعد بچے کو ماں کی طرف منسوب

کیا جائے گا، لعان کے بغیر نسب منقطع نہیں ہو سکتا ہے۔ اور لعان کی تفصیل پہلے ملاحظہ کی جائے۔
 فان جاءت به لستة أشهر فصاعدا يثبت نسبته منه اعتراف به الزوج أو
 سكنت لأن الفرائض قائم، والمدة تامة فإن جمعد الولادة يثبت بشهادة
 امرأة واحدة حتى لو نفاه الزوج يلاعن.

(ہدایہ ۲/۱۳۷ باب ثبوت النسب)

وكذلك إذا كان من أهل اللعان فلم يتلاعنا فإنه لا ينفي النسب كذا
 في شرح الطحاوي . (عالمگیریہ: ۲/۱۵۳)

وفي المدخل المختار قال: ومتى سقط اللعان بوجه ما ذكره من صلاح
 أحدهما للشهادة أو عدم إحصان لم ينتف به أبداً. ۱۹ھ

(ردالمحتار باب اللعان ۳)

منکوحہ عورت کا بچہ شوہر سے ثابت النسب ہوگا

ایک عورت کے نکاح کے بعد رغبت ہوگئی شوہر بیوی کے ساتھ کچھ مدت گزارنے کے بعد
 بیرون ملک چلا گیا، یہاں عورت نے کسی سے من کا لایا، اور بچہ پیدا ہوا اب اگر یہ بچہ نکاح کے چھ
 ماہ بعد پیدا ہوا اور شوہر نے نسب کا انکار نہیں کیا تو بچہ کا نسب اسی شوہر سے ثابت ہوگا جس کے نکاح
 میں یہ بچہ پیدا ہوا اور اگر شوہر نے نسب کا انکار کیا لعان نہیں ہوا تب بھی نسب شوہر سے ثابت ہوگا۔
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الولد للفراش والملاهر الحجر.

(رواہ ابو داؤد مشکوٰۃ: ۲/۲۸۱)

چار ماہ کے بعد بچہ پیدا ہوا

ایک شخص کا نکاح ہوا اور نکاح کے ٹھیک چار ماہ بعد صحیح سالم بچہ پیدا ہوا اور زندہ ہے، اور یہ
 شخص دعویٰ کرے کہ یہ بچہ میرے تلف سے ہے، شرعاً اس بچے کا نسب اس شخص سے ثابت نہ ہوگا
 کیونکہ حمل کی کم از کم مدت چھ ماہ ہے، جو یہاں مفقود ہے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله: أكثر مدة الحمل ستان لخبر

عائشة رضي الله عنها كما مو في الرضاع وعند الأئمة الثلاثة ورحمهم
 الله منين وأقلها ستة أشهر إجماعاً.

(ردالمحتار ۳: باب ثبوت النسب)

منکوحہ عورت کا بچہ ثابت النسب ہونے کا مطلب

منکوحہ عورت کا بچہ ثابت النسب ہونے کے بارے میں ایک سوال وجواب یہ اذ الفوائد سے نقل کیا جاتا ہے تاکہ مسئلہ واضح ہو جائے۔

سوال (۶۱۸): کتاب بہشتی زیور مصنف جناب جہد چہارم میں مسئلہ ذیل دیکھ کر ناہنجیز کو و نیز دیگر اشخاص کو تہجہ غلط فہمی ہوئی ہے جس کی بابت یہ رائے قرار پائی کہ حضور ہی سے اس کا الطمینان کر لیا جائے۔

مسئلہ: (شوہر پر دہیس کو چلا گیا اور برہمن گزر گئیں بلکہ مدتیں ہو گئیں اور یہاں لڑکا پیدا ہو گیا تو وہ لڑکا حرامی نہیں کہلائے گا۔ ہاں اگر شوہر اٹھارہ برس سے نو حکم ان کا ہوگا) مسئلہ مذکور میں اعتراض یہ ہے کہ اگر شوہر کے چلے جانے کے پانچ سال بعد لڑکا پیدا ہوا ہے اور شوہر پر دہیس میں ہے تو حلیہ ظاہری میں حرامی ہو اور شوہر نے اقرار بھی کر دیا کہ لڑکا میرا ہے چونکہ اس کا مکان پر آتا ثابت نہیں ہے تو شوہر کی نسبت بھی دیوث کا گمان ہوگا۔ اگر ہم لوگوں کی رائے غلطی پر ہے تو بروئے شرع شریف کیا سند ہے اور آیات قرآنی یا احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے تو اس میں کیا حکمت ہے اور دلائل عقلیہ بھی اس کی نسبت کیا ہیں کیونکہ اسباب ظاہری ہم لوگوں کے شک کو دفع نہیں کر سکتے ہاں اگر غلطی کتابت سے کوئی عبارت یا الفاظ سمجھا کا تب سے تحریر ہوتا باقی رہ گئے ہیں یا اگر ایسا ہے کہ شوہر کے جانے کے بعد کچھ ماہ یا انتہائے معیار و برس کے بعد بھی لڑکا پیدا ہوا تو کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا ہے۔ صرف اس قدر گزارش ضرور ہوگی کہ چونکہ بہشتی زیور کی تعلیم عورتوں کو خصوصاً اور عوام کم عمر بچوں کو دی جاتی ہے لہذا مبعاد پیدائش صاف تحریر ہونا چاہیے تھی کیونکہ مسئلہ حضور ہی کا تحریر کردہ ہے اور حضور کو بحیثیت نائب رسول ہونے کے ہم لوگوں کی تسکین کافی طور پر کرنا ضروری ہے اور جناب کی ذات مجمع فیض و اخلاق ہے امید ہے کہ ابصر احت جواب کافی و مثالی تحریر فرمائیے گا؟

الجواب: اس کا یہ مطلب نہیں کہ واقع میں وہ لڑکا اس شوہر کا ہے اور نہ یہ مطلب ہے کہ اس عورت پر یا اس کے شوہر پر واجب ہے کہ وہ ایسا سمجھیں کیونکہ ان دونوں کو تو اصل حال معلوم ہے پس ان پر کیسے واجب ہوگا کہ واقع کے خلاف کا یقین رکھیں اور دوسروں کو واقع کا حال معلوم نہیں ان پر کیسے واجب ہوگا کہ جس بات کا حال معلوم نہ ہو اس کا یقین رکھیں۔ بلکہ مطلب اس مسئلہ کا یہ ہے کہ دوسرے لوگوں کو یہ حق حاصل نہیں کہ اس کو حرامی سمجھیں۔ بلکہ ان کو سمجھنا چاہیے

کہ قانوناً اور ضابطہ کی رو سے یہ لڑکا اس شوہر کا ہے کیونکہ ان مرد و عورت میں نکاح ہو چکا ہے اور ممکن ہے کہ یہ باہم ملے ہوں جس کا علم کسی کو بجز زوجین کے نہ ہوا ہو۔ جس طرح بعض اشتہار کی لوگ خفیہ اپنے گھر آ جاتے ہیں یا بعض لوگ بذریعہ تسخیر دین کے جہاں چاہتے ہیں چلے جاتے ہیں اور گویہ احتمال بعید ہی کیوں نہ ہو۔ مگر ایک عورت منکوحہ کو احتمال بعید کے ہوتے ہوئے نہ یہ کہنا درست نہیں اور اسی کی کیا تخصیص ہے اگر شوہر پاس بھی ہو اس حالت میں جو وراثہ ہوتی ہے وہاں بھی واقعہ کا حال اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے دوسروں کو یقیناً کیسے معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ اسی کا نطفہ ہے مثلاً اگر پاس رہ کر پانچ برس تک ہم بستر نہ ہو جس کا کسی کو علم نہ ہو تو اس حالت کی اولاد صرف قانونی اولاد کہا جاتا ہے واقعی ہونے کا کون حکم کر سکتا ہے؟ ایسا ہی یہ ہے البتہ چونکہ شوہر کو یقیناً معلوم ہے کہ میں اس عورت سے کتنے روز سے ہمبستر نہیں ہوا۔ اس کو یہ حق حاصل ہے کہ کہہ اے کہ یہ میرا بچہ نہیں ہے پھر اگر اس نے کہا تو اگر عورت بھی اس کا اقرار کرے اس کو زانیہ کہا جاوے گا۔ اور اگر شوہر کی تکذیب کرے تو چونکہ دوسرے لوگوں کو کسی دلیل سے کسی خاص شخص کا چھوٹا یا سچا ہونا معلوم نہیں ہو سکتا ہر ایک میں دونوں احتمال ہیں اس واسطے پھر بھی اس عورت کو زانیہ نہیں کہا جاوے گا بلکہ اس صورت میں شریعت نے لعان کا قانون مقرر کیا ہے جس کا بیان ایک مستقل باب بہشتی زیور میں بھی ہے اور یہ مسئلہ فقہ کی تمام کتابوں میں ہے اور سمجھدار آدمی کے نزدیک قرآن وحدیث سے بھی ثابت ہے۔

قرآن کیا یہ آیتیں ہیں :

قوله تعالى: ﴿اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم﴾ .
 وقوله تعالى: ﴿لَوْلَا جَاءَ الْبَارِعَةُ شُهَدَاءُ فَوَازَ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾
 اور حدیثیں یہ ہیں :

قوله عليه السلام الولد للفرأش وللعاھر الحجر .

وقوله عليه السلام إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث .

اور احتمالاً سچو بعیدہ پر دوسروں سے حسبت اور بدگمانی کا موقع کرنا حدیث کے اس قصہ سے بہت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو چوری کرتے دیکھا اور ٹوکا، تو اس نے قسم کھا کر کہا کہ میں نے چوری نہیں کر رہا۔

آپ نے اپنی بدگمانی کی تخلیل اور اس کی تصدیق فرمائی، اور اس اعتراض کے جواب میں ایک صاحب نے ایک مستقل رسالہ بھی لکھا ہے ”رفع الارتباب عن مسئلہ الانساب“۔ (امداد الفتویٰ: ۲/۵۶۸)

نسب پر فخر کرنے کا گناہ

اس وقت دنیا میں یہ گناہ بھی عام ہو گیا ہے کہ لوگ نسب کی بنیاد پر فخر کرتے ہیں یہ سلسلہ عرب جاہلیت میں بہت رائج تھا۔ اسلام نے اسکو مٹایا لیکن آج کی دنیا پھر اس میں جلا ہو گئی کفار تو کفار مسلمانوں میں بھی دوبارہ یہ بلا پیدا ہو گئی، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سخت وعید بیان فرمائی ہے۔ اور واضح فرمایا کہ نسب کوئی قابل فخر چیز نہیں، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے روز طواف سے فارغ ہونے کے بعد ایک خطبہ دیا جس میں ارشاد فرمایا:

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے تم سے محبوب جاہلیت اور غرور و تکبر کو دور فرمایا، اب انسان کی (صرف) دو قسمیں ہیں: ایک نیک، متقی اور اللہ کے نزدیک عزت والا ہے اور دوسرا فاسق و فاجر اور اللہ کے نزدیک ذلیل ہے۔

(الغرض مدار عزت اللہ کے نزدیک تقویٰ و عمل صالح ہے، انساب و قبائل نہیں) سب آدم حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں، اور آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے مٹی سے پیدا فرمایا۔“

اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾
یہ حدیث ترمذی اور بیہقی وغیرہ محدثین نے روایت کی ہے۔ (تفسیر روح المعانی:

۱۲۸/۲)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں ایام تشریق کے درمیان ایک خطبہ دیا جس کے بعض کلمات یہ تھے:

”اے لوگو! تمہارا مالک پروردگار ایک ہے، کسی عربی کو کسی عجمی پر یا عجمی کو عربی پر کوئی

فضیلت نہیں اور نہ کسی کالے کو گورے پر نہ گورے کو کالے پر مگر تقویٰ سے
ساتھ۔" ﴿لین اکرمکم عبداللہ انفاکم﴾

پھر حاضرین سے خطاب کر کے فرمایا کہ میں نے حکم خداوندی اچھی طرح پہنچا دیا یا
نہیں؟ لوگوں نے عرض کیا بیشک آپ نے پہنچا دیا ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم
حاضرین یہ نصائح غائبین تک پہنچا دیں۔"

(بیہقی، ابن مردودہ از روح: ۱/۶۴۸)

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا:

"تم سب آدم علیہ السلام کی اولاد ہو اور آدم علیہ السلام شی سے پیدا کیے گئے، ہر قوم کو
چاہیے کہ اپنے آپ کو اپنے آباؤ اجداد پر فخر کرنے سے باز آ جائے ورنہ اللہ کے نزدیک وہ نجاست
کے کیڑوں سے بھی زیادہ ذلیل ہو جائیں گے۔"

(رواہ البزار فی مسندہ روح: ۱/۶۴۹)

لہذا کسی سومن کے لیے یہ برگزیدہ نہیں کہ وہ نسب پر فخر کرے اور کبھی ایسا ہو جائے تو فوراً
توبہ کر لیتی چاہیے دوسروں کو بتاتے رہنا چاہیے کہ یہ عظیم گناہ ہے اس سے بچا جائے، اللہ تعالیٰ ہم
سب کی حفاظت فرمائے۔

نسب بدلنے کا گناہ

نسب کے معاملہ میں دوسرے بے اعتدالی یہ ہے کہ بعض لوگ اپنا آبائی نسب چھوڑ کر
اپنے آپ کو دوسرے انساب کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

ایک قوم اس میں سرگرم ہے کہ اپنے آپ کو انصاری ثابت کرے اور اپنا نسب انصار سے
جالائے تو دوسری اس کے درپے ہے کہ اپنے آپ کو قریش میں داخل کرے، تیسری یہ چاہتی
ہے کہ راعی بن کر عرب میں داخل ہو جائے کوئی اس فکر میں ہے کہ اپنے آپ کو شیخ صدیقی یا
فاروقی، عثمانی، علوی ظاہر کرے تو کوئی سید بننے کے درپے ہے۔

اور عثمان، اس کا تکبر و غرور ہے جوئی نفسہ بھی گناہ کبیرہ ہے اور اس کی وجہ سے یہ نسب بدلنا
مستقل دوسرا کبیرہ گناہ ہے، احادیث صحیحہ صریحہ میں اس پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”من ادعی الی غیر اہلہ و هو یعلم انه غیر اہلہ فالجنة علیہ حرام۔“

(رواہ البخاری و مسلم و أبو داؤد و ابن ماجہ ترغیب و ترہیب: ۵۷/۳)

”جو شخص اپنے آپ کو اپنے باپ کے سوا کسی اور کی طرف منسوب کرے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ یہ میرا باپ نہیں تو اس پر جنت حرام ہے۔“

اور اسی مضمون کی ایک حدیث بخاری و مسلم میں حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا کہ بخدا ہمارے پاس سوائے اس کتاب اللہ کے اور کوئی نیا قرآن نہیں جس کو ہم پڑھتے ہوں، البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک والا نام ہے جس میں چند احکام مذکور ہیں جس کو کھول کر سنایا اس میں مجملہ دوسرے احکام کے ایک یہ بھی تھا:

”من ادعی الی غیر اہلہ او انتمی الی غیرہو الیہ فعلیہ لعنة الله

والعلائكة والناس اجمعین لا یقبل الله منہ یوم القیامة عدلا ولا

صرفاً۔“

(رواہ البخاری و مسلم و أبو داؤد و ابن ماجہ ترغیب و ترہیب: ۸۸/۳)

جو شخص اپنے باپ کے سوا کسی دوسرے کی طرف اپنی نسبت کرے یا آزاد کردہ غلام اپنے آپ کو اپنے آقا کے قبیلہ کے سوا اور قبیلہ کی طرف منسوب کرے تو اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن نہ اس کا فرض قبول فرمائے گا نہ لظل۔

اور اسی مضمون کی حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابو داؤد اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مسند احمد و ابن ماجہ وغیرہ میں مروی ہے۔

حضرت عمرو بن شعیب رحمہ اللہ تعالیٰ کی اپنے دادا سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”انسان کے گناہ کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ کسی نسب سے تبری کرے اگرچہ وہ نسب

اونی ہی ہو، اور ایسے نسب کا دعویٰ کرے جس میں اس کا ہونا معروف نہیں۔
اس حدیث کو امام احمد اور طبرانی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

(ترغیب: ۸۸/۳)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

”جو شخص اپنے آپ کو اپنے باپ کے سوا دوسرے کی طرف منسوب کرے وہ جنت کی خوشبو بھی نہیں پائے گا۔ حالانکہ اس کی خوشبو ستر سال کی مسافت سے محسوس ہوتی ہے۔“ (مسند احمد ابن ماجہ از ترغیب: ۸۸/۳)

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے:

”من ادعی نسباً لا یعرف کفر باللہ او انضی من نسب و ان ذی کفر باللہ۔“ (رواہ الطبرانی فی الأوسط ترغیب: ۸۸/۳)

”جو شخص کسی ایسے نسب کا دعویٰ کرے جو اس کے لیے معروف نہیں تو اس نے اللہ تعالیٰ کا کفر کیا (یعنی نافرمانی کی) یا کسی نسب سے شہری کی اگرچہ وہ اونی نسب ہو تو اس نے اللہ تعالیٰ کا کفر کیا۔“

احادیث مذکورہ کی اس قدر سخت وعیدوں کے سننے اور سمجھنے کے بعد کیا کوئی مسلمان نسب پر غلطی اور خلاف واقع ظاہر کرنے پر جرات کرے گا؟

ہرگز باور نہ آئے نہ روئے اعتقاد

ایں ہمہ کار با کردن دویں ہمیں داشتن

ایک مسلمان کے لیے یہ بات ہرگز مناسب نہیں ہے کہ ایسے کام بھی کرے پھر اپنے کو مسلمان بھی ظاہر کرے۔

وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا توغروا عن اباکم فمن رغب عن ایہ فقد کفر.

(مسند علیہ مشکوٰۃ باب اللعان: ۲۸۷/۲)

قال الحلا عنی قادی رحمہ اللہ تعالیٰ: والإغواء إلى غیر الاب مع

الحکم بہ حرام، فمن اعتقد إباحته كفر، لمخالفة الإجماع ومن لم يعتقد إباحته فمعنى كفر وجهان:

أحدهما أنه قد أشبه فعله فعل الكفار، والثاني: أنه كافر بعمدة الإسلام.

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب اللعان: ۲/۲۰۰)

ہذا سہ ما تون کو چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان تعلیمات کو ترک نہ کریں، اپنے اندر عاجزی و کمساری پیدا کریں، اور ہر قسم کی خلاف اسلام باتوں سے اجتناب کریں، خصوصاً فحش و غریبہ کی بنیاد پر ایک دوسرے کو طعن و تشنیع کرنا وغیرہ، اللہ تعالیٰ ہر طرح کے خلاف شرع باتوں سے بچنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اولاد زنا کا نسب

جس عورت کے شوہر نہ ہوں اس کے جوہرہ ہوگی وہ اولاد زنا ہے، اس کا نسب زانی سے ثابت نہ ہوگا اگرچہ زانی اس کا اقرار کرے کہ یہ میرے طفل سے ہے، بلکہ زنا کرنے والے مرد و عورت دونوں ہی اقرار اور اتفاق کر لیں کہ یہ بچہ زنا کا ہے تب بھی زانی سے نسب ثابت نہ ہوگا کیونکہ شرعاً ثبوت نسب کا مدار عقد نکاح پر ہے، جو یہاں مفقود ہے۔

عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رجل قال يا رسول الله أن فلانا ابني عاهرت باعه في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا دعوة في الإسلام ذهب أمر الجاهلية الولد للعراشي وللعاهر الحجر. رواه أبو داود.

(مشکوٰۃ: ۲/۲۸۱ باب اللعان)

سادات کا نسب اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی فضیلت

اسلام میں اولاد کا نسب باپ کی طرف منسوب ہوتا ہے، اور باپ ہی سے نسل جیتی ہے۔ ایتہ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ خصوصیت ہے کہ ان کی اولاد کی نسبت انہی کی طرف ہے، پھر ان کے واسطے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے علاوہ کسی بھی خاتون کو یہ شرف حاصل نہیں، اس لیے آج سادات کا سلسلہ دنیا میں قائم ہے۔

روي المحاكم عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم كل

بنی ام یستمون الی عصبة الا اولاد فاحطمة فانا ولیهم عصبتهم

(المجمع الزوائد: ۶/۲۷۴ کتاب المنقب للباب ۱۴)

قال الشيخ المصنفی عزیز الرحمن: روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ گونب باپ کی طرف سے ثابت ہوا ہے لیکن بنی فاطمہ اس سے مستثنیٰ ہیں، حضرت حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا نسب حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہے، آئندہ کسی عورت کی جانب خواہ سیدہ ہی کیوں نہ ہو نسب ثابت نہ ہوگا۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۷۵/۱۶۱ حکذا فی فتاویٰ حنفیہ: ۴/۵۶۸)

غیر کی منی کا انجکشن لگوانے سے پیدا ہونے والے بچے کے نسب

کا حکم

اس مسئلہ کی وضاحت کے سلسلہ میں فتاویٰ حنفیہ سے ایک سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے، تاکہ سلسلہ صحیح ہو جائے۔

(سوال:) ہمارے گاؤں مملوڑ ضلع مظفر آباد آزاد کشمیر میں ایک آدمی ہے جس کی شادی ہوئے چندہ سال سے زیادہ عرصہ گزر چکا ہے لیکن وہ خدا کی قدرت سے ابھی تک اولاد جیسی نعمت سے محروم ہے، اس نے اپنی جائیداد کا وارث بنانے کے لیے ایک کھیل کھلیا کہ شاید اس طرح میرے ہاں بیٹا پیدا ہو جائے، اس طرح اس نے اپنی بیوی کو کسی نامعلوم شخص کی منی کا انجکشن لگوایا جس سے وہ حاملہ ہو گئی، مقررہ مدت کے بعد اس کے ہاں بچی پیدا ہوئی جو کہ قدرتی نشوونما سے محروم اور ہر وقت بیمار رہتی ہے، اس کا قد بڑھنے کا عمل بہت سست ہے، بچی کی شکل بھی اس کے خاندان کے کسی فرد سے معمولی مشابہت بھی نہیں رکھتی، اس بچی کی پیدائش کے بعد چھ سال تک اس کے ہاں کوئی بچی بچہ نہیں ہوا، واضح ہو کہ اس شخص کا باپ اپنے آپ کو اسلام کا بہت بڑا و عابد رکھتا ہے اور کسی کا حق دبانے میں ذرا برابر فرق نہیں کرتا، بینک کے سودی معاملات میں بڑی گہری دلچسپی رکھتا ہے، اسے بھی اپنے بیٹے کی اس گھناؤنی حرکت کا بخوبی علم ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا ایسے شخص کا اسلام میں کوئی مقام ہے؟ اگر ہے تو اس کی وضاحت فرمائیں اور اگر وہ اسلامی حدود و قیود سے تجاوز کا مرتکب ہوا ہے تو قرآن و سنت کا اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے؟ امید ہے کہ آپ تفصیل سے جواب مرحمت فرمائیں گے۔

(الجواب:-) مذکورہ بالا طریقہ (انجکشن کے ذریعے) سے اولاد حاصل کرنا حرام اور اسلامی اصولوں کے خلاف ہے تاہم اگر اس طرح تولید کا عمل مکمل کر لیا جائے تو نسب ثابت ہوگا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے:

”الولد للفرش وللعاہر الحجر.“ (المحدث)

تو اس آدمی سے اس بچے کا نسب ثابت ہوگا اور وراثت اور رضاعت وغیرہ کے احکام جاری ہوں گے۔ ثبوت نسب کے لیے طبی کی فطری صورت ضروری نہیں، اس کے بغیر بھی اگر کسی طرح خاوند کا وہ منویہ عورت کے رحم میں پہنچ جائے تو نسب ثابت ہو جائے گا، فقہاء کرام کی بعض عبارتوں سے اس کا اشارہ ملتا ہے۔

خلاصۃ الفتاویٰ اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

السکر إذا جموعت فی ماذون الفرج فحملت بأن دخل الماء فی فرجها ظلما قرب أو ان ولادته لزال غور نہا بیضاء أو بحرف درہم۔
(۱۱۲/۴)

”کنواری لڑکی سے شرمگاہ کے باہر ہمسٹری کی جائے مجروحہ حاملہ ہو جائے یا اس طور کہ (مرد کا) مادہ منویہ اس کی شرمگاہ میں داخل ہو جائے اور جب ولادت کا واقعہ آئے تو انڈے یا درہم کے کونوں کے ذریعے اس کا پردہ بکارت (کنواری پن) چاک کر دیا جائے گا۔“

اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حرمت نسب کا حکم بھی ثابت ہو جائے گا یعنی ماں باپ، دادا دادی وغیرہ کا سلسلہ نسب ٹھیک اسی طرح حرام ہو جائے جس طرح فطری تولید و تسلسل کی وجہ سے ہوتا ہے، اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ صورت عملاً زنا ہوگی اور اس سے پیدا ہونے والی اولاد ولد الزنا، البتہ اس پر اسلامی ممالک میں زنا کی شرعی سزا نافذ نہیں کی جاسکتی، اس لیے کہ یہ سزا صرف ناجائز حمل پر ہی نہیں ہے بلکہ باہم ایک دوسرے سے لطف اندوز ہونے پر ہے۔ (جدید فقہی مسائل ۱۵۲)

مذکورہ بالا صورت میں اس آدمی کا کیا ہوا عمل جائز نہیں بلکہ حرام ہے، البتہ اس پر نسب وغیرہ کے احکام سب ثابت ہوتے ہیں، خواہ اس بچی کی شکل و صورت اس خاندان کے افراد کے

مشابہ ہو یا نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ تھانیہ: ۵۷۲/۳)

مفتنی (لے پاک) کا نسب

مفتنی (لے پاک) نسب ہی بیٹے کے حکم میں نہیں ان کا باپ وہی ہے، جس سے یہ پیدا ہو، لہذا مفتنی شخص کا بیٹا کہنا جائز نہیں جس کے گھر یہ پل رہا ہے، نہ اس کی بیوی اس کی ماں ہے، لہذا بڑے ہونے کے بعد لے پاک سے شرعی پردہ کرنا، اس کی بیوی پر فرض ہے، نیز لے پاک میراث کا حقدار بھی نہیں، البتہ جس باپ سے یہ پیدا ہوا ہو اس کی میراث کا حقدار ہے، نیز شناختی کارڈ اسکول سرٹیفکیٹ وغیرہ اصلی باپ کا نام لکھوانا ضروری ہے۔

لَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (الاحزاب: ۵)



باب الحضانة

ماں باپ میں جدائی ہوگئی یا شوہر کا انتقال ہو گیا دونوں کے تابائع اولاد موجود ہیں ان کی پرورش کا حق کس کو حاصل ہے، اس بارے میں اکثر آپس میں نزاع ہو جاتا ہے اس لیے اس مسئلہ کو تفصیل سے لکھا جاتا ہے۔

حق پرورش کی مدت

حق حضانت لڑکے کی عمر سات سال تک مکمل ہونے اور لڑکی کے لیے نو سال تک یہ ماں کا حق ہے ایکے بعد چونکہ تربیت کی ضرورت ہے باپ اس کا زیادہ حق ادا کر سکتا ہے، اس لیے مدت حضانت مکمل ہونے کے بعد باپ اس کو اپنی تربیت گاہ میں لے گا اور ماں کی پرورش کی مدت میں بھی بچہ کا خرچہ باپ کے ذمہ ہوگا۔

(والحاضنة) اما او غيرهما (أحق به) أي بالأم حنى بسغنى عن النساء وقدر يتسع وبه يقنى. لأنه الغالب والام والجدة أحق بها حنى تحبض. (إلى قوله) وغيرهما أحق بها حنى تستهى وقدر يتسع وبه يقنى وبنت إحدى عشرة مشتهرة اتفاقا. زيلعي وعن محمد رحمه الله تعالى: إن الحكم في الأم والجدة كذلك وبه يقنى لكنثرة الفساد زيلعي. (رد المحتار: ۶۶/۳ باب الحضانة)

قال في الشامي: وفي الشرح المجمع وإذا استغنى الغلام عن الخدمة الأب أو الوصي أولى على أخذه لأنه أفقر على تاديبه وتعليمه إلخ.

ماں کے حق حضانت ساقط ہونے کی صورتیں

- ۱ ماں بچہ کے غیر ذی رحم محرم سے شادی کرے۔
- ۲ بچہ کی پرورش پر اجرت طلب کرے جبکہ بچہ کے ذی محرم میں سے کوئی دوسری عورت بلا اجرت پرورش پر راضی ہو۔
- ۳ ماں کمالی وغیرہ کی غرض سے بکثرت باہر نکلتی ہو جس سے بچہ کے ضائع ہونے

کا اندیشہ ہو۔

۴۔ ایسے فسق و فجور میں جتنا ہوں اس سے بچنے کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو۔

۵۔ اگر خلعہ کے پاس بچہ کا ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو تو اس کے پاس اتنی مہر تک

چھوڑا جائے گا، جس میں برے اخلاق سے متاثر ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔

(احسن الفتاویٰ: ۵/۵۹، باب الحضانة)

والحاضنة يسقط حقها بنكاح غير محرمة أي الصغير وكذا يسكنها

عند مفضلين له.

(الدر المختار على هامش رد المحتار: ۳/۵۶، باب الحضانة)

ماں کے علاوہ حق پرورش کی ترتیب

اگر بچہ کے غیر محرم سے شادی کی وجہ سے ماں کا حق پرورش ساقط ہو جائے تو مندرجہ ذیل

افراد کو بالترتیب حق پرورش ہوگا۔

مائی اگرچہ بہت دور کی ہو، یعنی پرانی وغیرہ۔ پھر دادی پر دادی وغیرہ اور پرنک پھر حقیقی

بہن، پھر ماں شریک بہن، پھر باپ شریک بہن، پھر حقیقی بھانجی، پھر ماں شریک بھانجی، پھر حقیقی

خالہ، پھر ماں شریک خالہ، پھر نانہ کی ماں، پھر باپ شریک بھانجی، پھر حقیقی بھانجی، پھر ماں شریک

بھائی کی بیٹی، پھر باپ شریک بھائی کی بیٹی، پھر حقیقی چھوٹی بہن، پھر باپ کی ماں شریک بہن، پھر

باپ کی باپ شریک بہن، پھر ماں کی خالہ اسی ترتیب سے یعنی پہلے حقیقی خالہ، پھر ماں کی ماں

شریک بہن، پھر باپ شریک بہن، پھر باپ کی خالہ اسی ترتیب سے پھر ماں کی چھوٹی اسی ترتیب

پھر باپ کی چھوٹی اسی ترتیب سے، پھر عصبات وراثت کی ترتیب پر یعنی باپ پھر دادا پر دادا اور

نک۔ پھر حقیقی بھائی باپ، شریک بھائی پھر حقیقی بھتیجا پھر باپ شریک بھائی کا بیٹا، پھر حقیقی چچا، پھر

باپ کا باپ شریک بھائی (مطلی چچا) پھر حقیقی چچا کا بیٹا، پھر مطلق چچا کا بیٹا، یعنی مطلق چچا کے بیٹے کو

صرف لڑکے کی پرورش کا حق ہے لڑکی کی پرورش کا حق نہیں، پھر ذوی الارحام محارم یعنی ۵ تا ۷

اور پرنک پھر ماں شریک بھائی پھر اس کا بیٹا، پھر حقیقی چچا، پھر حقیقی ماسوں، پھر مطلق (یعنی ماں کا باپ

شریک بھائی) پھر ماں شریک بھائی۔ یعنی مطلق چچا کی بیٹی اور چھوٹی بہن، سوں، خالہ، حقیقی چچا کی

اولاد، مذکورہ منٹ کو حق حضانت حاصل نہیں۔ (ماخوذ از احسن الفتاویٰ: ۵/۳۵۹)

وفی شرح التوسیر قال (ثم) أي بعد الأم بان مانت أو لم تقبل أو

نزوجت باجنبی (ام الام) لم ام الاب، وإن علت لم الأخت لأب، وأم
لم لام لم لأب، ثم الخالات كذلك، ثم العمات كذلك، إلى قوله لم
العصبات بترتيب الإرث، فيقدم الأب ثم الجد ثم الأخ الشقيق ثم
لأب ثم بنوه كذلك، ثم العم ثم بنوه إلخ.

(رد المحتار: ۵۶۳/۳ باب الحضانة)

پرورش کے کئی حقدار ہونے کا حکم

اگر پرورش کے مساوی درجہ کے کئی حقدار ہوں تو ان میں سے جس میں بچہ کی پرورش کی
زیادہ صلاحیت ہو وہ مقدم ہے، پھر جو زیادہ متقی ہو پھر جو عمر میں زیادہ ہو۔

وإذا اجتمعوا فالأولوع ثم الأسن اختیار. (رد المحتار: ۵۶۳/۳)

فاسقہ عورت کا حق حضانہ

اگر کسی بچہ کی ماں فاجرہ ہو، یعنی اعلانیہ گناہ بدکاری وغیرہ میں مبتلا ہو اور بچہ اس عمر کو پہنچ چکا
ہو کہ ان باتوں کو غیر محسوس طور پر سمجھ سکتا ہو تو ایسی ماں کا حق پرورش ساقط ہو جائے گا۔ تاکہ بچہ
کے اخلاق متاثر نہ ہو۔

قال في التنوير: في باب الحضانة تثبت للأم ولو بعد الفقرة إلا أن
تكون مرتدة، أو فاجرة، وفي الشامية (قوله ما لم يعقل ذلك) أي ما لم
يعقل الولد حالها، حينئذ يجب تفيد الفجور بأن لا يلزم منه ضياع
الولد كما لا يخفى.

وفي النهر ما لم تفعل ذلك وفسره بقوله أي ما لم يثبت فعله عنها
وهو صحيح أيضا ١٦. وفيه أن قول الفقيه معروفة بالفجور يقتضي
فعلها، لا أن تكون الفاجرة وتكون الفاجرة بمنزلة الكتابية فإن الولد
يسقى عندها إلى أن يعقل الأديان، كما سيأتي، خونا عليه من تعلمه منها
ما تفعله فكأن الفاجرة وقد جزم الرملي بأن ما في النهر تصحيف
والمعاصل أن الحاضنة إن كانت فاسقة فسقا يلزم منه ضياع الولد
عندها سقط حقها وإلا فهي أحق به إلى أن يعقل فينزع منها
كالكتابية. (رد المحتار باب الحضانة: ۵۵۵/۳)

ماں باپ کی عدم توجہ سے بچہ کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو

میاں بیوی میں جدائی کے بعد ماں کے فتن و فجور میں مبتلا ہونے کی وجہ سے یا بچہ کو گھر میں اکیلا چھوڑ کر اکثر اوقات گھر سے باہر گزرنے کی وجہ سے، یا کسی اور وجہ سے بچہ کے ضائع ہونے کا قوی خطرہ پیدا ہو گیا ہو تو ایسی حالت میں باپ کو حق حاصل ہوگا کہ بچہ ماں سے لے لے اور خود اس کی پرورش کرے۔

قال في التنبؤ: وتثبت لأم ولو بعد الفرفة إلا أن تكون مرقدة أو فاجرة أو غير مأمونة وقال العلامة الحصكفي رحمه الله في شرح قوله (فاجرة) فجورا يضيع الولد به وفي شرح قوله (غير مأمونة) ذكر في المسحبي بأن تخرج كل وقت وتترك الولد ضالعا، وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله المراد كثرة الخروج لأن المداور على ترك الولد ضالعا والولد في حكم الأمانة عندها ومضيق الأمانة لا يستأمن إلخ. (رد المحتار ۲/باب الحضنة)

وقال المفتي رشيد احمد اللہیانری رحمہ اللہ: قلت هذه العبارات صريحة في أن مدار الحكم هو الضياع فقط.

(احسن الفتاویٰ: ۵/۴۶۰)

کتابیہ (یہودی/عیسائی) عورت کا حکم

اگر کتابیہ عورت سے کسی مسلمان نے شادی کر لی اور بعد میں جدائی ہوگئی دونوں کی کم سن اولاد موجود ہیں، تو مسلمان ماں کی طرح کتابیہ عورت کو بھی حق پرورش ہے، حاصل ہے۔ البتہ جب بچہ اس عورت کو پہنچ جائے جس میں ماں کا دین قبول کرنے اور سمجھنے کی صلاحیت پیدا ہو اس سے پہلے ماں سے بچہ لے لیا جائے عموماً سات سال سے پہلے ہی یہ سمجھ پیدا ہو جاتی ہے اس لیے یہ مدت سات سال سے تجاوز نہ کرے۔

قال في شرح التنبؤ: والحاضنة الذمية ولو مجوسية بسبع سنين، لصحة اسلامه حينئذ نهر.

وفي الشامية: (تحت قوله بسبع سنين) فائدة هذا تظهر في الأثنى لأن الذكر تنهى حضنته بالسبع حموى.

(ردالمحتار: ۳/۵۶۴ باب الحضائے)

کتابیہ عورت کی اولاد کے دین کو خطرہ لاحق ہو

اگر کسی کتابیہ عورت سے جو از نکاح کی شرائط پائی جانے کی صورت میں نکاح ہوا، یا کسی عیسائی/یہودی عورت نے اسلام قبول کیا بعد میں دونوں میں جدائی ہوگئی یا شوہر کا انتقال ہو گیا، اور اولاد موجود ہیں تو ان کی پرورش کاماں کو حاصل ہوگا، لیکن اگر بچوں کے دین کو خطرہ لاحق ہو اس طرح کہ وہ خاتون بچوں کو لے کر اپنے عیسائی گھرانہ میں رہائش پذیر ہو اور بچوں کو اپنے عبادت خانہ لیجائی ہو، یا شراب خنویہ وغیرہ استعمال کروانے کی کوشش کر رہی ہو، ایسی صورت میں بچے اس سے لے لیے جائیں گے۔ اور مسلمان دلا دادوی، یا اور قرعہ رشتہ داروں کا حوالہ کیے جائیں گے۔

وفي الشاميہ: تحت (قوله أو إلى أن يخاف أن يالف الكفر) فخرج

منها وإن لم يعقل دينا. بحر

أشار إلى أن قول المصنف أو يخاف منصوب بأن مضمره بعد أو التي

بمعنى إلى كما في الفتح. وهذا زاده في الهداية فظاهره أنه إذا خيف

أن يالف الكفر نزع منها وإن لم يعقل دينا. بحر.

قال ولهم يمسكوا لآلف الكفر والظاهر أن يقسم صبه يتحو أخذه

لمعابدهم. وفي الفتح تمنع أن تغديه الخمر ولحم الخنزير وإن خيف

ضم إلى ناس من المسلمين إلخ.

(ردالمحتار: ۳/۵۶۵ باب الحضائے)

باپ کی عدم موجودگی میں چچا کو بھی بچہ کی پرورش کا حق ہے

اگر بچہ کا باپ موجود نہ ہو اور دادا بھی نہ ہو تو چچا کو بھی بچہ کی پرورش اسی کو حاصل ہوگا البتہ اس کے بارے میں اعتماد ہو کہ بچہ کے حق میں دیاقتداری و امانتداری سے کام لیتے ہوئے اس کے دین و دنیا دونوں کی بھلائی سوچے گا۔

كما في ردالمحتار وإن لم يكن للصبي أب وانقطعت الحضائے فمن

سواه من العصبة أولى الأقرب فالأقرب غير أن الأئمة لا تدفع إلا إلى

محموم ۱ھ. (شامیہ: ۳/۵۶۹ باب الحضائے)

بچہ کو دارالحرب لے جانے کا حق نہیں

اس سلسلہ میں ایک سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے تاکہ مسئلہ واضح ہو جائے:

سوال: ایک شخص یہاں سے جاپان چلا گیا، اور وہاں اس نے ایک عورت سے شادی کر لی، کئی سال کے بعد وہاں پاکستان آیا بیوی بھی ساتھ آ گئی اور یہیں رہنے لگا اور کچھ عرصہ بعد گھر بلوٹا جاتی کی وجہ سے طلاق تک نوبت پہنچ گئی اور اس نے بیوی کو طلاق دے دی، اس شخص کا اس عورت سے ایک چھوٹا سا بچہ بھی ہے جسے اب وہ عورت اپنے ساتھ جاپان لے جانا چاہتی ہے جبکہ یہ شخص بچے کو اس کے ساتھ جاپان نہیں جانے دیتا، تو کیا اس عورت کو بچہ لے جانے کا حق حاصل ہے یا نہیں؟

الجواب: حضانت میں یہ ضروری ہے کہ بچہ زوجین میں سے کسی ایک کے گھر میں پرورش پائے مگر دارالحرب اس حکم سے مستثنیٰ ہے، اس لیے صورت مسئلہ میں یہ عورت اس بچے کو شرعاً ساتھ جاپان نہیں لے جاسکتی بلکہ بچے کی تربیت پاکستان میں رو کر ہی کرے گی۔

لصالحی الہندیۃ : لیس للمراۃ ان تنفل وللدہ ولی دار الحرب وإن کان تزوجھا هناك و کانت حربیۃ بعد ان یکون زووجھا مسلماً أو ذمیا. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۵۵۵ باب السادس عشر فی الحضانۃ)

ولد الزنا کی حضانت کا حق؟

جس بچے کا باپ معلوم نہ ہو یعنی زنا کے تلفظ سے پیدا ہو اور اس کا نسب شرعی طور پر ثابت نہ ہو سکا، تو اس کی نسبت ماں کی طرف ہوتی ہے اور پرورش کی ذمہ داری بھی ماں پر ہوگی۔

قال العلامة المحقق علی رحمہ اللہ: الحضانۃ تثبت لأم النسیب.

(الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳/ باب الحضانۃ)



باب النفقة

بیوی کا نان نفقہ شرعاً شوہر کے ذمہ لازم ہے

بیوی چاہے کتنی ہی مالدار ہو، یا برسرِ روزگار ہو اور شوہر غریب ہو تب بھی بیوی کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہے، اسی طرح بیوی غریب ہو اس کا شوہر مالدار ہو تب بھی لازم ہے۔

يجب على الرجل نفقة امراته المسلمة والذمية والفقيرة والغنية دحل بها أو لم يدخل كبيرة كانت المرأة أو صغيرة.

(عالمگیریہ: ۱/۵۶۰)

رخصتی سے قبل خرچہ کا مطالبہ

اگر کسی عورت کا نکاح ہو گیا لیکن رخصتی نہیں ہوئی، اور عورت شوہر کے گھر جانے کے لیے آمادہ ہے لیکن شوہر کسی مجبوری کی وجہ سے رخصتی نہیں کروا رہا ہے تو شرعاً عورت کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے شوہر سے نفقہ کا مطالبہ کرے، اور اگر شوہر رخصتی کا مطالبہ کر رہا ہے لیکن عورت بلا وجہ شوہر کے گھر نہیں جا رہی ہے تو اس کو نان نفقہ کے مطالبہ کا حق نہیں۔

الكبيرة إذا طلبت النفقة وهي لم توف إلى بيت الزوج فلها ذلك إذا لم يطالبها الزوج بالنفقة فإن كان الزوج قد طالبها بالنفقة فإن لم تستمع عن الانتقال إلى بيت الزوج فلها النفقة فأما إذا امتنعت عن الانتقال فإن كان الامتناع بحق بأن امتنعت لتستوفي مهرها فلها النفقة وإذا كان الامتناع بغير حق بأن كان أو لحاها المهر أو كان المهر مزجلاً أو وهبته معه فلا نفقة لها.

(فتاویٰ ہندیہ: ۱/۵۶۰)

بیوی چھوٹی بچی ہو تو نفقہ کی تفصیل

اگر ایسی چھوٹی بچی سے نکاح ہوا جو جماع کے قابل نہیں ہو تو اگر شوہر نے کام کاج کے لیے یا ہتھوڑاں پہلانے کے لیے اس کو اپنے گھر میں رکھ لیا، یعنی رخصتی کروا لیا تو اس کا نان نفقہ پورا

خرچہ شوہر کے ذمہ واجب ہے، اگر اس کو اپنے پاس نہ رکھا بلکہ میکے میں چھوڑا ہوا ہے تو اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب ہے، اور اگر شوہر چھوٹا بچہ ہو اور بیوی بڑی ہو شوہر کا گھر سنبھالنے کے قائل ہے، تو بیوی کا نان نفقہ شوہر کے ذمہ لازم ہے۔

وإن كانت صغيرة لا يتعمع بها فلا نفقة لها وإن كان الزوج صغيراً لا يقدر على الوطئ وهي كبيرة فلها النفقة من ماله.

(شرح البناية: ۲/۱۸۶)

وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (تحت قوله) وصغيرة لا توطأ وكذا إن كان صلحت للخلعة أو الاستيناس ولم يمسكها في بيته كما مر عليهم. (ردالمحتار: ۲/۵۷۶ سعید کراچی)

ناشرہ کا نفقہ واجب نہیں

جو عورت بلاوجہ شوہر کا گھر چھوڑ کر یکے جلی گئی، یا کہیں اور رک گئی شوہر کے گھر آنے پر قادر ہے اور شوہر گھر آنے کا مطالبہ بھی کر رہا ہے پھر بھی نہیں آ رہی تو ایسی عورت کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم نہیں۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله: لا نفقة لأحد عشر (إلى قوله) وخارجة من بيته لغير حق وهي الناشزة حتى تعود.

(ردالمحتار: ۲/۲۰۲ مصری)

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ (قوله بخلاف حرة نشزت إلخ) أي إن الحرة إذا نشزت فطليها زوجها فلها النفقة والسكنى إذا عادت إلى بيت الزوج.

(ردالمحتار باب النفقة: ۲/۷۱۹ مصری)

ایام عدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہے

طلاق کی عدت میں ایام عدت کا نفقہ صحتِ رہائش اور خرچہ دونوں شوہر کے ذمہ ہے۔
كما في نفقة شرح التبرير وتجب لمطلقة الرجعي والبانن.

(ردالمحتار: ۳)

المحتملة عن الطلاق تستحق النفقة الأصل أن الفروقة متى كانت من

جهة الزوج فلها النفقة وإن كانت من جهة المرأة إن كانت بحق لها النفقة.

(عالمگیریہ: ۵۵۷/۱، الفصل الثالث فی نفقة المعنونة)

البتہ جس عورت کا شوہر انتقال کر گیا ہو اس کو عدت و قات دوران رہائش اور نفقہ شوہر کے مال سے نہیں ملے گا، بلکہ اس کا ذمہ دار عورت خود ہے۔ باقی ورثہ کی اجازت سے ورثہ کے مکان رہے اس کی محتاجائش ہے۔

وقال العلامة الحصكفي رحمه الله: ولا نفقة لأحد عشر (إلى قوله) ومعتدة موت. (رد المحتار: ۵۷۷/۳ باب النفقة)

عدت شوہر کے مکان میں نہ گزارے تو نفقہ لازم نہیں

مطلقہ عورت اگر عدت شوہر کے گھر نہ گزارے بلکہ جیکے چلی جائے تو شوہر کے ذمہ نفقہ لازم نہیں، اور نفقہ نہ دینے سے شوہر گناہگار بھی نہ ہوگا۔

وفي المشامية (قوله بخلاف حرة نشأت إلخ) أي إن الحرة إذا نشأت فطلقها زوجها فلها النفقة والكسب إذا عادت إلى بيت الزوج. (رد المحتار: ۵۷۵/۳ باب الندة..)

خلع میں عدت کا نفقہ واجب ہے

خلع میں عدت شوہر کے مکان میں گزارنے کی صورت میں شوہر پر ایام عدت کا نفقہ واجب ہے، البتہ اگر عقد خلع میں استقاء نفقہ کی شرط لگائی گئی تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

فال في التيسير ويسقط الخلع والمباراة كل حق لكل منهما على الآخر مما يتعلق بذلك النكاح إلا نفقة العدة إلا إذا نص عليها.

(رد المحتار: ۵۵۲/۳ باب الخلع)

گذشتہ ایام کا نفقہ

ایک شخص شادی کے بعد کافی عرصہ وطن سے دور رہا، مثلاً عرصہ دس تک دور رہا، پھر واپسی کے لیے چھوڑ دیا۔ اس عرصہ میں بیوی کو خرچہ نہیں دیا، لڑکی اپنے والدین کے گھر رہی اب دس سال کے بعد وطن واپس آیا اور بیوی کو اپنے گھر آباد کرنا چاہتا ہے لیکن سسرال والے دس سال

کے خرچہ کا مطالبہ کر رہے ہیں، تو کیا سسرال والوں کو شرعیاً حق پہنچتا ہے کہ وہ اس سال کے خرچہ کا مطالبہ کرے تو اس بارے میں شریعت کا حکم اگر شوہر نے ماہانہ خرچہ کی ایک خاص مقدار دینے کا وعدہ کیا، یا لڑکی نے خرچہ کے لیے عدالت میں مقدمہ دائر کیا اور عدالت نے فیصلہ کیا کہ اتنی مقدار ماہانہ قرض لے کر یا اپنی ذاتی رقم سے خرچ کریں تب تو شوہر سے اس مقدار کا مطالبہ کر سکتی ہے۔

لیکن اگر ایسی کوئی بات نہیں ہوئی تو اس عدالت کا خرچہ شوہر کے ذمہ سے ساقط ہے، شوہر سے مطالبہ کرنے کا حق نہیں۔

قال في الحلل والنفقة لا تكون ديناً إلا بالقضاء أو الرضاء أي
إصطلاحهما على مقدار معين إصفاً أو دراهم فقبل ذلك لا يلزمه
شيء وبعده ترجع بمسا الفقت ولو من مال نفسها بلا أمر
قاضي. (رد المحتار: ۳/باب النفقة)

وفيها وأما ما دون شهر ونفقة الزوجة والصغير فتصير ديناً بالقضاء
ولهي الشامية أما الصغير ففيه ما علمت وأما الزوجة فإنما تصير ديناً
بالقضاء ولا تسقط بمضي المدة لأن نفقتها لم تشرع لحاجتها
كالأقارب بل لأحسابها (إلى قوله) والحاصل أن نفقة الزوجة قبل
القضاء كنفقة الأقارب بعد القضاء هي أنها تسقط بمضي المدة
الطويلة. (رد المحتار: ۳/باب النفقة)

بیٹگی نفقہ کی واپسی کا مطالبہ

اگر کسی شخص نے بیوی کو بیٹگی نفقہ دیا بعد میں وہ عورت تاشرہ ہوئے یا کسی اور عارضہ پیش
آنے کی وجہ سے نفقہ کا مستحق نہیں رہی تو ادا کردہ نفقہ کی واپسی کا حق نہیں بلکہ اس کی مالک بیوی
ہے۔

ولا ترد النفقة والكسوة المعجلة بموت أو طلاق عجلها الزوج أو
أبوه ولو قاتعة به يفتى ۱ھ. وهي الشامية ووجه الحاصل له لزوجه ولا
رجوع فيما يهبه لزوجته.

(رد المحتار: ۳/۹۶ ایج ایب سعید کراچی)

علاج کا خرچہ شوہر کے ذمہ لازم نہیں ہے

عورت اگر بیمار ہو جائے تو اور بیماری کے زمانہ میں شوہر کے گھر میں ہو یا شوہر کی اجازت سے یکے گئی ہو بہر صورت خرچہ شوہر کے ذمہ ہے، لیکن ہر دو صورت بیوی کے علاج و معالجہ کا خرچہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں البتہ اگر شوہر بیوی کے علاج کا خرچہ برداشت کرے تو یہ اس کا احسان ہے، اور مردۃ اس کو برداشت کرنا چاہیے۔

ولا یجب الدواء للمرضی ولا الفصد ولا الحجامة کذا فی السراج
الوہاج ۱ھ۔ (فتاویٰ عالمگیریہ: ۱/۵۹۶ باب النفقة رد المحتار مطلب
لا تحب علی الأب نفقة زوجة ابنه الصغیر باب النفقة)

حج کے زمانہ کا نفقہ

عورت اگر حج کے لیے جائے، چاہے بغیر محرم کے جائے یا شوہر کے علاوہ کسی محرم کے ساتھ دونوں صورتوں میں عورت نفقہ کی مقدار نہیں بلکہ اپنا خرچہ اس کو خود برداشت کرنا ہوا اور اگر اپنے شوہر کے ساتھ حج کے لیے توجہاز اور گاڑی کا کرایہ وغیرہ تو شوہر کے ذمہ لازم نہیں لیکن کھانے پینے کا اخراجہ شوہر پر لازم جو وہ گھر میں ادا کرتا تھا یا اس پر خرچ کرتا تھا۔

فإن حجت بلا محرم ولا زوج لہی ناشرة وإن حجت مع محرم لہا
شون الزوج فلا نفقة لہا فی قولہم جمیعاً وأما إذا حج الزوج معها
فلہا النفقة إجماعاً ویجب علیہ نفقة الحضر دون السفر ولا یجب
الکراء۔ (عالمگیریہ: ۱/۵۶۲)

ولادت کے مصارف

بیوی اگر شوہر کے گھر میں ہے، اور گھر میں ولادت ہوئی یا شوہر خود یا اس کی مرضی سے کوئی دوسرا شخص ہسپتال لے گیا تو ولادت کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہوگا اور اگر بیوی روٹھ کر اپنے میکے چلی گئی اور شوہر کے بلانے کے باوجود وہ اس نہیں آتی اسی زمانہ میں بچے کی ولادت ہوئی اس کے لیے عورت کے گھر والے اپنی مرضی سے ہسپتال لے گئے یا باپ کے گھر میں ولادت ہوئی تو خرچہ شوہر کے ذمہ لازم نہیں، مصالحت پر اپنی خوشی سے ولادت کے مصارف ادا کرے اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

وَأَجْرُهَا الشَّامِلَةُ عَلَى مَنْ اسْتَأْجَرَهَا مِنْ زَوْجَةٍ وَزَوْجٍ، وَلَوْ جَاءَتْ بِهَا
اسْتِجَارَ قَبْلَ عَلَيْهِ وَقَبْلَ عَلَيْهِا وَفِي الشَّامِلَةِ وَيُظْهِرُ لِي تَرْجُوعَ الْأَوَّلِ.
(الدر المختار على هامش رد المحتار: ۵۶۹/۳ مطبوعه سعيد کراچی)
هكذا لمي بهشتي زيور باب النفقة.

کسب سے عاجز کا نفقہ

اس سلسلہ میں ایک سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے:

سوال: جو لوگ کمانے کی قدرت نہیں رکھتے جیسے بچہ، عورتیں، یتیم بچے، آنکھ یا ہاتھ پاؤں سے معذور یا کبھی شدید مرض میں مبتلا لوگ، کیا ان کے معارف حکومت کے ذمہ فریض ہیں؟ اگر نہیں تو اسلام میں ان کے معاش کا کیا انتظام ہے؟ بیٹا تو جو داعی اللہ العزیز ہے۔

الجواب باسم علم الصواب

کسب سے عاجز لوگوں کا نفقہ ان کے ذی رحم عمامہ رشتہ داروں کے ذمہ ہے، وحب نفقہ کے لحاظ سے ان کی سات قسمیں ہیں:

۱- نفقہ فروغ: الاقرب فالاقرب، یعنی پہلے لولہ، وہ نہ ہو تو لولہ کی اولاد، نہ کر وکوت پر برابر۔

۲- فروغ مع حواشی: اس میں نفقہ نفقہ فروغ پر ہے، اور اس کا ضابطہ قسم ہول کی طرح ہی ہے۔

۳- فروغ مع اصول: اس میں والدین پر ولد بلا واسطہ مقدم ہے، یعنی والدین کے ساتھ بیٹی یا بیٹا ہو تو نفقہ والدین پر نہیں، بلکہ بیٹے یا بیٹی پر ہے، اس کے بعد الاقرب فالاقرب، اس لیے باپ کے ساتھ پوتا یا پوتی ہو تو نفقہ باپ پر ہے، قرب و بعد میں برابر ہوں تو ہر ایک پر بقدر وارث، اس لیے دادا اور پوتا ہوں تو دادا پر ۲/۱۱ اور پوتے پر ۵/۶۔

۴- فروغ مع اصول و حواشی: اس کا حکم قسم ثالث کی طرح ہے۔
۵- نفقہ اصول: باپ سب سے مقدم ہے، وہ نہ ہو تو یا بعض اصول وارث ہوں گے اور بعض غیر وارث اور یا سب وارث ہوں گے، نوع اول میں الاقرب فالاقرب، اس لیے ماں اور نانا ہوں تو نفقہ ماں پر ہے، قرب و بعد میں برابر ہوں تو ان میں سے جو وارث ہو اس پر

نقذہ ہے، اس لیے تانا و دادا ہوں تو نقذہ دادا پر ہے، اور نوع ثانی یعنی سب وارث ہوں تو بقدر ارث اس لیے ماں اور دادا ہوں تو ماں پر $۳/۳$ اور دادا پر $۲/۳$ ۔

۶۔ اصول مع حواشی: اگر فریقین میں سے کوئی فریق غیر وارث ہو تو نقذہ اصول پر ہے، اس لیے دادا اور بھائی ہوں تو نقذہ دادا پر ہے، اور تانا اور چچا ہوں تو تانا پر ہے، اور اگر دونوں فریق وارث ہوں تو نقذہ بقدر ارث ہے، ماں کے ساتھ یعنی باپلی بھائی یا جتیم یا چچا وغیرہ کوئی عصبہ ہوں تو ماں پر $۳/۳$ اور عصبہ پر $۲/۳$ ۔

اس قسم میں اگر اصول مستند ہوں تو ان میں قسم خاص والا ضابطہ جاری ہوگا۔

جب جد واجب ہونے میں بمنزلہ اب ہوں تو وجوب نقذہ میں بھی بمنزلہ اب شمار ہوگا، مثلاً ماں، دادا بھائی ہوں تو چونکہ جد بھائی کے لیے واجب ہے اس لیے بمنزلہ اب ہو جانے کی وجہ سے پورا نقذہ اسی پر ہوگا۔ ماں پر کچھ نہیں، اور اگر بھائی نہ ہوتا صرف ماں اور دادا ہوتے تو جد بمنزلہ اب نہ ہوتا، اس لیے نقذہ بقدر ارث، ماں پر $۳/۳$ اور دادا پر $۲/۳$ ہوتا، جیسا کہ قسم ثالث میں گذرے۔

۷۔ فقط حواشی: اس میں نقذہ بقدر ارث ہے، بشرطیکہ ذی رحم محرم ہوں، غیر ذی رحم محرم جیسے چچا زاد وغیرہ پر نقذہ نہیں۔

تفصیل نہ کر اس وقت ہے جب کہ سب موجود رشتہ دار غنی ہوں، اگر ان میں سے کوئی مسکین ہو تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر یہ دوسرے وارثوں کو محروم کر رہا ہو تو اس کو بمنزلہ میت قرار دینے سے جو رشتہ دار بنتے ہوں نقذہ ان پر بقدر ارث ہوگا، بلکہ اگر یہ دوسروں کو محروم نہیں کرتا تو اس کو زندہ شمار کرنے سے دوسرے وارثوں کو جس مناسبت سے حصہ وراثت ملتا ہے اس کے مطابق ان پر نقذہ ہوگا، مثلاً جیسا مسکین، حلی بھائی اور بھینی بھائی ہوں تو چونکہ جیسا ہر قسم کے بھائی کو محروم کر رہا ہے اس لیے اس کو مردہ تصور کریں گے اس کے بعد حصہ وراثت حلی بھائی کا $۱/۶$ اور بھینی بھائی کا $۵/۶$ ہے، اس لیے ان پر نقذہ بھی اسی مناسبت سے سے واجب ہوگا، اور اگر صورت مذکورہ میں مسکین جینے کی بجائے مسکین بنی ہو تو چونکہ صرف حلی بھائی کو محروم کرتی ہے یعنی کو نہیں، اس لیے اس بنی کو زندہ شمار کریں گے تو حلی بھائی کو ترکہ سے کچھ نہیں ملے گا، اس لیے اس پر نقذہ بھی نہیں، کل نقذہ بھینی بھائی پر واجب ہوگا۔ اگر مذکورہ رشتوں میں سے کوئی بھی نہ ہو یا سب مسکین ہوں تو سرکاری بیت المال سے نقذہ دیا جائے گا، اس میں بھی گنجائش نہ ہو تو علمۃ المسلمین پر فرض ہے۔

رحمہ اللہ تعالیٰ ونفعنا بعلومہ وجزاہ عنا وعن سائر المسلمین أحسن
الجزاء فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ماخوذ از احسن الفتاویٰ لمفتی اعظم مفتی رشید احمد لدھیانوی

رحمہ اللہ تعالیٰ ۵/۴۷۰)

تجرب علی الموسر نفقة أبویہ وأجدادہ وجداتہ۔

(مجمع الأنهر: ۱۹۵/۲ باب النفقة)

مکان نہ ملنے کی وجہ سے میسے چلی گئی

بیوی کی الگ رہائش کے لیے ایک ایسے کمرہ کا انتظام کرنا شوہر پر فرض ہے جس میں کسی
دوسرے کا کوئی دخل نہ ہو، شوہر کی طرف سے ایسی رہائش کا انتظام ہونے کے باوجود بیوی اس کی
اجازت کے بغیر گھر سے نکلے تو وہ ناشزہ ہے، اس کا نفقہ شوہر پر نہیں، اگر شوہر ایسی رہائش
کا انتظام نہ کرے تو بیوی بلا اجازت دوسری جگہ جانے سے ناشزہ نہیں بنتی، اس لیے اس کا نفقہ
شوہر پر واجب ہے، اب اگر کسی نے بیوی کی الگ رہائش کا ایسا انتظام نہیں کیا، اس لیے اس پر
بیوی کا نفقہ واجب تھا، قاضی کے فیصلہ کے بعد حقیقی دست گزری اس کے نفقہ کا مطالبہ کر سکتی ہے،
اس سے پہلے حرایم گزرے ان کا نفقہ نہیں لے سکتی۔ لان النفقة تسقط بمعني المدة
بدون القضاء أو الرضا، أي نراضی الزوجین علی قدر معین۔

بیوی کے لیے مکان کی تفصیل

بیوی اگر شوہر کے والدین سے الگ مکان طلب کرے تو اسے بالکل الگ مکان میں
رکنا ضروری ہے، یا کہ والدین کے مکان میں ایک مستقل کمرہ دیدیٹا کافی ہے؟ تو اس مسئلہ کی
تفصیل یوں ہے کہ:

اگر بیوی بالدار ہو تو اسے الگ مکان دینا واجب ہے، متوسط ورجحی ہو تو اسی مکان میں
ایک مستقل کمرہ کے علاوہ علاوہ باورچی خانہ، غسل خانہ اور بیت الخلاء بھی مستقل ہونا ضروری ہے،
مسکین ہو تو صرف ایک کمرہ کافی ہے، باورچی خانہ، غسل خانہ اور بیت الخلاء مشترک ہوں تو
مضائقہ نہیں۔

قال في التنبير وكذا تجب له السكنى في بيت خال عن أهله وأهلها

بقدر حالہما بیت مفرد من دار له غلق کفاهما، وفي الشرح زاد في الاختصار والمعنى ومرافق ومفاده لزوم كثيف ومطبخ، وينبغي الالتفات به بحمر (إلى قوله) وفي البحر عن الخانية يشترط أن لا يكون في الدار أحد من أحماء الزوج يؤذيها، ونقل المصنف عن الملقط كفايته مع الاحماء لا مع الضرر، وفي الشامية (قوله ومفاده لزوم كيف مطبخ) أي يست الخلاء وموضع الطبخ بأن يكونا داخل البيت أو في الدار لا يشاركها فيهما أحد من أهل الدار، قلت وينبغي أن يكون هذا في غير الفقراء الذين يسكنون في الربوع والأحواش بحيث يكون لكل واحد بيت يخصه وبعض المرافق مشتركة كالخلاء والتور وبئر الماء، ويأبى تملعه قريبا، ولها تحت (قوله وفي البحر عن الخانية) وعلى ما نقلنا عن ملقط أبي القاسم وتجنسه للأستر وشي أن ذلك يختلف باختلاف الناس ففي الشريعة ذات اليسار لابد من أفرادها في دار، ومتوسط الحال يكفيها بيت واحد من دار ومفهومه أن من كانت من ذوات الأغسار يكفيها بيت واحد ولو مع أحمائها وضررتها كأكثر الأعراب وأهل القرى وفقراء المدن الذين يسكنون في الأحراش والربوع، وهذا التفصيل هو الموافق لما مر من أن المسكن يعتبر بقدر حالهما ولقوله تعالى أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم، وينبغي اعتماده في زماننا هذا، قد مر أن الطعام والكسوة يختلفان باختلاف الزمان والمكان (إلى قوله) وهذا موافق لما قدمناه عن المختلف من قوله اعتبارا في السكنى بالمعروف، إذ لا شك أن المعروف يختلف باختلاف الزمان والمكان، فعلى المعنى أنه ينظر إلى حال أهل زمانه وبلده، إذ بدون ذلك لا تحصل المعاشرة بالمعروف، وقد قال تعالى ولا تنصروهم لنضيقوا عليهم. (رد المحتار: ۲/۷۱۹)

فقط والله تعالى أعلم. (ماخوذ از احسن الفتاوى: ۵/۴۷۶)

معتدة موت کے لیے نفقہ سکنی نہیں

معتدة موت کا نفقہ اور سکنی (رہائش) شوہر کے مشترک ترکہ میں سے لازم نہیں بلکہ اس کو

شوہر کے ترکہ سے جو حصہ ملا اس کو اپنے اوپر خرچ کرے، نیز شوہر کے مکان سے جو حصہ ملا اس میں رہائش اختیار کرے، اگر حصہ چھوٹا ہونے کی بنا پر رہائش کا قائل نہ ہو تو دوسرے داروں پر واجب نہیں کہ اپنے حصہ میں ایام عدت گزارنے دیں بلکہ بطیب خاطر اجازت دیں تو بہتر ورنہ دوسرے قریب تر مکان میں عدت گزارے۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ولا نفقة لأحد عشر (الیٰ

قولہ) ومعتدة موت. (ردالمحتار: ۷۵۷/۳ باب النفقة)

مسئل فبمن توفي وزوجه حامل لمهل نفقة في مال الزوج أم لا؟ اجاب

اختلف المشايخ فيما اذا كانت حاملا قال بعضهم نفقتها في جميع المال

وقال بعضهم لا نفقة لها في مال الزوج وهو الصحيح كما في الخلاصة.

(خلاصة الفتاوى: ۵۸/۲، کتاب النکاح الفصل التاسع عشر في النفقات)

عورت پر گھر کا کام لازم ہونے کی تفصیل

عورت اگر بیماری کی وجہ سے گھر کے کام کرنے پر قادر نہیں رہا ایسے اسے اپنے خاندان کی لڑکی ہے کہ ان کے ہاں اپنے ہاتھوں سے کپڑے دھو، بھاڑ پونچھا لگاتا، برتن مانجنا عیب ہے تو ایسی صورت میں شوہر کے ذمہ لازم ہے کہ تیار کھانا پیوی کو فراہم کرے، اگر ان دونوں باتوں میں سے کوئی بات نہیں تو گھر کا سب کام کاج اپنے ہاتھ سے کرنا عورت پر واجب ہے، مرد کے ذمہ یہ لازم ہے کہ چولہا بجلی کچا اناج اور کھانا پکانے کے دیگر سامان فراہم کرے، اور عورت خود پکانے کا کام انجام دے۔

امتنعت المرأة من الطحن والغبيز إن كانت ممن لا تخدم أو كان بها

علة فعليه أن يأكفها بطعام مهيا ولا بأن كانت ممن تخدم نفسها

وتقدر على ذلك لا يجب عفيہ، ويجب عليه آلة طحن وأنية شراب،

وطبخ ككوز وجرة وقدر ومغرفة.

(مسئله المختار علی ۵، امش ردالمحتار: ۳)

ضعیف والدین کا نفقہ

اگر والدین مالی تعاون کا محتاج ہوں، کہ اپنے خرچہ پورا کرنے پر قادر نہ ہوں، اور اولاد

کے پاس موجود ہو تو اولاد پر والدین کا مالی خرچہ برداشت کرنا لازم ہے، اگر کسی لڑکے موجود ہوں تو آپس میں تقسیم کر کے خرچہ برداشت کرے اگر بعض صاحب حیثیت اور بعض لڑکے غریب ہیں تو صاحب حیثیت پر لازم ہے۔

اگر اولاد بھی سب کے سب غریب ہوں تب بھی اپنے بچوں کے ساتھ والدین کا خیال رکھنا اپنا خرچہ کر کے ان کا خرچہ برداشت کرنا یہ والدین کے ساتھ حسن سلوک اور اخلاقی برتاؤ میں داخل ہے، یہ کسی طرح مناسب نہیں کہ خود تو پیٹ بھر کر کھائے اور والدین بھوکے پڑے رہیں۔

عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن لي مالا وولداً وإن والدي محتاج مالي قال أنت ومالك لوالدك إن أولادكم من أطيبكم فكلوا من كسب أولادكم.

(أبو داود: ۴۹۸/۲؛ کتاب النکاح باب الرجل يأكل من مال ولده)
تجب علی الموسر نفقة أبویہ و أجداده وجداته.

(مجمع الأنهر: ۱۹۵/۲؛ باب النفقة)
وفي المتهتبه قال: فإن كان فيه فضل عن قوته يجبر الإيمن على نفقة الأب وإن لم يكن فيه فضل عن قوته فلا شيء عليه بالحكم ولكن يؤمر من حيث الديانة هذا إذا كان الإيمن وحده وإن كان زوجة وأولاد الصغار يجبر الإيمن على أن يدخل الأب في قوته ويجعله كأحد من عياله ولا يجبر على أن يوتيه شيئاً على حدة.

(عالمگیریہ: ۵۶۵/۱؛ باب النفقة الفصل الخامس في نفقة ذوي الأرحام)

فاسقہ والدہ کا نفقہ

اگر کسی کی والدہ غریب محتاج ہے، وہ کھانے پر قادر نہیں ہے تو لڑکے پر والدہ کا نفقہ واجب ہے، اگرچہ وہ کافرہ، فاسقہ ہو کسی فتنہ و فجور میں مبتلا ہو۔

ويجبر الولد الموسر على نفقة الأبوين المعسرين مسلمين كانا أو ذميين والام إذا كانت لمقيرة فإنه يلزم الإيمن نفقتها.

(عالمگیریہ: ۵۶۴/۱؛ الباب الخامس في نفقة ذوي الأرحام)

مطلقہ کی دودھ پلانے کی اجرت

مطلقہ عورت کی ایام عدت کا نفعہ چونکہ شوہر کے ذمہ لازم ہے، اس لیے عدت کے دوران بچے کو دودھ پلانے کی اجرت نہیں لے سکتی، البتہ بچہ والدہ ہوتو اس کے مال سے اجرت طلب کر سکتی ہے، عدت گزرنے کے بعد بہر حال اجرت لے سکتی ہے۔ اگر کوئی وحشیہ بلا اجرت دودھ پلانے پر راضی ہو تو ماں اجرت نہیں لے سکتی۔

قال في شرح التنوير: لا يمناجر الأب أمة لو منكوحه ولو من مال الصغير خلافاً للذخيرة والمحبس ولو معتدة رجعي وجاز في الميائن في الأصح جوهرية كاستاجر منكوحته لو والده من غيرها وهي أحق بهارضاع ولدها بعد العدة إذا لم تطلب زيادة على ما تأخذ الأجنبيّة ولو دون أجر المثل بل الأجنبية المتبرعة أحق منها. زيلعي (رد المحتار: ۳)

بالغ طالب علم کا نفقہ والد پر ہے

دینی علم حاصل کرنے والے طالب علم اگرچہ بالغ ہو اس کا نفقہ والد کے ذمہ ہے، بشرطیکہ فقیر ہو، اور طلب علم میں کوتاہی نہ کرتا ہو، جیسا عموماً آج کل طلبہ کی حالت ہے کہ تحصیل الوقت کے سوا ان کا کوئی کام نہیں۔

قال العلامة المحقق رحمه الله وكذا يجب والنفقة لولده الكبير العاجز عن الكسب (إلى أن قال) وطالب علم لا يتفرغ لذلك كذا في الزيلعي والعمري وإفتي أبو حامد بعلمها لطلبه زماناً كما بسطه في القنية ولذا فبده في الخلاصة بذی رشد، وقال العلامة ابن عابدین رحمه الله أقول الحق الذي قبله الطباع المستقيمة ولا تنفر منه إلا ذواق السلبمة الفول بوجوبها لذی الرشداً لا غير إلخ. (رد المحتار: ۳)



باب المتفرقات

نکاح کے متفرق مسائل

مٹگنی ہو جانے کے بعد لڑکے اور لڑکی کا آزادانہ ملنا خلوت میں

رہنا گناہ ہے

مٹگنی نکاح کا وعدہ ہے نکاح نہیں، رشتہ طے ہونے کے بعد جب تک دو گواہوں کی موجودگی میں باقاعدہ ایجاب و قبول نہ ہوں، ایک دوسرے کے لیے وحشی ہی دیتے ہیں لہذا آپس میں آزادانہ ملنا خلوت میں رہنا سب حرام ہے صحبت کرنا زنا کے حکم میں، بچہ پیدا ہوگا تو حرامی شمار ہوگا، اگر مٹگنی کے بعد ایک رہنا قابل برداشت ہے تو نکاح ہی کر لیا جائے۔ اس والدین کو بھی تعاون کرنا چاہیے نکاح پر مہم دے۔

ولا یسعد نکاح المسلمین الا بحضور شاهدين حرین عاقلین بالغین
مسلمین إلخ۔ (عندہ کتاب النکاح: ۳۶۱۶)

مٹگنی کے لیے لڑکی کا فوٹو بھیجنا

جس لڑکی سے مٹگنی کا ارادہ ہو اس کو ایک نظر دیکھنا یا رشتہ دار محرم کا خواتین کے ذریعہ اس کے اوصاف، عادت و اخلاق کے بارے میں طہیمان حاصل کرنا جائز بلکہ مستحب ہے۔ جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے لیکن اس کے لیے فوٹو بھیجنا جائز نہیں، نیز مٹگنی ہو جانے کے بعد نکاح سے قبل بھی ایک دوسرے کے تصویر کا تبادلہ جائز نہیں کیونکہ فوٹو دیکھنا فی نفسہ گناہ ہے۔ مٹگنی کو بھیجے کے لیے فوٹو بھیجنا یا پھر بھیجنا ایک دوسرے کے فوٹو دیکھنا سب ناجائز ہے۔

فان رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا علي لا تبص النظر المظرفان
الاولى لك والثاني عليك۔ (مسکوٰۃ)

ويعجز النظر إلى المرأة الذي يريد ان يتزوجها عندنا وعندنا لشافعي

واحمد و اکثر العلماء و جوز مالك باذنها. وروي عنه المنع مطلقا
ولو بعثت امرأة تصفها له لكان أدخل في المروج عن الخلاف.
(لمعات شرح مشکوٰۃ حاشیة مشکوٰۃ: ۲/۲۶۸)

خطبہ کے بغیر نکاح

نکاح کا مستنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے خطبہ مستنون پڑھا جائے اس کے بعد ایجاب و قبول
کرایا جائے اگر خطبہ مستنون کے بغیر دشرعی گواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کرایا جائے
تب بھی نکاح تو معتقد ہو جائے گا مگر یہ طریقہ خلاف سنت ہے۔
ویندب إعلاہ و تقلہم خطبۃ النخ. (ردالمحتار: ۳/۸ سعید کراچی)

شادی ہال میں دعوت

شادی ہال میں اگر مرد دعوت کا قلمط ماحول نہ ہو اور پردے کا پورا اہتمام ہو نیز گانا بھانا،
مودی و تصویر کشی جیسی دیگر خلاف شرع امور کا ارتکاب نہ ہو تو مختصر وقت کے لیے شادی ہال جا کر
دعوت میں شرکت کرنا جائز ہے۔ نیز مذکورہ شرط پائی جانے کی صورت میں خواتین کے لیے بھی
شرکت جائز ہے۔ البتہ کچڑوں اور زیورات کی نمائش سے اجتناب لازم ہے اور جہاں ان شرائط
کا لحاظ نہ ہو تو مرد و خواتین دونوں کے لیے شادی میں شرکت جائز نہیں۔

رخصتی گھر سے یا شادی ہال سے؟

خیرون القرون میں شادی ہال کا وجود ہی نہیں تھا، اس لیے رخصتی گھر سے ہوتی تھی، اور
سادگی کے ساتھ ہوتی تھی، لہذا اصل طریقہ تو یہی ہے کہ گھر سے رخصتی ہونا ہم کوئی اپنی سہولت
کے پیش نظر شادی ہال سے رخصتی کروانا چاہے تو اس کی بھی گنجائش ہے، بشرطیکہ شادی ہال میں
مرد و خواتین کا قلمط ماحول نہ ہو، بلکہ پردے کا پورا اہتمام ہو اور مودی اور تصویر جیسی خرافات
کا ارتکاب نہ ہو اور یا نمود بھی نہ ہو، اس کی وجہ سے قرض وغیرہ کا بوجھ بھی اپنے اوپر نہ ہو۔ نیز
رخصتی کے موقع پر دعوت کو سنت نہ سمجھا جائے محض رشتہ داروں کو کھانا کھلانے کی نیت ہو۔

شادی کے موقع پر ہدایا اور تحائف

شرعا ایک دوسرے کو ہدیہ دینے میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ یہ مطلوب ہے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے اس کو محبت پر حاکم کا ذریعہ بتلایا ہے، "تہادو نحابو انکر جب اس کو جہنم سے لازم سمجھا جائے لگے، اور نہ دینے پر عمل ناراہنگی کا اظہار کرتے ہوں جیسا کہ آج کل اکثر علاقوں اور برادریوں میں اسی طرح ہوتا ہے جس کا نام رسم نہ تو رکھا ہے تو ایسے وقت ایک ناجائز رسم بن کر رہ جاتی ہے اس لیے اس رسم کی پابندی ناجائز اور اجتناب لازم ہے۔

فقلت ومن ذلك ما يبعثه إليها قبل الزفاف في الأعياد والمواسم من نحو ثياب وحلى، وكذا ما يعطيها من ذلك أو من دراهم وذهاب صبيحة ليلة العرس ويحس في العرف صبيحة فإن كل ذلك لعورف في زماننا كونه هدية لا من المهر لا سيما المسمى صبيحة فإن المزوجة تعوضه عنها ثياباً ونحوها صبيحة العروس أبنتنا. (رد المحتار مطلب فيمنزير سننہ إلى الزوجة: ۱۵۳/۳)

نابالغ بچوں کے نکاح کا طریقہ

باپ اور دادا اگر نابالغ بچوں کا مناسب جگہ رشہ کرائے تو ایجاب و قبول کا طریقہ یہ ہوگا: مجلس نکاح میں نکاح خواں دو گواہوں کی موجودگی میں حاضرین مجلس کے دروڑا نابالغ لڑکی کے باپ سے خطاب کر کے یوں کہے کہ آپ نے اپنی لڑکی اتنے مہر کے عوض میں فلاں صاحب کے لڑے کے نکاح میں بیوی بنا کر دی، نابالغ کے والد کہے ہاں دی اب نکاح خواں نابالغ کے باپ سے خطاب کر کے کہے کہ میں فلاں صاحب کی لڑکی کو اپنے لڑکے کے نکاح میں بیوی بنا کر قبول کی تو نابالغ کا باپ کہے کہ قبول کی اس طرح ایجاب و قبول سے نکاح منعقد ہو جائے گا، رجسٹر میں نام انہی بچوں کا درج ہو اور دونوں کے والد بقلم کر کے اپنا نام لکھے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ۸/۲۲۳)

نکاح خوانی کی اجرت

نکاح پڑھانے پر اجرت لینا جائز ہے، بشرطیکہ اس سے اجرت لی جائے جس نے بلایا ہے، اور وہی شخص اجرت لے سکتا ہے جس نے نکاح پڑھایا ہے۔ اور یہ جو درواج ہے کہ بلانے والا لڑکی والا ہوتا ہے اور اجرت لڑکے والے دیتے ہیں یہ ناجائز ہے۔

نیز یہ رواج بھی ناجائز ہے کہ نکاح پڑھانے والے کو تھوڑی سی اجرت دیکر باقی روپیہ قاضی کو بطور حق دیا جاتا ہے، قاضی نے جب کام نہیں کیا اس کا حق کچھ نہیں۔

(امداد الا حکام ۳/۱۱۱ کتاب الاچارۃ)

البتہ قاضی اگر نکاح رجسٹرار ہو تو سرکاری فیس اور غلامی کی لکھوائی وصول کر سکتا ہے، جو پہلے سے متعین کر لی جائے تاکہ بعد میں نزاع پیدا نہ ہو۔

جنسی بے راہ روی کے تباہ کن اثرات

اس وقت مغربی معاشرے کی تباہی بربادی کے اسباب میں سے ایک اہم سبب جنسی ہے اور وہ روی ہے۔ مغربی معاشرہ کا ہر سواں فرد ایڈز کا مریض ہے اور یہ بیماری تیزی سے مشرقی ممالک کی طرف بھی سرایت کر رہی ہے۔ ڈاکٹروں کی تحقیق کے مطابق اس مرض کا سبب مرد کا مرد کے ساتھ جنسی تعلق قائم کرنا ہے۔ اسی طرح شہوت رانی کے دوسرے غلط طریقے یہ مرض اس قدر خطرناک ہے کہ اس سے مغربی معاشرہ سخت پریشان ہے لیکن ان کا معاشرہ اس حد تک میگز چکا ہے کہ دوبارہ اس کو استوار کرنے اور راہ راست پر لانے کی کوئی صورت ان کے پاس نہیں۔ اس کے برخلاف دین اسلام نے اپنے پیروکاروں کو اعتدال کا راستہ دکھایا ہے جنسی بے راہ روی کو دنیا آخرت کے لیے تباہ کن قرار دے کر اس سے سختی کے ساتھ روکا اور دوسری طرف جنسی تسکین حاصل کرنے کے لیے عفت و عصمت کا نظام قائم کیا۔ وہ یہ کہ حلال طریقے سے مرد و عورت کے ساتھ نکاح کرے اور جنسی ضرورت کو پوری کرے، اس میں کوئی گناہ نہیں۔

شادی سے شرمگاہ محفوظ ہو جاتی ہے:

چنانچہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بامعشر الشباب من استطاع منکم اثباتاً فلیزوج فإِنَّه أَعْض لِّلْبَصْرِ وَأَحْصَنَ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلِیْہِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّہُ لَهُ وَجَاءَ مُتَّقٍ عَلَیْہِ۔ (مشکوٰۃ: ۲/۶۶۷)

”اے نوجوانوں کی جماعت! تم میں سے جو شخص نکاح کی استطاعت (یعنی بیوی کے نفقہ و مہر پر قدرت) رکھتا ہو تو اسے چاہیے کہ نکاح کر لے کیونکہ نکاح، نظر کو پست کرتا ہے اور شرمگاہ کو محفوظ رکھتا ہے۔ (یعنی نکاح کے ذریعے حلال طریقے سے تقواء شہوت سے اجتناب عورت کی طرف نظر قصد اٹک نہیں ہوتی اور انسان حرام کاری سے

بہار ہوتا ہے) اور جو استطاعت نہ رکھتا ہو اسے چاہیے کہ روزہ رکھا کرے کیونکہ روزہ اس کے ٹھسی کرنے کا فائدہ دے گا (یعنی روزہ سے شہوت کے زور میں کمی آجائے گی، جنسی بیجاں کمزور ہو جائے گا)۔

(مشکوٰۃ بحوالہ بخاری و مسلم)

سرکارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے خطاب عام کے ذریعے جوانوں کو نکاح کی ترغیب دلاتے ہوئے اس کے دواہم فوائد بیان فرمائے۔

ایک تو اجنبی عورت اور دیگر حرام جسد (جہاں پر نکاح و ڈالنا جائز نہیں) ان پر نظر ڈالنے سے بچ رہتا ہے۔ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ حرام کاری (زنا) سے محفوظ رہتا ہے۔ نکاح کے علاوہ ایک اور صورت کی بھی اجازت ہے کہ کسی کی ملک میں شرعی باندی (لونڈی) موجود ہو اور اس سے جنسی تسکین حاصل کرنے میں کوئی مانع موجود نہ ہو تو اس سے بھی جنسی تسکین حاصل کرنے کی اجازت ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اسلام میں جنسی تسکین حاصل کرنے کے یہی دو راستے ہیں، اس کے علاوہ کوئی تیسرا راستہ نہیں ہے۔

چنانچہ قرآن کریم نے کامل سونہین کی صفات بیان کرتے ہوئے فرمایا:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ هُمْ نَفْرُوْهُمْ حَافِظُوْنَ اِلَّا عَلٰى اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُوْمِيْنَ ﴿۷﴾ (مومنون: ۷)

”اور جو اپنی شرمگاہوں کی (حرام شہوت رانی سے) حفاظت رکھنے والے ہیں لیکن اپنی بیویوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی اثرا نہیں۔ ہاں! جو اس کے علاوہ (اور جبکہ شہوت رانی کا) طلبگار ہو ایسے لوگ حد (شرعی) سے ہٹنے والے ہیں۔“ (مومنون: ۷)

اس کی تفسیر میں حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس آیت مبارکہ میں جو تیسرا جملہ ہے کہ یعنی منکوحہ بیوی یا شرعی قاعدے سے حاصل شدہ لونڈی کے ساتھ قضاء شہوت کے علاوہ اور کوئی بھی صورت شہوت پوری کرنے کے لیے حلال نہیں، اس میں زنا بھی داخل ہے اور جو عورت شرعاً اس پر حرام ہے، اس سے نکاح بھی نیکم زنا ہے اور اپنی بیوی یا لونڈی سے حیض و نفاس کی حالت میں یا غیر فطری طور پر جوار کرتا بھی اس میں داخل ہے۔ یعنی امرائے کے سے یا

جالور کے ساتھ شہوت پوری کرنا اور مجبور کے نزدیک (استہنا بالید) یعنی ہاتھ سے منی خارج کرنا بھی اس حرمت میں داخل ہے۔ (معارف القرآن بحوالہ بیان القرآن، تفسیر قرطبی، بحر محیط) حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم نے جنسی بے راہ روی کی تمام صورتوں کو حرام قرار دیا ہے اور جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنے ارشادات میں ہر صورت کو واضح طور پر ممنوع فرمایا اس سے معاشرے کے یگاڑ کا سبب اور اس کی دنیا و آخرت کے تباہ کن اثرات کا ذکر فرمایا۔

زنا کی تباہ کاریاں

قرآن وحدیث میں زنا کاری پر سخت وعید وارد ہوئی ہیں چنانچہ ایک طویل حدیث میں مختلف گناہوں کا دہاں ذکر کرتے ہوئے زنا کو کثرت سے موت کا سبب قرار دیا ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال ما ظهر العلل في قوم الا لقي الله في قلوبهم الرعب، ولا فشاء الزنا في قوم الا كثروا فيهم الموت ولا نقص قوم السكيات والميزان الا قطع عنهم الرزق، ولا حكم قوم بغير حق الا فشا فيهم الدم ولا حتر قوم بالعهد الا سلط عليهم العدو. رواه مالك (مشکوٰۃ باب تغير الناس: ۱۵۹/۲)

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ:

1 جب کوئی قوم مالِ غنیمت میں خیانت کرنے لگتی ہے تو اللہ تعالیٰ ان کے دلوں میں دشمن کا رعب پیدا کر دیتا ہے۔

2 جس قوم میں زنا کاری پھیل جاتی ہے اس میں موت کی کثرت ہو جاتی ہے۔ (یعنی وبائی امراض پھیل جاتے ہیں، یا علماء مسلما اٹھالیے جاتے ہیں جس سے قوم جہالت میں مبتلا ہو جاتی ہے)

3 جو قوم (خرید و فروخت کے وقت) ٹاپ تول میں کمی کرتی ہے اس کا رزق اٹھالیا جاتا ہے (یعنی رزق کی برکت ختم ہو جاتی ہے)۔

4 جو قوم (یعنی جس قوم کا اور باب اقتدا) ظالمانہ فیصلے صادر کرتے ہیں ان میں آپس کی خون ریزی بڑھ جاتی ہے (یعنی فساد پھوٹ پڑتے ہیں)۔

5 جو قوم اپنے عہد بیان آپس کے معاہدے وعدہ وعہد توڑ دیتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر اس کے دشمن مسلط کر دیتا ہے۔

اس حدیث میں دوسرے گناہوں پر وبال کے ساتھ زنا کاری کا خاص وبال یہ ذکر ہوا کہ اس سے موت کی کثرت ہو جاتی ہے، نئی نئی بیماریاں پھیلنا، پیسے، ملاعون، زلزلے طوفان اور دیگر حادثاتی اموات وغیرہ۔

شُرک کے بعد سب سے بڑا گناہ

اور جتا سب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

”ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له۔ (ابن کثیر: ۳/۳۸۸)

”شُرک کے بعد اس سے کوئی بڑا گناہ نہیں ہے کہ آدمی ایسی عورت کے رحم میں نطفہ ڈالے جو اس کے لیے حرام ہے۔ (یعنی زنا کرے)۔“ (احمد طبرانی)

زنا کے وقت ایمان کی حالت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا زنى العبد خرج منه الإيمان فكان فوق رأسه كالظلمة فإذا خرج من ذلك العمل يرجع إليه الإيمان. (مشکوٰۃ باب الکیال)

بندہ جب زنا کرتا ہے تو اس وقت ایمان اس سے نکل جاتا ہے اور اس کے سر پر سایہ بن کر رہتا ہے، اور زانی جب فعل زنا سے فارغ ہوتا ہے تو ایمان اس کی طرف پلٹ آتا ہے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ کچھ نہیں تو کم از کم زنا کے وقت ایمان زانی کو چھوڑ کر جدا ہو جاتا ہے گویا مومن مومن رہتے ہوئے اس جرم کا ارتکاب نہیں کر سکتا ہے۔

دوسری روایت میں ہے:

لا يزني الزاني حين يزني وهو مومن إلا كم إننا لكم.

(مشکوٰۃ باب الکیال)

”زنا کار جس وقت زنا کرتا ہے اس وقت مومن نہیں ہوتا (لہذا اس قبیح فعل سے بچو بچو)۔“

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾

(اسراء: ۱۷)

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”اور تم ان کے پاس بھی مت پھٹو، بلاشبہ وہ بڑی بے حیائی کی بات اور ہمارا رستہ ہے۔“

زنا جرمِ عظیم ہے

زنا کے مفاسد بے شمار ہیں، یہ انجام کے لحاظ سے ناحق خون بہانے سے کم نہیں، قرآن کریم میں جہاں اللہ تعالیٰ نے اپنے نیک بندوں کی صفات کا تذکرہ کیا ہے وہاں یہ بھی ذکر کیا ہے:

﴿هُوَ الَّذِي لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ الْآلَاءَ الْبَعِيدَ (انفراق: ۶)

”جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے اور جس شخص کا قتل کرنا اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے، اس کو قتل نہیں کرتے ہاں مگر حق پر، اور زنا نہیں کرتے اور جو شخص ایسا برا کام کرے گا اس کو سزا سے ساقط پڑے گا۔“

زنا کاری ہلاکت کا سبب

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ما ظہر القربا والزنا فی قربة إلا أذن اللہ باہلاکھا.

(الحواری الککفی: ۲۲۰)

”کسی بستی میں سوہ اور زنا جب پھیل پڑتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس بستی کی ہلاکت کی اجازت دیدیتا ہے۔“

زنا قحط سالی کا سبب ہے

اسی طرح ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ما من قوم یظہر لہم الزنا إلا أخذوا بالسنۃ ما من قوم یظہر فیہم
الرشاۃ إلا أخذوا بالرعۃ. (مشکوٰۃ باب الحدود: ۳۱۳)

جس قوم میں زنا کاری عام ہو جاتی ہے، وہ قحط سالی کی مصیبت میں مبتلا کی جاتی ہے،

اور جس قوم میں رشوت کی گرم بازہری ہوتی ہے، اس پر دشمن کا غرور مسلط کرو یا جاتا ہے۔“

انسان جب عفت اور عصمت کے سلسلہ میں شرعی حدود کی پاسداری نہیں کرتا جائز اور ناجائز کی تفریق مٹا دیتا ہے، تو اس وقت پوری قوم فتنے میں اور عذاب میں ڈال دی جاتی ہے، بنی اسرائیل جو دنیا کی جتنی ہوئی امتوں میں سے ایک خاص تاریخی امت ہے، اس میں بھی فتنہ عورتوں کے راستے سے آیا، اور فتنہ جب آیا تو پوری کی پوری قوم تہس نہس ہو کر رہ گئی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

”هَلَّا قَسُوا اللَّهَ وَاَتَقُوا النِّسَاءَ فَإِنْ أُولَئِكَ فَتَنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ (مشکوٰۃ باب النکاح)

”دنیا اور عورتوں سے بچو اس لیے کہ بنی اسرائیل کا پہلا فتنہ عورتوں میں تھا۔“

(مشکوٰۃ)

یوسف علیہ السلام کا اعلانِ حق

یوسف علیہ السلام کا واقعہ جسے قرآن پاک نے نقل کیا ہے اس سے بھی زمانہ کی برائی اور اس کے مفاسد پر روشنی پڑتی ہے۔ یوسف علیہ السلام کو خرید کر جب عزیز مصر نے اپنی بیوی زلیخا کے سپرد کیا کہ اس غلام کی نگہداشت کر دے تو زلیخا نے اپنے شوہر کے حکم کی تعمیل میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی، مگر کچھ ہی عرصہ گزرا تھا اور یوسف علیہ السلام نے جوانی کے میدان میں قدم رکھا ہی تھا کہ زلیخا یوسف علیہ السلام کے حسن و جمال پر منتوں ہو گئی اور دل کشی اور ہوش ربائی کے سارے سامان جمع کر کے چاہا کہ یوسف علیہ السلام کو اس کام پر آمادہ کر لے، جس کی تعلیم زلیخا کو اس کے نفس نے دی تھی، ہمیشہ و نشاط کے سارے سامان فراہم، نفسانی جذبات اپنے شباب پر محبت اور پیار کی مسلح فوج سامنے، تنہائی کا عالم، سارے دروازے اور کھڑکیاں بند، تمام خطروں اور رکھ اندیشوں سے بے غلظت اطمینان، پھر جوانی قیامت کا روپ بھرے کھڑی، شبابی قوت و طاقت کا سمندر موجزن، تجرور کی زندگی میں جنسی میلان کا صبر آزما تسلط، اور ایسے وقت میں ایک غار مگر ہوش و خرد اپنے آپ کو خود حضرت یوسف علیہ السلام پر پیش کرتی ہے، الغرض

﴿وَرَاوَدَتْهُ النِّسَاءُ هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ

وَقَالَتْ هَيْت لَكَ يَا يَوْسُفَ (یوسف)

”اور جس عورت کے گھر میں یوسف علیہ السلام رہتے تھے وہ عورت ان سے اپنا مطلب حاصل کرنے کو ان کو پھسلانے لگی اور دروازے بند کر دیے اور کہنے لگی آ جاؤ تم ہی سے کہتی ہوں۔“

کی صورت جب پیش آئی، آسمان دیکھ رہا تھا، زمین دیکھ رہی تھی، ملائکہ دیکھ رہے تھے کہ یعقوب علیہ السلام کا چشم و چراغ اب کدھر جاتا ہے۔ جیسا کہ معلوم ہے بلانے میں شیطانی قوت کی طرف سے کوشش کا کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا گیا تھا۔ مگر اللہ کے بندے یوسف علیہ السلام سب کچھ دیکھتے ہیں اور چاہتے تو جو کچھ امراۃ عزیز چاہتی تھی اسے کر گزرتے، لیکن جیسا قرآن ہی میں اطلاع دی گئی ہے:

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يَصْلِحُ الظَّالِمُونَ (یوسف)

”یوسف نے کہا: اللہ بچائے وہ میرا مربی ہے اس نے مجھ کو کیسی اچھی طرح رکھا۔

ایسے حق فراموں کو ظالم نہیں ہوا کرتی۔“

زانی ظالم ہے اور ظالم کو دنیا اور آخرت میں ظالم نصیب نہیں ہوگی اور اگر میں زنا کار نکاب کروں تو خود میں بھی ظالم بن جاؤں گا، پھر کیسے جرأت کی جائے۔ رب کا احسان بھول جانا اور اس کی دی ہوئی قوت کو اسکے ہی حکم کے خلاف استعمال کرنا، اسی کا نام تو شیطنت ہے شیطان کا قصور ہے اس کے سوا کیا ہے کہ تو انبیوں کا جو ذخیرہ خالق کائنات کی طرف سے اس کو ملا ہے، بجائے مرضی حق کے ان کو خدا کی مرضی کے خلاف استعمال کرتا ہے۔

زنا کاری مظالم کی جڑ ہے

اس آیت میں زانی کو جو ظالم قرار دیا گیا ہے یہ کوئی حیرت انگیز بات نہیں سوچئے تو یقین کرنا پڑے کہ زنا دنیا کے سارے مظالم کی جڑ ہے۔ دنیا کی ساری برائی زنا کاری میں پائی جاتی ہے، پھر زانی کے ظالم ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے؟

زانی کا فعل زنا خود اپنے اوپر بھی عظم ہے کہ اس سے اخلاق و اعمال کی مٹی پلید ہوتی ہے خون اور روپیہ بے فائدہ ضائع ہوتا ہے، مادہ تولید جو باعث افزائش نسل انسانی ہے باحق برباد ہوتا ہے، صحت پر ناخوشگوار اثر پڑتا ہے، ذلت اور رسوائی ہوتی ہے، ذاتی خوف و ہراس میں مبتلا

رہتا ہے، حزن و ملال سے دوچار ہوتا ہے، مرض مستعدی، سوزاک و آتشک و غیرہ کے خطرے میں اپنے کو گرفتار کرنا پڑتا ہے، بے حیائی، غریب کاری، جھوٹ، بد نیتی، خود غرضی، نفسانی، خواہش کی غلامی و ضبط نفس کی کمی، خیالات کی آوارگی اور دوسری شے میں جسامتی، وحشی اور روحانی امراض میں زنا آدمی کو مبتلا کر دیتا ہے۔

(۲) زنا اپنے خاندان پر بھی ظلم ہے کہ زنا کار خاندان کی عزت کو داغ لگاتا ہے اور پھر خاندان کے لیے برائی کا ایک نمونہ قائم کرتا ہے، اہل خاندان اور اپنے بال بچوں کے لیے زنا کی شاہراہ بناتا ہے۔

(۳) زنا نسوانی عصمت و عصمت کی لوٹ ہے، ہزانی ڈاکو ہے، ایک کمزور ارادے والی ذات کو ہوسنا کیوں کا تختہ مشق بناتا ہے، شرم و حیا کی چٹانوں کے نیچے عورت کی فطرت جو قدرناہی ہوئی ہے، ان چٹانوں کو بھی پانی زلی اٹھا لیتا ہے، جس کے بعد عورت جس کے لیے کسی مرد سے خواہ اس کا باپ اور بھائی کیوں نہ ہو، خطاب میں حیا دامن گیر ہوتی تھی اب وہ ایک چپا کھنڈہ پرواز عورت کی شکل اختیار کر لیتی ہے آنکھوں کا پانی اس کے دھل جاتا ہے، بے حیائی کے کاموں پر دلیر ہو جاتی ہے، اور آج عصمت فردشیوں کے سارے بازار جو شہروں میں نظر آتے ہیں درحقیقت زلی مردوں ہی کے کھولے ہوئے بازو تو ہیں یہ سب انہی کے کرتوتوں کا نتیجہ ہے۔

(۴) عورت بہر حال کسی خاندان ہی کی عورت ہوتی ہے، کسی کی بیٹی، کسی کی بہن، کسی کی بیوی یا ماں ہوگی، سوچئے تو کسی کہانی مرد کن رسوائیوں کی سیاحت عورت کے خاندان والوں کے چہروں پر پھیرتا ہے کہ بسا اوقات خود کٹھنی تک ہنسی رسوائیوں کے غیر معمول احساس نے لوگوں کو پہنچا دیا۔

(۵) اور عورت کسی مرد کی اگر باضابطہ منکوحہ ہے تو دوسرے مفاسد کے ساتھ طہر کے حق ناموس پر یہ کسی شرمناک اور بے جا اور ظالمانہ حملہ ہے۔

(۶) زنا بچہ پر بھی ظلم ہے، کیونکہ یا تو اسے ضائع کر دیا جائے گا اور بے تصور قتل کیا جائے گا یا باپ نہ ہونے کی وجہ سے اس کی عمرانی و تربیت اور تعلیم کی ذمہ داری کا کوئی مرکز باقی نہیں رہتا اور کسی طرح بچہ کو پرہیز چڑھنے کا موقع بھی مل جائے تو سیاست کے اس داغ کو اس غریب کی چیخانی سے کون دھو سکتا ہے؟ جو خود اس کے ناجائز باپ کے ہاتھوں اس کی چیخانی پر لگے ہے سو سائنسی میں ذلیل نگاہوں سے دیکھا جاتا ہے، بسا اوقات زنا سے پیدا ہونے والے بچے

امراض خبیثہ کو اپنے ساتھ لے کر پیدا ہوتے ہیں، اور حج تو یہ ہے کہ دنیا میں عموماً گونگے بہرے بنگڑے لڑکے جو پیدا ہوتے ہیں، یعنی فوجی کمالات میں سے کسی کمال سے محروم ہو کر پیدا ہوتے ہیں۔ بظاہر قدرت کی طرف بن کو تابیوں کو منسوب کرنے والے منسوب کر دیا کرتے ہیں لیکن موجودہ طبی تحقیقات کی روشنی میں پتہ چل رہا ہے کہ ان کو تابیوں کی زیادہ تر ذمہ داری ان لوگوں پر عائد ہوتی ہے جن سے گزر کر بچے دنیا میں قدم رکھتے ہیں۔ آئندہ نسلوں کی امانت جن کے سپرد ہوتی ہے وہ امانت میں خیانت سے کام لیتے ہیں، واقعہ یہ ہے کہ آئندہ نسلوں کے بھٹلنے پھولنے کا دار و مدار ہی ”جذبہ کائنات“ کے اس احساس پر مبنی ہے، اس کی ذمہ داریوں میں انکی ہی حفاظت قوم کی قوم کو جسمانی دماغی اور روحانی بریادیوں کی آندھوں کے سامنے لے آتی ہے۔

زننا پر کال کوٹھری کو ترجیح:

کچھ بھی ہو اسی سے اندازہ کیجیے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے جیل کی کال کوٹھری میں قید کی زندگی کو اس جرم کے اقدام پر ترجیح دی اور دیا گیا:

﴿وَرَبُّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرَفْنِي كَيْدَهُنْ أَصَبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْعَاثِلِينَ﴾ (یوسف: 1)

”اے میرے رب جس کام کی طرف یہ جھوٹیں مجھ کو بلا رہی ہیں اس سے تو بیل خانہ ہی مجھ کو زیادہ پسند ہے اور اگر آپ ان کے دائرہ کج کو مجھ سے دفع نہ کریں گے تو ان کی طرف مائل ہو جاؤں گا اور نادانی کا کام کر بیٹھوں گا۔“

(ماخوذ اسلام کا نظام عفت و عصمت)

وہ گناہ جو زنا کاری میں مبتلا کرتے ہیں

اسی طرح جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اسباب سے بھی منع فرمایا جو دماغی زنا ہیں۔ یعنی جن کی وجہ سے انسان آہستہ آہستہ زنا کاری کا راستہ اختیار کرتا ہے اور بالآخر زنا کاری میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

العَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظَرُ وَالْأَذْنَانِ زَنَاهُمَا السَّمْعُ وَالْفُتَانِ زَنَاهُمَا الْكَلَامُ
وَالْيَدُ زَنَاهَا الْبَطْشُ وَالرَّجُلُ زَنَاهَا الْخَطَا وَالْقَلْبُ يَهُوِي وَيَتَمَنَّى
وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ أَوْ يَكْذِبُهُ. رواه مسلم.

(مشکوٰۃ باب الایمان بالفقہ: ۲۰/۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ:

”جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آنکھیں بھی زنا کرتی ہیں اور آنکھوں کا زنا (غیر محرم عورتوں کی طرف طریقہ سے) دیکھنا ہے اور کان کا بھی زنا ہے اور اس کا زنا (غیر محرم عورت کی آواز بلا ضرورت) سننا ہے اور زبان کا بھی زنا ہے (اور اس کا زنا (غیر محرم عورت سے بلا ضرورت) باتیں کرنا ہے اور ہاتھ کا بھی زنا ہے اور اس کا زنا (غیر محرم عورت کو بلا ضرورت شدیدہ) ہاتھ لگانا، پکڑنا اور پاؤں کا زنا (غیر محرم عورت سے ناجائز طریقے پر گفت و شنید کے لیے) اس کی طرف چل کر جانا ہے اور دل کا زنا یہ ہے کہ (غیر محرم عورت کی طرف) مائل ہونا اور آرزو کرنا۔ (یہ سارے اسباب پائے جانے کے بعد شرمگاہ آخر میں تعہد حق کر کے زنا کر لیتی ہے یا کھدیب کر کے زنا سے بچ جاتی ہے۔“ (بخاری و مسلم)

ستر دیکھنے کی ممانعت

اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”وَعَنِ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ وَلَا يَفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ لِي تَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا يَفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ لِي تَوْبٍ وَاحِدٍ۔“

(مشکوٰۃ باب النظر إلى المصطور به ۲۶۱)

”کوئی مرد دوسرے مرد کے ستر کو نہ دیکھے۔ اسی طرح کوئی عورت دوسری عورت کے ستر کو نہ دیکھے۔ اسی طرح کوئی مرد کسی مرد کے ساتھ ایک کپڑے میں نہ سوئے۔ (جس سے ایک کے جسم کی گرامنش دوسرے کو پہنچے) اسی طرح کوئی عورت، دوسری عورت کے ساتھ ایک کپڑے میں نہ سوئے۔“ (مسلم)

یہ وہ اسباب ہیں جو انسان کو زنا کاری اور بدکاری میں جلا کر دیتے ہیں لیکن بہت کم افراد ایسے ہیں جو ان اسباب زنا سے احتیاط کرتے ہوں۔ اگر توجہ دلائی جائے تو جواب ملتا ہے کہ دل صاف ہونا چاہیے۔ اگر دل واقعی صاف ہو تو ایمان کامل ہوگا تو پھر اللہ کو ناراض کر کے خلاف

شرع طریقہ پر اپنی عورت سے میل جول کیوں رکھتا؟ ان سے میل جول رکھنا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ دل صاف نہیں ہے۔ انہیں اسباب سے احتیاط نہ ہونے کی وجہ سے زنا کا رکیہ بدکاری نام ہو رہی ہے جو مختلف عذاب الہی کے نزول کا سبب ہیں جس کے برے اثرات معاشرے پر مرتب ہو رہے ہیں۔

عمل قوم لوط کی سزا

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

عن ابن عمر عن عائشة رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ملعون من عمل قوم لوط رواه دزين وهي رواية له عن ابن عباس (ان عليهما اجرهما وابا بكر هدم عليهما حائطا). (مشکوٰۃ کتاب الحدود: ۲۷۴)

”جو شخص قوم لوط کا سا عمل کرے (بد فعلی) ملعون ہے۔“ (زرین)

اور زرین کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ: ”حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بطور سزا بد فعلی کرنے والوں کو مارنے والی دونوں کو آگ میں جلا دیا تھا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو بھی مرد یا عورت کو آگ میں جلا دیا۔“

وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعنوا هؤلاء ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط. رواه الترمذي وابن ماجه. (مشکوٰۃ کتاب الحدود: ۲۷۴)

وفی رواية ولعن من فعل فعلهم لئلا تافقوا لعن الله من عمل عمل قوم لوط. لعن الله من عمل عمل قوم لوط لعن الله من عمل عمل قوم لوط.

اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:

”جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنی امت کے بارے میں مجھے سب سے زیادہ جس چیز کا خطرہ ہے، وہ قوم لوط کا عمل (یعنی بد فعلی) ہے۔ پھر بد فعلی کرنے والوں کے حق میں تین مرتبہ لعنت فرمائی۔“ (ترمذی ابن ماجہ)

خنزیر کی شکل :

اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ :

”لو علی (یعنی بد فعلی کرنے والا) جب بغیر توبہ کے مر جاتا ہے تو قبر میں مسخ ہو کر خنزیری شکل میں تبدیل ہو جاتا ہے۔“ (کتاب الکبائر للذہبی)

استمناء بالیلہ (یعنی ہاتھ سے منی خارج کرنا)

مشت زنی اتنا بڑا گناہ ہے کہ علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”کتاب الکبائر“ میں حدیث

وَجَاءَ الْبُخَارِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: [مَبْعَةٌ بِلَعْنِهِمُ اللَّهُ تَعَالَى
وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَقُولُ ادْخُلُوا النَّارَ رَمَعَ الدَّاخِلِينَ: الْفَاحِلُ
وَالْمُفْضُولُ بِهِ. بِمَنْ لَوْ لَاحَظَ وَنَاكَحَ الْبِهْمَةَ وَنَاكَحَ الْأُمَّ وَابْتَهَا وَنَاكَحَ
يَدَهُ إِلَّا أَنْ يَتُوبُوا وَرَوَى لَنَا فِي حَدِيثٍ حُشْرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَيْلِيهِمْ جَبَالِي
مَنْ أَلْزَمْنَا كَانُوا يَبْعَثُونَ فِي الدُّنْيَا بِمَنْ لَعْنَهُمُ (کتاب الکبائر للذہبی)

”سات قسم کے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت برکی ہے اور اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کی طرف ظہر رحمت نہیں فرمائیں گے۔ ان کے ہاتھ بھی ٹھم ہو گا کہ دوسرے جنہیوں کے ساتھ ان کو بھی جہنم میں داخل کرو۔

۱۔ فاحل و مضول (یعنی بد فعلی کرنے والے اور کروانے والے)

۲۔ جانوروں کے ساتھ بد فعلی کرنے والے۔

۳۔ ماں یا بیٹی کے ساتھ زنا کرنے والے۔

۴۔ اور ہاتھ کے ساتھ نکاح کرنے والے (یعنی مشت زنی کرنے والے مگر یہ کہ توبہ

کر لے) یعنی توبہ کر لے تو نہ کوہر لوگ عذاب سے بچ سکتے ہیں۔“

اور دوسری روایت میں ہے کہ :

”قیامت کے روز کچھ لوگ اس حالت میں آئیں گے کہ ان کے ہاتھ حامل ہوں گے
زنا کی وجہ سے۔ یہ وہ لوگ ہوں گے جو دنیا میں مشت زنی کیا کرتے تھے۔ (کتاب

الکبائر)

اور علامہ طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”فأكبح الكف ملعون“

(یعنی پھیلی کے ساتھ کاج کرنے والے یا پشت زنی کرنے والے) ملعون ہیں۔ یعنی

ان کو منازلِ ابدار سے دور کر دیا جائے گا۔

آگے فرماتے ہیں کہ ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ:

”بعض لوگ حشر کے میدان میں آئیں گے، ان کے ہاتھ حاملہ ہوں گے اور ان کے ہاتھ ایک مخلوق پیدا ہوگی پھر سر کے اور پشت زنی کرنے والے سے مطالبہ کیا جائے گا کہ پھر سر کے پیدا ہونے والی مخلوق کے اعضاء مکمل کرے۔ یہ مطالبہ بطور عذاب کے ہوگا اور کئی سال میں اس پر قادر نہیں ہوں گے اور اہل محشر کے سامنے دسوا ہوں گے۔“ (طحاوی)

وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: [محقاق النساء بينهن زنا] وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [أربعة يصبحون في غضب الله ويمسيون في غضب الله تعالى قيل: من هم يا رسول الله؟ قال: المشبهون من الرجال بالنساء والمثبهات من النساء بالرجال والذي يلقى البهيمية والظنية والذکر یعنی الطواط] وروى أنه إذا ركب الذکر الذکر اهتز عرش الرحمن خوفاً من غضب الله تعالى وتكاد السموات أن تقع على الأرض فتفصلك الملائكة باطرأها وتقرأ قل هو الله أحد إلى آخرها حتى يسكن غضب الله عز وجل.

مذکورہ بالا آیات، احادیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ جنسی بے راہ روی کی تمام صورتوں کو، شریعت نے حرام قرار دے دیا ہے، کیونکہ وہ زہری و افروزی دونوں زہریوں کے لیے تباہ کن ہے۔ چنانچہ معاشرے میں پھیلے ہوئے جرائم، بدامنی بے چینی اسی جنسی بے راہ روی کا نتیجہ ہے۔ تاریخ اس پر شاہد ہے کہ ہرجم کے پیچھے یا توہل کی حرم یا عورت کی ہوس کوئی نہ کوئی بات ضرور ہوگی۔

اب یہ جنسی بے راہ روی کے عوامل و اسباب کیا ہیں.....؟ آخر مغربی معاشرہ اس طرح کیوں بگڑ گیا۔ یہ ناسور، مسلم معاشرے میں اس طرح تیزی کے ساتھ کیوں پھیل رہا ہے؟ اولاد، ماں باپ کے قابو میں نہیں رہی، آئے دن عصمتِ روی کے واقعات، اخبارات کی زینت بن

رہے ہیں اسی طرح لڑکیوں کا اغوا، شناسا کے ساتھ فراہم ہونے کے دیسوں، واقعات، روزمرہ پیش آرہے ہیں اور دیگر جنسی جرائم کے واقعات، والدین خاندان اور معاشرے کے لیے باعث عار بنے ہوئے ہیں۔ اب اہل مقرب کی طرح، مسلم معاشرہ بھی یہ سوچنے پر مجبور ہو رہا ہے کہ ہمیں ہماری نسل بھی غیر محفوظ نہ ہو جائے۔

قرآن وحدیث کی تعلیمات کی روشنی میں یہ بات ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جنسی بے راہ روی سے بچنے کے لیے جو تدابیر بتائی ہیں، ان کو چھوڑ دیا گیا ہے (مثلاً شرعی پردہ کا فقدان، نظری حفاظت کا نہ ہونا (یعنی بد نظری مرد و عورت دونوں کی طرف سے)، اہل مقرب کی اسی طرح دفاتر، اسکول و کالج، پارک اور دیگر تفریحی مقامات میں مرد و زن کا بے محابا اختلاط و میل جول، نجس ناولی لٹریچر، وی سی آر اور سینما میں مشغولیت وغیرہ وغیرہ۔

ہر ذی شعور انسان سمجھتا ہے کہ مذکورہ افعال میں سے ہر فعل جنسی بیجاں کو ابھارتا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ سکسنگ کے لمحے جب جائز صورت موجود نہ ہو یا اختیار کرنے کے اسباب موجود نہ ہوں تو انسان حرام کاری میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ غلط کاری سے بچنا اور اپنی اولاد کو دیگر مایاتوں کو بچانا بھی ہر انسان پر فرض ہے۔

لہذا خراب کوشش کی جائے کہ اپنے گھروں میں شرعی پردہ کا اہتمام ہو اور اپنی اولاد کو اسکول و کالج کے ایسے ماحول میں تعلیم نہ دلائی جائے، جہاں مخلوط تعلیم ہو، جہاں کونکر سے ماحول اولاد کے لیے زہر قاتل ہے۔ ایسے ماحول کی تعلیم سے مصومانہ ذہن پر جو غلط فہمیاں بکھرتی جاتی ہیں، اس کے اثرات مدتوں رہتے ہیں۔ اسی طرح معصراشیاء فی وی، وی سی آر، وی سی ڈی، کمپیوٹر ویڈیو، ڈی اور کیبل وغیرہ سے اپنے گھروں کو پاک کریں اور نجس ناول و ڈائجسٹ کے مطالعے سے اجتناب کریں۔

اور اپنے بے ریش بچوں کو بقول حکیم الامت حضرت اقدس تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ تین کاموں سے بچایا جائے:

- ۱۔ بالی بڑ سے رکھنے سے۔
- ۲۔ اپنے سے بڑی عمر کے لڑکوں کے ساتھ میل جول سے۔
- ۳۔ پان کھانے سے۔

اس طرح حدیث کی رو سے بچوں کی عمر دس سال پوری ہونے پر ان کے بستر الگ

کر دیے جائیں، یعنی ماں، بیٹے، بھائی، بہن، باپ، بیٹی ایک ساتھ نہ سکیں۔
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ حرام مسلمانوں کو دین کی کجھ عطا فرمائے اور اسلامی معاشرہ کو محض
 بے راہ روی کی لعنت سے پاک فرمائے۔ قرآن وحدیث کی تعلیمات پر عمل عمل کرنے کی توفیق
 عطا فرمائے۔ آمین

پاکدامنی پر جنت کی بشارت

جس طرح شرمگاہ کی حفاظت نہ کرنے اور بے راہ روی کا شکار ہونے پر وعیدیں ہیں، اگر
 کوئی شخص اپنی ذاتی توت اور خوف خدا، و فکر آخرت کو سامنے رکھ کر اپنی شرمگاہ کی حفاظت
 کرتا ہے تو سرکارِ کائنات (ﷺ) صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جنت کی بشارت دی ہے:

عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : من يتوكل على ما بين يديه وما بين يديه
 الجنة. (ترمذی ۶۶/۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

"جو شخص میرے لیے اپنی زبان اور شرمگاہ کا خاصہ ہوگا میں اس کے لیے جنت
 کا خاصہ ہوں گا۔"

شادی سے اجتناب اور اس کے نقصانات

نکاح کا بیٹا کیدی حکم مصلحت و حکمت پر مبنی ہے انسان کی سرشت میں جنسی میلان رکھا گیا
 ہے، بلوغ کے بعد اس میلان کے آثار کا ظہور شروع ہوتا ہے اور بتدریج شدت پزیر ہوتے
 ہوئے تقاضے کا رنگ اختیار کر لیتا ہے، سوتے جاگتے چلتے پھرتے اور اٹھتے بیٹھتے ہر وقت اسی
 احساس کو اپنے اوپر غالب دھاویں پاتا ہے، دل اور عقل میں جنگ جاری رہتی ہے طبیعت حدود کی
 پردا کیے بغیر ابھارتی ہے کہ خواہش پوری ہو۔ خواہ جس ذریعہ سے بھی ہو عقل خواہش پر ناکام لگاتی
 ہے۔ الغرض طبیعت اور عقل کی اس کشمکش میں کبھی عقل کو غلبہ حاصل ہوتا ہے اور کبھی طبیعت ہی
 عقل کو بادتی ہے۔ غیر از دولتی زمانہ خصوصاً ایام شباب میں یہی کشمکش ہے جس سے گزرنے
 والے گزرتے نہ جتے ہیں۔

مگر انسان جب شادی کر لے اور جائز راستہ حصول خواہش کے لیے پیدا ہو جائے تو پھر وہ

اس خود آفرید کفکش سے نجات پا جاتا ہے اور لا حاصل خیالات کی ادھیر بن سے محفوظ ہو کر وقت کو صحیح مصارف میں صرف کرنے کا موقع خود بخود مل جاتا ہے طمانیت اور یکسوئی بسر آتی ہے اور یہ ایک کملی حقیقت ہے کہ جو کام یکسوئی اور دل کی طمانیت کے ساتھ انجام پائے گا وہی نتیجہ خیز ہوگا۔

مقاصد نکاح

زن و شوہر کے باہمی جنسی تعلقات کے تین ضروری مقاصد بیان کیے گئے ہیں، یعنی نسل انسانی کے اجراء کا یہ ذریعہ ہے یہ تو غیر عام بات ہے، قیام قیامت تک آدمی کا وجود اسی کا رہین ہے۔ دوسرا طبی نفع بھی کہ مادہ تولید اگر جسم سے خارج نہ ہو تو طرح طرح کے امراض کا فطرہ رہتا ہے اور طبی تقاضے کی تکمیل سے لذت و سرور یہ قیصر فائدہ ہے ماہرین و اکثر لوگ اس کو بھول گئے ہیں کہ انسانی صحت کی حفاظت کے اسباب میں سے ایک بڑا سبب جماع بھی ہے۔

(زاد المعاد: ۱/۳/۱۴۶)

مادہ تولید اور اس کا اخراج

جائینوس کا قول ہے کہ مادہ تولید پر آمگ اور ہوا نکالنے کے بعد اس کی طبیعت گرم و تر ہے، اس کا فاضل حصہ جب بھی روک لیا جاتا ہے اور اسی طرح ایک عرصہ تک دھک دھکتا رہتا ہے تو اس سے خراب جسم کی بیماریاں جنم لیتی ہیں کبھی دوسروں کی بیماری ہوتی ہے کبھی خود جسم کی لاحق ہو جاتا ہے اور کبھی مرگی کی بیماری پیدا ہوتی ہے نیز مادہ تولید کا اخراج معتدل صحت پر خوشگوار اثر ڈالتا ہے بہت سی بیماریوں سے آدمیوں محفوظ رہتا ہے ورنہ کثرت سے ایک نہ ہر بلکہ مادہ تمام جسم میں دوڑ جاتا ہے جو صحت کے لیے مضر ہوتا ہے اور اسی وجہ سے زیادتی کے وقت انسانی طبیعت اس کے باہر نکالنے پر مجبور ہوتی ہے۔ (ایضاً)

”نفیسی“ جو طب کی مشہور کتاب ہے اس کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ عورت سے مقدار بہت اس وقت کرنا چاہیے جب طبی خواہش پوری قوت سے اس کی متقاضی ہو، طبیعت کا واقعی تقاضا ہو، تکلف اور جبری تصور اثر و خیالات کا نتیجہ نہ ہو، علامت طبی تقاضے کی ہے کہ مادہ تولید میں گویا اضطراب و التهاب کی کیفیت محسوس ہو، بے قراری کا ساحل طاری ہو جائے یہی مقدار بہت کا صحیح وقت ہے، ورنہ بغیر اس کے صحت کو اس فعل سے نقصان ملنا پڑتا ہے۔

آخر میں علامہ نفیسی لکھتے ہیں کہ:

وحینئلا یلبد من الحماح ودفع المني لانه اذا ترك وكثر في الاوعية
خلق الحمار النمری واطفاه ويلزم ذلك ان یورد ویرد البدن.
(نفیسی: ۴۱۳)

اور اس وقت مقدار بت اور مادہ تولید کا خارج کرنا ضروری ہے کہ تکلیف اگر اسے ترک
کروایا جائے گا اور وہ طرف میں زیادہ ہو جائے گا تو حرارت غریزہ کا یہ گھٹا ہونے لگے گا
اور اسے بجا دیا اور لازم ہوگا کہ وہ خود بخود اڑ جائے اور بدن کو بھی ٹھنڈا کر دے۔

مادہ تولید کا جس اور اس کے نقصانات:

نقصانات جن میں خلل ہو جائے، بلکہ اور بھی مفاسد پیدا ہوتے ہیں۔

وقد يستحيل المني اذی طبیعۃ سمیۃ ویوصل الی القلب واللحاح بخار اروما
سمیۃا یوجب الغشی والصرع ونحوہما (نفیسی: ۴۱۳)

”مادہ تولید نہ ہر آلود طبیعت میں بدل جاسکتی بلکہ ہر آلود مادہ دل اور دماغ کی
طرف نہر آلودوری بخار کو روانہ کرے گا جو غشی مرضی اور اس طرح کی دوسری بیماریوں
کا موجب ہوگا۔“

پھر آگے لکھتے ہیں کہ:

”مادہ تولید جو خود نکلنے کے لیے بے مین ہو تو اس کو خارج کرنا ضروری ہے، بلکہ
عذر قبول کرنے کی صلاحیت پیدا کر سکے۔“ (نفیسی: ۴۱۳)

علامہ ابن قیم نے بہت درست لکھا ہے کہ مقاربت سے بالکل کنارہ کش نہ ہونا چاہیے
ورنہ جس طرح اس کو نہیں کا پانی خراب ہو جاتا ہے جس کا پانی نکالا نہیں جاتا یہی حشر کی پرہیز
کا بھی ہوگا۔

محمد بن زکریا فرماتے ہیں کہ ترک مقاربت سے اگر وہ کچھ عرصہ قائم رہے تو اعصاب کی
قوتیں کمزور پڑ جاتی ہیں، اس کے سوت بند ہو جاتے ہیں اور نسلی عضو سکڑ کر رہ جاتا ہے۔
ایک موقع پر علامہ نووی لکھتے ہیں:

وربما بلغت علی الرجل شہوتہ فیتنصر بالتاعیر فی بدنہ او فی قلبہ او
فی بصرہ۔ (نووی شوح مسلم: ۴۵۰/۱)

مرد پر جنسی میلان کا تقاضا بسا اوقات متولی ہو جاتا ہے اگر اس تقاضے کی تکمیل میں تاخیر سے کام لیا جائے گا تو نقصان بدن کو بھی پہنچتا ہے اور دل کو بھی بھینا لی کو بھی۔
 ان تمام اقوال سے معلوم ہوا کہ شادی کرنا ضروری ہے کیونکہ مادہ تو لبر کا اخراج تقاضے کی شدت کے وقت نہ کیا جائیگا تو صحت بھی بگڑتی ہے اور اسکے سوا بھی دینی و دنیوی نقصانات کا آدمی نشانہ بن جاتا ہے۔
 آوارگی اور زنا کا راستہ:

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:
 عالم پاک کی پیداوار میں جب زیادتی پیدا ہو جاتی ہے تو اس کا بخار دماغ کی طرف چڑھتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ خوبصورت عورتوں کو دیکھنا آدمی کا محبوب مشغلہ بن جاتا ہے، اور ان کی محبت دلوں میں جگہ بنائے لگتی ہے اس بخار کا ایک حصہ شرمگاہ کی طرف بھی آتا ہے جس کی وجہ سے تقاضے میں شدت پیدا ہوتی ہے، اور مقاربت کی قوت ابھرتی ہے اور یہ عموماً بوجہ اس کے دور میں ہوتا ہے، اور شادی نہ ہونے کی صورت میں بالآخر یہ چیز زنا کے لیے ابھرتی ہے جس کے اخلاق گندے ہونے شروع ہوتے ہیں اور ایک دن شہوت اسے بڑے خطرے میں ڈال دیتی ہے۔
 (ج۱۲۲/۲: ج۱۲۲/۲)

ہم بستر کی کے فائدے:

رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے:
 يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنہ اغض للعصر
 واحسن للفرج (مشکوٰۃ: ۲/۲۶۷)
 ”اے جماعت! جو جوانان! تم میں سے جو اسباب مقاربت پر قدرت رکھے اس کو چاہیے کہ وہ نکاح کرے، نکاح ناجائز جگہ نگاہ ڈالنے دینے کی روک ہے اور شرمگاہ کی حفاظت ہے۔“

جالیئوس نے اپنی کتاب حفظہ العیہ میں لکھا ہے کہ:
 ”غنی سے اختلاف مخصوص اعتدال کے ساتھ تدری کے مختلف ذرائع میں سے ایک بذاذ رنید ہے اور بہت سے امراض کی شفا ہے۔“

(حاشیہ مکتوبات شیخ الاسلام)

علامہ نفیسی لکھتے ہیں:

"مقاربت کرنے سے حرارت غریزی بڑھتی ہے اور یہ فعل بدن کو غذا قبول کرنے کی صلاحیت بخشتا ہے، انسان کو خوش رکھتا ہے، علم کو تیز کرتا ہے، بیہودہ خیالات کو دور کرتا ہے اور بہت سے سوداوی اور بلغمی امراض کے لیے مفید ہے ترک مقاربت صحیحہ کے لیے مضر ہے اور اس سے پرہیز کرنے والا بہت سی تکلیف دہ اور مہلک بیمار ہو جاتا ہے۔ (نفیسی: ۱۶۵)

جائزہ ہسٹری اونیورسٹی، کالج طب:

حضرت شیخ الاسلام مولانا محمد امجد علی، ایک اراکند کو لکھتے ہیں:

"أما قولكم أن المياطين مع الاستغفار لا يمكن فلا أكاد أسلمه فإن الجماع يصفي القلب ويزيل الغم والهم والحرارة وقد قال شارح كتاب القاضی عیاض: كل شهوة يسود القلب إلا الجماع فإنه يزيده صفاء." (مکتوبات شیخ الاسلام: ۲/۳۱)

"تمہارا یہ کہنا کہ شادی کرنے کے بعد باطن کی، اصلاح ناممکن ہے، یہ صحیح نہیں کرتا کیونکہ مقاربت تو دل کو جلا بخشتی ہے اور روحانی آلائشوں کو صاف کرتی ہے۔ قاضی عیاض کی کتاب کے شارح نے کہا کہ ہر شہوت قلب کو سیاہ کرتی ہے مگر ایک متعارف کافعل کہ اس سے دل کو روشنی حاصل ہوتی ہے۔"

ہم ہسٹری میں اعتدال:

مگر اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ اعتدال کے حدود کو تو ذکر اسی مشغلہ میں آدمی ڈوب جائے، کیونکہ یہ بے اعتدالی بھی سخت مضر ہے۔ اوپر چالیسوں اور نفیس کے جو اقوال نقل کیے گئے ہیں اس میں اس طرف اشارہ موجود ہے کہ اس فعل میں اعتدال کا لحاظ لازماً ضروری ہے صادق اور سچ تقاضے کے بعد ہی یہ مفید ہے، ورنہ خواہ مخواہ زور و جبر سے آمادہ ہو کر اس میں مشغول ہونا حد سے زیادہ مضر ہے۔ نفیسی لکھتے ہیں:

والا فرط لمی الجماع يسقط القوة ويضر العصب فيوقع في الرعدة والفالج ويضعف البصر.

مقاربت کی کثرت قوت کو گھٹا دیتی ہے۔ رگ پنوں کو نقصان پہنچاتی ہے۔ پھر عرشہ فانی اور تشعشع اس سے پیدا ہوتا ہے اور بیانی کی قوت کمزور ہوتی ہے۔

معلوم ہو کہ مقاربت کی زیادتی انسان کو سخت نقصانات میں ڈالتی ہے۔ اس سے پرہیز بڑی حد تک ضروری ہے۔ اس حد تک رہے جو اس کو صحت کے لیے مفید ہو اور دین کے کاموں میں الجھن سے محفوظ رکھے۔

چھراستوں کا ترک اور اس کا عبرتناک انجام:

حاکم کا یہ ہے جب ثابت ہو چکی کہ مادہ تولید کا خارج ہوتے رہنا صحت کے لیے ضروری ہے جو فطری طریقہ اس کے اخراج کا مقرر کر دیا ہے اس سے انحراف کر کے جو مادہ تولید کو غیر فطری راہوں سے نکال نکال کر خود کو مادہ ضائع کرتے ہیں ان کو قدرت کے انتقام سے ڈرنا چاہیے، آدمی آئندہ نسلوں کا امین ہے اس لیے اس کے ساتھ خیانت ہونا کبھی مستقبل کو سامنے لانا ہے لانا ہونا کہ جس کا اندازہ اس وقت نہیں ہو سکتا جس خیانت کرنے والے اس امانت میں خیانت سے کام لیتے ہیں اور غیر فطری راہوں سے اس کو خارج کر دیتے ہیں۔

محمد بن زکریا کا بیان ہے کہ ایک جماعت جس نے معاہدہ فطری طریقہ چھوڑ دیا تھا اور مادہ تولید کو غیر فطری راہوں سے ضائع کرتے تھے میں نے دیکھا کہ ان کے بدن ٹھنڈے پڑ گئے ان کی تیزی میں سستی آ گئی۔ بلاشبہ ان پر حزن و ملال چھایا رہا۔ ان کی انگلیں پڑ مر رہی ہو کر رہ گئیں اور ان کا ہاضمہ خراب ہو گیا۔

بچے کے کان میں اذان کہنا

جب کسی کے ہاں بچہ پیدا ہو جائے لڑکا ہو یا لڑکی، تو بچہ کے دائیں کان میں اذان اور بائیں میں اقامت کہنا مسنون ہے۔

عن حسین بن علی رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ولد له مولود فأذن فی أذنه الیمنی وأقلم فی أذنه الیسری لم یضرہ أم الصبیان.

(عمل الیوم واللیلۃ لابنی السنی والجماع الصغیر للسیوطی)

وروی عن عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ أنه کان یؤذن فی الیمین ویقیم فی الیسری إذا ولد الصبی. (شرح السنۃ)

بچے کے کان میں اذان کہنے کا طریقہ

بچے کو گود میں لے کر قبلہ رو کھڑے ہوں، نماز کی اذان کی طرح اذان کہہ کر وہاں کان میں پھونک مارے اور اقامت کہہ کر پائیں کان میں۔ اس کے لیے دو آدمیوں کا ہونا ضروری نہیں، ایک آدمی بھی بچے کو گود میں اٹھا کر اذان و اقامت کہہ سکتا ہے۔

قال الراعي رحمه الله: قال السدي رحمه الله ليرفع المولود عند الولادة على يديه مستقبل القبلة ويؤذن في أذنه اليمنى ويقيم في الأذن اليسرى، وينصت فيها بالصلاة للجهة اليمنى وبالفلاح للجهة اليسرى، وقال: إذا كان له بلغم لم يصيان عنه.

(التحرير المختار: ۴۵/۶)

بچے کے کان میں اذان کا وقت

نومولود کے کان میں اذان کا کوئی وقت نہیں ہے، اگر مکان جلد کہتا چاہیے، اگر غفلت میں کئی روز گزر گئے یا دہرے ہی اذان کی جائے۔

عن رافع رضي الله عنه قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسن بن علي حين ولدته فاطمة بالصلاة، قال الملا علي النقاري رحمه الله تعالى: (حين ولدته فاطمة) يعني حين الولادة وقبله. (مرقاة: ۱۵۹/۸)

اذان صلوة و اذان نومولود میں فرق

تمام الفاظ جو نماز کی اذان کے ہیں، نومولود کی اذان میں بھی وہ تمام الفاظ ہیں، ولبتہ نومولود کی اذان میں رفع صوت نہیں، اس لیے کان میں انگلی دینا بھی مستون نہیں کیونکہ اس سے مقصد رفع صوت ہے، باقی اذان میں قبلہ کی طرف رخ کرنا، اسی طرح ”حق علی بالصلاة“ اور ”حق علی الفلاح“ میں دائیں بائیں التفات نیز ترسل وغیرہ ساری باتیں اذان نومولود میں بھی مستون ہیں۔

عن أبي رافع رضي الله عنه قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسن بن علي حين ولدته فاطمة بالصلاة، قال علي

القاری رحمہ اللہ والمعنی اذن بمثل اذان الصلوة.

(مرقاۃ: ۸/۱۵۹)

بچے کا ختنہ مسنون ہے

لڑکے کا ختنہ کروانا مسنون ہے، اس کا ابتدائی وقت سب سات سال سے شروع ہوتا ہے، اور بارہ سال تک اس درمیان ختنہ کروانا چاہیے، باقی اگر کوئی پیدائش کے ساتویں روز یا اس کے بعد کروانا چاہے تو یہ بھی جائز ہے۔

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
: الختان خمس، الختان والاستحدا، وقص الشارب، وتقليم
الأظفار، وتطير الأبط، متن علیہ.

(مشکوٰۃ باب الترجل: ۲/۳۸۰)

وفي الهندية قال: واختلق في الختان قبل آله سنة وهو الصحيح كذا
في الغرائب، ابتداء الوقت المصالح في الختان من سبع سنين إلى النبي
عشرة سنة هو المختار كذا في السراجية، وقال بعضهم: يجوز بعد
سبعة أيام من ولدت الولادة كذا في جوهر الفوائد. (عالمگیریہ)
۳۵۷/۵ الحضر والإباحة

تھنیک مسنون ہے

بچے کی ولادت کے بعد "تھنیک" کا عمل بھی مسنون ہے کہ کوئی بزرگ شخصیت کوئی
میںھی چیز مثلاً کھجور وغیرہ چبا کر بچے کے تالو میں لگائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
تو مولود بچوں کو لایا جاتا اور آپ یہ عمل فرماتے۔

عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يؤتي الصبيان فيرث عليهم ويضكهم. رواء مسلم.

(مشکوٰۃ باب العقیقة: ۲/۳۶۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں تو مولود بچوں کو لایا جاتا اور آپ ان کے حق میں دعا فرماتے اور تھنیک کا عمل فرماتے۔
عن أسماء بنت أبي بكر أنها حملت بعبد الله بن الزبير بمكة قالت

فولدت بغياء لم اقبل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعتني في حجره ثم دعا بتمرة فمضغها ثم تغل في فيه ثم حنكه ثم دعا له وبرد عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام. (مشکوٰۃ باب العقیقة)

اسلام و جنت الی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ میں عبد اللہ بن زبیر کے ساتھ مکہ مکرمہ میں جا رہا تھا کہ وہیں اس کی ولادت ہوئی ولادت کے بعد اس کو آپ علیہ السلام نے کھانسی سے لایا اور آپ علیہ السلام نے گود میں اٹھایا اور کھجور چبا کر عبد اللہ بن زبیر کے منہ میں لگا دیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ان کے حق میں برکت کی دعا دی۔ اور یہ ہجرت کے بعد مہاجرین کے لئے بھیج دیا ہونے والا پہلا بچہ ہے۔ (بخاری و مسلم)

بچے کی منجھانا

لڑکی ہو یا لڑکا ولادت کے ساتویں دن سر منجھانا بھی مننون ہے، کہ بچے کا سر منڈا کر کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی، (یا اس کی قیمت کا) مسکے کر دیا جائے۔

عن بريدة رضى الله عنه قال كنا في الجاهلية إذا ولد لنا صبى فغسلناه بدمه ذبح شاة ونطخ رأسه بدمها، فلما جاء الإسلام كنا نذبح الشاة ونطخ السباع ونحلق رأسه ونطخه بزعفران. رواه أبو داود وزاد رزق

ونسميه. (مشکوٰۃ باب العقیقة)

وفي رواية للترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن بشاة وقال يا فاطمة أحلقتي رأسه وتصدق بزنة شعرة فوضناه فكان وزنه درهمان أو بعض درهم. رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب. (مشکوٰۃ ۲/۳۶۲)

بچے کا نام رکھنا

پیدائش کے ساتویں روز کوئی اچھا سا نام بھی رکھنا چاہیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تعلیم دی ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ولد له ولد فليحسن اسمه وأدبه. (مشکوٰۃ باب التولي في النكاح)

اچھا نام سے مراد با معنی نام ہو، پکارنے میں ہلکا پھلکا ہو، متواضعانہ نام ہو، اس میں کوئی تکبیر اور تعظم نہ ہو نیز کوئی بے ڈھنگا بے معنی نام نہ ہو، انجیل و کرام، صحاحیات وغیرہ کے نام ہر گز بھی ہیں اور با معنی بھی لہذا ایسے نام رکھنے چاہئیں۔

نام رکھنے میں بے احتیاطی

آج کل یہ ایک وبا چل پڑی ہے، کہ نام رکھنے کے متعلق یہ خیال کیا جاتا ہے کہ کوئی ایسا نام ہو کہ رشتہ داروں میں سے کسی کا بھی وہ نام ہو بلکہ محلہ اور علاقہ میں سے بھی کسی کا نام نہ ہو، دادا، دادی، یا نانی، خالہ پھوپھی وغیرہ میں سے کسی کا نام نہ ہو بلکہ ایک بالکل نوکھا نام ہونا چاہیے، یہ سارے خیالات غلط ہیں، اس سے آگے بڑھ گئے، بعض لوگوں نے نام رکھنے کا یہ طریقہ نکالا ہے کہ آنکھیں بند کر کے قرآن کریم کھولتے ہیں پھر جو صفحہ بھی کھل آئے اس کے پہلے لفظ سے ملا کر کوئی نام، تجویز کر لیتے ہیں، یہ طریقہ بھی سراسر غلط ہے، اور بے اصل اور من گھڑت طریقہ ہے۔ ایک موقع پر اس غلط طریقہ پر رد کرتے ہوئے حضرت مفتی رشید احمد لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اگر پہلا لفظ شیطان لکھا ہو تو کیا اپنی اولاد کا نام شیطان تجویز کر لیا جائے گا؟ پس مناسب یہ ہے کہ کسی با اعتماد عالم کے مشورہ سے کوئی بھی مناسب نام تجویز کر لیا جائے۔

ساتویں دن عقیقہ کرنا

بچہ کی ولادت کے ساتویں روز عقیقہ کرنا سنت مستحبہ ہے، اور اسلامی طریقہ ہے ساتویں روز سے مطلب یہ ہے جس روز پیدا ہو مثلاً جمعرات کو پیدا ہوا تو آئندہ بدھ ساتواں روز اگر بدھ کو نہ کر سکا اب آنے والا ہر بدھ پیدائش کا ساتواں روز بنے گا تو چودھویں یا اکیسویں روز کرنی لیتا چاہیے۔ اس سے تاخیر نہ کیا جائے۔

عن منصور بن جندب وحی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغلام مروتھن بعقیقته یلمح عنہ یوم السابع ویسمى ویجلق وأمه۔ (ترمذی ۱۸۳/۱ باب ما جاء فی العقیقہ)

بچہ اپنے عقیقہ کے بدلہ میں مروتھن ہوتا ہے لہذا ساتویں دن اس کی طرف سے جانور ذبح کیا جائے اور اس کا نام ملے کر لیا جائے نیز اس کا سر منڈایا جائے۔ (ترمذی)

وعنه قال عقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن بشاة وقال
یا فاطمة اهلقي رأسه تصدق بزمة شعره قصه فودنته فکان ورثه
درهما أو بعض الدرهم إلح۔

(ترمذی ۱۸۳۱ باب من جاء فی العقیقة)

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بکر اذبح کر کے حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کا عقیقہ کیا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حکم فرمایا کہ اس کا سر منڈواؤ اور
بالوں کے ہم وزن چاندی خیرات کرو۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عقیقہ کی بالوں کا وزن ایک درہم یا درہم سے کچھ
کم تھا۔ (حوالہ مذکور)

عن امی یزید یقولی کنا فی الجاهلیة إذا ولد لأحدنا غلام ذبیح ولطخ
رأسه بدمها لئلا جاء الله بالإسلام کنا نذبیح شاة ونحلق رأسه
وللطخة بزعفران۔

(أبو داؤد: ۳۶/۲ کتاب النضحایا باب فی العقیقة)

یعنی حضرت ابو یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں (قبل از اسلام
کچھ پیدا ہوتا تو ہم بکر اذبح کرتے اور اس کا خون بچہ کے سر پر لگاتے۔ جب اللہ تعالیٰ
نے اسلام سے لوہا تو اب ہم ساتویں دن بکر اذبح کرتے ہیں نیز بچہ کا سر موٹاتے
ہیں اور اس کے سر پر زعفران لگاتے ہیں۔ (حوالہ مذکور)

عن ام کسوز رضی اللہ عنہا قالت سمعت یقولی صلی اللہ علیہ وسلم
عن المسلم شاة وعن الجاهلیة شاة لا یضروکم اذکرنا کن ام
انما۔ (أبو داؤد: ۳۶/۲ ایضا)

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عقیقہ میں لاکے کے لیے دو بکرے اور لاکہ
کی طرف سے ایک بکری ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ بکرا ہو یا بکری۔
یہاں عقیقہ سے متعلق چند سوالات و جوابات تحریر کیے جاتے ہیں تاکہ مسئلہ سمجھ ہو جائے۔

عقیقہ کی مدت

(سوال: مدت عقیقہ کب تک ہے؟)

(جواب:) عقیقہ کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ ساتویں روز کیا جائے جیسا کہ مزیث فتویٰ میں حدیث نمبر ۱۱۱۱ پر آیا ہے اگر ساتویں روز نہ ہو تو چودھویں روز یا اکیسویں روز کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ عقیقہ کے جانور کو ساتویں روز ذبح کیا جائے یا چودھویں روز یا اکیسویں روز۔

عن يرسفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال العقيقة لسبع أو أربع عشرة أو إحدى وعشرين . رواه الطبراني في الصغير والأوسط إلخ . بحواله أعلاء السنن ، كتاب الذبائح ، باب أفضلية ذبح الشاة .

بہت سے علماء نے ساتویں دن دن کی تعداد کا لحاظ رکے بالغ ہونے تک مدت لکھی ہے اور بہت سے حضرات نے کسی مدت کی قید نہیں لگائی۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پیاس برس کی عمر میں عقیقہ کیا ہے مگر یہ روایت صحیح نہیں ضعیف ہے، نیز یہ ایک مجبوری کی صورت ہوگی۔ یہاں پر تو بلا غدر گھنٹوں بلکہ برسوں تک ملتے رہتے ہیں اور گھر میں کسی کی شادی یا عقیقہ غیرہ رواج کی راہ دیکھتے ہیں اور ساتویں دن کا لحاظ بھی نہیں ہوتا اس کے خلاف مستحب ہونے میں کسی کو انکار ہو سکتا ہے؟ عقیقہ خود مستحب ہے اور اس کو مستحب طریقہ سے ادا کرنا چاہیے لہذا ساتویں روز معیہ کرنا بہتر ہے نہ ہو سکے تو چودھویں یا اکیسویں روز بغیر کسی مجبوری کے اس سے زیادہ تاخیر نہ کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(فتاویٰ رحیمیہ باب العقیقہ)

عقیقہ کی دعاء

(سوال:) بتائیے عقیقہ کے جانور کو ذبح کرتے وقت کون سی دعا پڑھی جائے؟

(جواب:) عقیقہ کے جانور کو ذبح کرتے وقت یہ دعا پڑھے:

اللھم هذه عقیقة ابنی... (اسم ولد) دمھا بدمھ وعظمھا بعظمھ وجلدھا بجلدھ وشعرھا بشعرھ اللھم اجعلھا فداء لابنی. (لڑکے کا نام)

نوٹ: لڑکی کا عقیقہ ہو تو ضمیر کو بچائے مذکر کے مؤنث، مذکر کے مؤنث۔ جیسے:

اللھم هذه عقیقة بنی... (لڑکی کا نام) دمھا بدمھ وعظمھا بعظمھ وجلدھا بجلدھ وشعرھا بشعرھ اللھم اجعلھا فداء لابنی. (لڑکی

(کاسم)

والد کے علاوہ دوسرا کوئی آدمی ذبح کرے تو مبنی یا بنتی کی جگہ بچہ اور اس کے باپ کا نام لے۔ دعاء مذکورہ کے ساتھ یہ بھی پڑھے:

﴿إِنِّي وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ بِهِ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ﴾

عقیقہ کا قوردار والدین میں سے کون ہے؟

(سوال:) عقیقہ کس کے ذمہ ہے باپ کے یا ماں کے؟

(جواب:) جس کے ذمہ بچہ کا عقد واجب ہے۔ اسی کے ذمہ عقیقہ بھی ہے۔ باپ کی حیثیت نہ، تو ماں عقیقہ کرے۔ حیثیت نہ ہو قرض لے کر عقیقہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ فقط واقعہ اعلم بالصواب۔

لڑکے کے عقیقہ میں بھی ایک بکرا کافی ہے:

(سوال:) لڑکے کے لیے ایک بکرا کافی ہے یا نہیں؟

(جواب:) حیثیت نہ ہو تو لڑکے کے لیے دو بکرے، ۲۰ بھیڑے، ۲۰ دھبے یا تیرہ بانی کی گائے یا ۱۰ بھینس یا کتے میں دو حصے افضل ہیں۔ ورنہ ایک بکرا، بھینس یا بڑے جانور میں سے ایک حصہ بھی کافی ہے اس سے عقیقہ ہو جاتا ہے۔

شادی کی دعوت میں عقیقہ کا گوشت استعمال کرنا:

(سوال:) ایک شخص شادی کے موقع پر عقیقہ کرتا ہے اور دعوت میں عقیقہ کا گوشت

استعمال کرتا ہے عرفاً لوگ اس موقع پر ”چڑھاوا“ (دیوار) دینے کے عادی ہیں اگر کوئی نہیں دیتا تو راعی کو ناگوار ہی ہوتی ہے اور مدعو بھی چڑھاوا دینا ضروری سمجھتا ہے تو ایسی صورت میں عقیقہ کا گوشت دعوت میں کھلا سکتے ہیں؟ چن تو جروا۔

(جواب:) عقیقہ کا گوشت بلا کسی عوض و منت کھانا چاہیے شادی کی تقریب میں چونکہ کھانا

کھلا کر چڑھاؤ (دیوار) یا جاتا ہے اس لیے عموماً اور بدل کا شبہ ہوتا ہے، یہاں ماضیہ وغیرہ کی دعوت میں جس چیز کا دلچسپی کا دستور نہیں کھلانے میں مضائقہ نہیں، شادی کی دعوت میں عقیدہ کا گوشت کھانے کا رواج ہو جانے میں ایک خرابی یہ بھی ہے کہ احتیاب کی رعایت نہ ہوگی، مستحب یہ ہے کہ ساتویں روز عقیدہ ہو اور تیسرا جمعہ غریبا کو دیا جاسے۔ (فتاویٰ رحیمیہ: ۱۰۰)

۱۰ تا ۱۲: دارالانشاعت

مرحوم بچہ کا عقیدہ

عقیدہ زندگی میں کیا جاتا ہے مرنے کے بعد عقیدہ کا مستحب ہونا ثابت نہیں، اگر مردہ بچہ کے عقیدہ کو مستحب نہ سمجھا جائے محض شفاعت کی امید اور مغفرت کی لالچ سے کر دی جائے تو گنجائش معلوم ہوتی ہے جیسے کسی نے حج نہیں کیا بلا وصیت مر گیا اور وارث نے اس کی مغفرت کی امید پر اپنے خرچے سے حج بدل کیا تو امید ہے کہ حق تعالیٰ قبول فرمائے، اس صورت میں عقیدہ کا جانور مستغفل ہوا احتیاطاً قربانی کے جالور میں شرکت نہ کرے۔ اگر بچہ پیٹ سے مردہ پیدا ہو تو اس کا عقیدہ نہیں۔

وحاصله أن الغلام إذا لم يعق عنه فعمات لم يشفع لوالديه، ثم إن الترمذي أجاز بها إلى أحد عشرين قلت بل يجوز إلى أن يموت لما رأته في بعض الروايات أن النبي صلى الله عليه وسلم عاق عن نفسه بنفسه إلخ. (ميض الباري: ۳۳۷/۴ کتاب العقیفة)
دوسرے علماء سے تحقیق کر کے عمل کیا جائے۔

(فتاویٰ رحیمیہ: ۱۰/۶۲ ترتیب جدید)

بچے کو سب سے پہلے کیا سکھائیں؟

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”اپنے بچوں کو سب سے پہلے کلمہ ”لا اِلهَ اِلَّا اللهُ“ سکھایا۔“

(کنز العمال، الثامن، النکاح، الفروع الثانی فی الامر، ۱۶/۱۸۳،
رفع: ۴۵۳۶۴)

﴿مَنْ بَالَغَ فِي الْغَيْرِ﴾

بابرکت شادیاں، مثالی دولہا ودولہن

صفحہ نمبر	عنوانات
	حضرت اقدس مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی
۴۲۶	۱۔۔۔۔۔ کچھ ذاتی اور خاندانی حالات
۴۲۶	۲۔۔۔۔۔ صاحبزادہ رفیعہ حیات کی طلب میں عجیب دعاء
۴۲۹	۳۔۔۔۔۔ بارات میں ڈھائی آدمی
۴۲۹	۴۔۔۔۔۔ بی بی انیس صاحبہ کے شخصیت آموز حالات
۴۳۱	۵۔۔۔۔۔ اولاد
۴۳۱	۶۔۔۔۔۔ اولاد کی شادی میں سبق آموز سادگی
۴۳۲	۷۔۔۔۔۔ صاحبہ انیس پر رشتہ پیش کرنا
۴۳۳	۸۔۔۔۔۔ لڑکوں کی شادی میں سادگی
۴۳۳	۹۔۔۔۔۔ بابرکت شادی کی داستان
۴۳۵	۱۰۔۔۔۔۔ سرحد کمال کی خدمت میں
۴۳۵	۱۱۔۔۔۔۔ محل مہر شری
۴۳۵	۱۲۔۔۔۔۔ جمعہ کو عصر کے بعد نکاح ہوگا
۴۳۶	۱۳۔۔۔۔۔ شرکاء بارات
۴۳۶	۱۴۔۔۔۔۔ رخصتی کا انتظام
۴۳۷	۱۵۔۔۔۔۔ ملازمت کا نئی انتظام
	حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے خاندان کی شادیاں، سبق آموز واقعات
۴۳۹	۱۶۔۔۔۔۔ شادی ایک عہادت ہے

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۳۵	۱۱۱ حضرت سیدہ امینہ بن عوف کی شادی
۴۳۶	۱۱۲ رسومات نکاح کا سبب ہیں
۴۳۹	۱۱۳ سادگی کے چند واقعات
۴۶۱	۱۱۴ ... کی شادی کا واقعہ
۴۶۴	۱۱۵ ... بشیرہ مرنومہ کی شادی
۴۶۵	۱۱۶ ... کہن کا نکاح
۴۴۵	۱۱۷ بچیوں کا نکاح
۴۴۶	۱۱۸ شادی کا جوڑو
۴۴۷	۱۱۹ ... بچیں تقریر کے دوران نکاح
۴۴۸	۱۲۰ نکاح میں سادگی پر ملامت
۴۴۸	۱۲۱ خاندانی روایات کے خلاف
۴۴۹	۱۲۲ سزا جرم کے بعد ہی ہونی چاہیے
۴۵۰	۱۲۳ رخصتی میں سادگی
۴۵۱	۱۲۴ ... بھانجی والدہ سلمان کا نکاح
۴۵۲	۱۲۵ خاندان سے باہر نکاح
۴۵۳	۱۲۶ پھولی دولہا کیوں کا نکاح
۴۵۴	۱۲۷ شیخ الاسلام سے برائے اللہ تعالیٰ کی دوسری شادی
۴۵۵	۱۲۸ بارات میں کم سے کم افراد ہوں
۴۵۶	۱۲۹ نکاح میں حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرکت
۴۵۷	۱۳۰ کھدو کا کرتا اور عصر کی پیشی
۴۵۸	۱۳۱ ... زمین کے بارے میں حینہ، جانور نہیں
۴۵۸	۱۳۲ ... مہر لکھی کی عقیدہ

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۵۸	۱۱۱۔ مولانا یوسف صاحب کا دوسرا نکاح
۴۵۹	۱۱۲۔ حکیم الیاس کا نکاح
۴۶۰	۱۱۳۔ برہمن کے لیے والد کا خود جانا
۴۶۲	۱۱۴۔ سادگی کے ساتھ شادی کا ایک اور واقعہ
۴۶۲	۱۱۵۔ مولوی یحییٰ کی شادی
۴۶۳	۱۱۶۔ مختصر ساونیمہ
۴۶۴	۱۱۷۔ مولوی سنان کا نکاح
۴۶۴	۱۱۸۔ نواسوں کی شادی
۴۶۵	۱۱۹۔ جہیز کے بارے میں قاضی کا فیصلہ
۴۶۶	۱۲۰۔ حضرت رائے گڑھی دہلوی کا قصہ
۴۶۷	۱۲۱۔ جہیز میں اگلی کپڑے دینا یا پسینہ دینا
۴۶۷	۱۲۲۔ شادی کا جوڑا یا عذاب
۴۶۹	۱۲۳۔ برائے عقیدہ (اولاد سے محرومی کی صورت میں)
۴۷۰	۱۲۴۔ برائے نرینہ اولاد
۴۷۰	۱۲۵۔ لڑکا ہونے کے لیے
۴۷۰	۱۲۶۔ برکت اسم "محمد" (صلی اللہ علیہ وسلم)
۴۷۱	۱۲۷۔ برائے زندگی اولاد
۴۷۱	۱۲۸۔ ولادت میں سہولت کے لیے
۴۷۱	۱۲۹۔ میاں بیوی میں محبت پیدا کرنے کے لیے
۴۷۱	۱۳۰۔ بچہ کو نظر بد ملک جانے تو یہ دعا پڑھے
۴۷۲	۱۳۱۔ برہمن کی حاجت کے لیے
۴۷۲	۱۳۲۔ شادی کے بعد دل گھبراے تو یہ دعا پڑھے

صفحہ نمبر	موضوعات
۴۷۲	۱۱۱۱ . بدخواہی سے حفاظت
۴۷۳	۱۱۱۲ . گھر سے حفاظت
۴۷۳	۱۱۱۳ . بینا یا بین کے نکاح کے لیے بہترین عمل
۴۷۳	۱۱۱۴ . برہمن کی آسمانی کے لیے مجرب عمل
۴۷۳	۱۱۱۵ . لڑکی کے رشتہ کے لیے نیک مجرب عمل
۴۷۴	۱۱۱۶ . میاں بیوی میں محبت پیدا کرنے کا نسخہ
۴۷۴	۱۱۱۷ . اپنی اور اولاد کی اصلاح کے لیے مجرب عمل

بابرکت شادیاں، مثالی دولہا و دولہن

اس عنوان کے تحت ایسی چند شادیوں کی مثالیں پیش کی جائیں گی، جن میں شریعت کی کھل پابندی کی گئی ہیں، اور خلافتِ شرعِ رزم و رواج کو توڑ کر خالص سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی گئی۔ پھر ان کی زندگی کس قدر پرسکون گزری ہے اور دیکھنے والوں نے دیکھا اور گواہی دی کہ یہ سب کچھ اتباعِ شریعت اور خلافتِ شرعِ رزم و رواج سے بچنے کے برکات ہیں، اب سادگی کے ساتھ انجام پانے والی ان شادیوں کے واقعات قیامت تک آنے والے انسانوں کے لیے ایک مثال اور ایک نمونہ ہے، جو چاہے پیروی کرے اور فعلِ خداوندی کے سایہ میں امن و سکون راحت و اطمینان والی زندگی گزارے، ان شاء اللہ آخرت میں پھر اس سے کئی گنا زیادہ راحت و سکون نصیب ہوگا، اور اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کا مورد ہوگا۔

سنت کی پیروی کرتے ہوئے انجام پانے والی شادیوں کی تعداد سینکڑوں میں نہیں ہزاروں میں ہیں، ہم صرف چند ایک شادیوں کے تذکرے پر اکتفا کریں گے، اتباع کرنے والوں کے لیے یہی چند مثالیں کافی ہیں۔

حضرت اقدس مفتی رشید احمد صاحب لدھیانویؒ

(بانی و مہتمم دارالافتاء والارشاد ناظم آباد نمبر ۳ کراچی)

کچھ ذاتی اور خانوادہ کی حالات

صالحہ رفیقہ حیات کی طلب میں عجیب دعاء:

حضرت والا کی تقریباً چودہ سال کی عمر میں آپ کے ماموں کی صاحبزادی سے نہایت ملے ہو چکی تھی، حضرت والا نے فرمایا:

”بڑے بھائیوں کی شادی ہونے کے بعد میں نے محسوس کیا کہ جس کی شادی ہو جاتی ہے اس کی وقعت والدین کی نظر میں بہت کم ہو جاتی ہے مجھے اس بات کا شدید احساس ہوا، اور یہ فکر و اس میں گہر ہوئی کہ میری شادی ہوئی تو کہیں خدا نخواستہ مجھ سے بھی والدین کی محبت اور شفقت میں کمی نہ آ جائے، چنانچہ ایک روز یہی فکر اتنی غالب ہوئی کہ دل تھکائی اور غفلت کی جگہ ذمہ داری کا، بھلا خراٹھ کر گھر سے قریب ہی گئے کے کھیتوں میں چلا گیا، اور وہیں سجدہ میں جا کر اللہ تعالیٰ سے انتہائی بجز و انکسار سے درود کر رہا تھا، یا اللہ! انکی بیوی مقدر فرما جس کی وجہ سے والدین کی شفقت و محبت اور برتاؤ میں فرق نہ آنے پائے، اور تیری رضا بھی حاصل رہے، ابھی سجدہ میں تھا کہ بڑی قوت کے ساتھ یہ بات قلب میں وارد ہوئی ”تمہاری دعا قبول ہوگئی اب سراٹھاؤ“ اس کے بعد یہ لطیفہ غیبی پیش آیا کہ میری سابقہ نسبت ختم ہو کر دوسری جگہ بات ملے پائی، اللہ تعالیٰ نے اس کا ظاہری سبب یہ پیدا فرمایا کہ وہ لڑکی بیمار ہوگئی، مرض اس قدر شدید اور عید ہوا کہ زندگی کی امید نہ رہی، اس لیے ماموں کی رضا ہی سے اپنے خاندان ہی میں دوسری جگہ بات ہوئی، اور دارالعلوم دیوبند سے فراغت کے بعد شادی ہوگئی، شادی ہو جانے کے بعد ماموں کی صاحبزادی کو بھی اللہ تعالیٰ

نے از سر نو زندگی بخشی، اور اس کی شادی میرے خاندان کے ساتھ کر دی گئی۔“
الحمد للہ میری شادی کے بعد قبولیت دعا کے آثار بکمال نظر آئے، اور ہم دونوں ہی سے والدین ہمیشہ بے حد خوش و خرم رہے، رو برو اور خطوط میں بہت محبت و شفقت کا اظہار فرماتے رہے حضرت والد صاحب نے ایک خط میں یہ شعر تحریر فرمایا:

من تو شدم تو من شدی من تن شدی تو جان شدی
تا کسی نہ گوید بعد ازیں من و تویم تو دیکری

برہمیدہ میں دو تین خط ضرور تحریر فرماتے تھے اور نوے برس سے زائد عمر میں جسمانی و دماغی انحطاط و ضعف بصارت کے باوجود کوئی کھینچا رہنمائی سے کب نہ ہوتا تھا۔ آخر میں تحریر میں جملہ پر ختم فرماتے ”صحت بھلائی ہے سے خط ساف نہیں لکھا جاتا“ مگر یہ عذر نہ ہوتا تو خدا جانے تحریر کتنی طویل ہوتی، خط میں ہم دونوں کے ساتھ اظہار محبت و شفقت کے علاوہ نظم و نثر میں محبوب حقیقی کے ساتھ عکس عشق کی طویل داستان ہوتی تھی۔“

عشق کی طویل داستان سنانے اور قلبی واردات و کیفیات کے اظہار کے نیچے اتنی دور سے ہمارے حضرت ہی کو متوجہ فرمانا حضرت کے ساتھ خصوصی تعلق اور حضرت والا کے قلب میں بھی سوز عشق کی دلیل ہے، ایسے قصے صرف ہم راز ہی سے ذکر کیے جاتے ہیں، کما قال العارف رومی رحمہ اللہ تعالیٰ

بالپ دم ساز خوگر ہفتے بچھو نے من گھسیا کھفتے
برکہ او از ہمزبانے شد جدا بے نوا شد گرچہ دار و صد نوا
چونکہ گل رفت و گلستان در گذشت نسوی زیں پس ز لیل نیر غزشت
ارشاد فرمایا:

”ایک بار اہلبیہ بیمار ہو گئیں، حضرت والد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں رعاء کے لیے عریضہ لکھا گیا، ان کی صحت کے بعد بھی آپ نے ان کے لیے خصوصی دعا کا معمول آخر دم تک جاری رکھا، بار بار خطوط میں اور بوقت ملاقات اس کا تذکرہ بھی فرماتے رہتے۔“

ایک بار ہمارے یہاں قیام کے دوران آنکھوں میں کوئی تیز سرمہ لگایا، آنکھوں سے

سرمد اور پانی کے قطرے گر کر فرش پر خشک ہو گئے، اور فرش پر نشان پڑ گیا۔ آپ تشریف کے لئے جہنم کے بعد میں نے دو نشان صاف کر دیا، ابلیس نے دیکھا پخت کیا 'ابلیس' آنکھوں کے پانی کا نشان کہاں آیا؟' میں نے کہا کہ صاف کر دیا وہ بولیں 'آپ کے دل نے یہ کیسے گوارا کیا؟' ان مشاغل سے جانچنے کے جذبات کا اندازہ کر لیجئے۔

والدہ مرحومہ کو بھی ہم دونوں کے ساتھ بے پناہ محبت تھی، مگر محبوبِ حقیقی کی محبت سب پر غالب تھی، آپ کے وصال کے وقت میں دارالعلوم کراچی میں تھا، فون پر آپ کے وصال کی اطلاع ملنے پر خیر پور کی طرف جہتے ہوئے مجھے راستے میں رو رہا تخیال آ رہا تھا کہ آخر وقت میں مجھے بہت یاد فرمایا ہوگا، مگر وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ اس وقت اپنے مالک کے سوا کسی غیر کی طرف کوئی کوئی التفات بھی نہیں تھا، نماز عشاء سے اطمینان سے فارغ ہوئیں، اچانک تھوڑی، جس سے غافل ہو کر چارپائی پر لیٹ گئیں، ڈاکٹر کو بلانے لگے تو منع فرمایا اور فرمایا کہ رہے دو، بس اب میں جا رہی ہوں، پہلے حضرت والد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ سے کہا کہ میری سب کونیاں معاف فرما دیں، پھر اپنے مالکِ حقیقی کی طرف توجہ ہو گئیں، دونوں ہاتھ جوڑ کر کہا، یا اللہ! میری تمام خطائیں معاف فرما، اس کے بعد ذکرِ محبوب کی حالت میں محبوبِ حقیقی سے جا ملیں۔

حضرت والد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی حال تھا آخر وقت میں بڑے جوش کے ساتھ بہت بلند آواز سے یہ شعر بار بار پڑھ رہے تھے

اے میرے محبوب! میرے دلِ بے

مجھ کو آخرتِ محبت میں بٹھا

ہاتھ پاؤں بالکل سرور پڑ گئے تھے اور بے حس ہو گئے تھے، خود فرما رہے تھے کہ میرے ہاتھوں اور پاؤں سے جان نکل چکی ہے، اس کے باوجود ضمیر مذکور اسے جوش کے ساتھ اور اتنی بلند آواز سے پڑھ رہے تھے کہ دیکھنے والے حیران تھے، اللہ تعالیٰ ہم سب کے لیے ایسی مبارک موت مقدر فرمائیں۔

دنیا سے جب ہو رخصت یا رب غلام تیرا

دل میں ہو دھیان تیرا لب پر ہو نام تیرا۔

حدیث میں آتا ہے کہ وہ شادی بڑی بابرکت ہوتی ہے جس میں مہر کم رکھا گیا ہو اور فضول خرچی نہ کی گئی ہو، حضرت نے اپنی شادی کا واقعہ اس طرح ارشاد فرمایا:

”میرے سسرال نے میری بیوی اور سالی دونوں کی شادی ایک وقت میں مقرر کر دی، مگر حضرت والد صاحب نے میرے سسرال والوں کو نکھا کہ دو بچوں یا بچیوں کی شادی بیک وقت خلاف مصلحت ہے، اس لیے کہ بعض زیور کپڑے یا دوسرا سامان وغیرہ جب ایک ساتھ دیکھنے میں آتا ہے تو اس میں کسی کی ترجیح اور دوسرے کی تنقید ظاہر ہوتی ہے اس لیے بڑی بچی کا نکاح پہلے کر دیا جائے، ہم چند روز بعد میں آئیں گے چنانچہ بڑی لڑکی کا نکاح قمری مہینہ کے آخر میں ہوا، اور ہم دوسرے قمری مہینہ کی ابتداء میں پہنچے، والد صاحب نے اتفاقاً فرمایا کہ ہمارا نکاح چڑھتے چاند میں ہوا ہے انشاء اللہ اس میں برکت ہوگی۔“

بارات میں ڈھائی آدمی:

بارات میں صرف والد صاحب، میں اور ایک مجھ سے چھوٹے بھائی تھے جن کی عمر اس وقت تقریباً دس سال کی تھی، گویا بارات میں بشمول دولہا ڈھائی آدمی تھے صبح کے وقت یہ بارات پہنچی اور بالکل سادگی کے ساتھ نکاح ہو گیا۔“

پیرانی صاحبہ کے نصیحت آموز حالات:

حضرت والا نے پیرانی صاحبہ کی جو خصوصیات ذکر فرمائیں وہ ایک جنتی بی بی کی علامتیں

ہیں، چنانچہ فرمایا:

”فما یست اس قدر غالب ہے کہ کسی معاملہ میں دریافت کرنے پر بھی رائے نہیں دیتیں، ہمیشہ یہی جواب ملتا ہے کہ ”جیسے آپ کی رائے ہو۔“ سنا ہے کہ لوگوں نے اولاد کے دلچسپ طے کرنے کا معاملہ خلعہ عورتوں کے سپرد کر رکھا ہے، مگر یہاں اس معاملہ میں بھی ان کا دینی جواب یعنی ”جیسے آپ کی رائے ہو“ مگر کا کام خود کرتی ہیں، ایک بار ان کی بیماری کی وجہ سے کام کے لیے میں نے اپنے مزارعین میں سے ایک عورت کو بلا دیا مگر میں نے جب یہ دیکھا کہ انہوں نے اس عورت کو تو مہمان کی طرح نبھا رکھا ہے اور بیماری کا حالت میں بھی کام خود ہی کر رہی ہیں تو میں نے اس

سورت کو واپس آرو یا گھر میں بیٹیوں اور بہنوں کی موجودگی میں بھی زیادہ کا مہنجوئی کرتی ہیں، نہایت کم تنو ہیں، کہیں آنے جانے سے بالکل غفلت حتیٰ کہ اپنے بھائیوں اور بہنوں کے پاس بھی آنے جانے سے احتراز، عورتوں کے مجمع میں سے بھی انقباض لباس اور خوراک میں انتخابی سادگی، حتیٰ کہ زور دے کر اچھے لباس کی ترغیب دینے پر چند روز پہلے کے بعد یہ کہہ کر کہ مجھے اس سے تکلیف ہوتی ہے پھر سادہ لباس پہن لیا، پچاس سال کی عمر ہونے کے بعد جب اصلاحی تعلق رکھنے والی اور محفّس و عطف میں شریک ہونے والی خواتین کی آمد و رفت بڑھ گئی تو میں نے اہلیہ کو سمجھایا کہ آپ کے سادہ لباس سے آنے والی خواتین یہ سمجھیں گی کہ ان کے پاس کچھ ہے نہیں، یہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ناقدری ہے، الحمد للہ اس مسئلہ کا ان پر اثر ہوا اور اس کے بعد قدرے بہتر لباس پہننے لگ گئیں، کھانے پینے کے معاملے میں بھی بے حد سادگی، اچھی غذا کی طرف باوجود اصرار کے اللہ تعالیٰ نے عیسٰی ہوتا، زیادہ تر خود کھانے پینے کے بجائے دوسروں کو کھادینے کی عادت ہے، کبھی زیادتی کرنے والوں سے کچھ نہیں کہا، ہمیشہ درگزر ہی سے کام لیا، اگر کوئی زبان درازی کرے بھی تو بالکل خاموشی اختیار کر لیتی ہیں، لطافت و صفائی اس قدر کہ زیب و زینت کی دلداد و خواتین کو اس کی ہوا بھی نہیں ملتی۔“

پھر حضرت والا نے کج آ میری کے دو واقعات ذکر فرمائے:

”جب ہم دارالعلوم کوڑکی میں تھے تو ایک دفعہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فی والدہ محترمہ نے سب اساتذہ کی بیویوں کی دعوت کی، میں نے ان سے بھی جانے کو کہا، تو سن کر فوراً انقباض سا ظاہر ہوا، میں نے یوں ترغیب دی کہ حضرت مفتی صاحب میرے استاذ ہیں، اس رشتہ سے ان کی والدہ محترمہ ہماری دادی ہیں، اس لیے ان کی دعوت قبول کرنا چاہیے، اگر اس پر بھی تیار نہ ہوئیں، تو میں نے اصرار مناسبت نہ سمجھا، کچھ دیر کے بعد حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ خود میرے مکان پر تشریف لائے، دلداد ان کے نہ آنے کی وجہ دریافت فرمائی، جب میں نے ساری بات بتلا دی تو مطمئن ہو کر فرمایا ”اچھا کوئی بات نہیں، ہم نے سمجھا کہیں کوئی ناراضگی تو نہیں۔“

”ایک دفعہ دارالعلوم ہی میں حضرت پھولپوری قدس سرہ نے مع محترمہ ہیرانی صاحبہ کے

کافی دلوں قیام فرمایا، مگر یہ پیرانی صلیب سے ملنے نہیں گئیں، میں نے سوچا کہ کہیں حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ کو اس بات کا خیال آئے اس لیے خدمت میں حاضر ہو کر ہیڈکوارٹر میں ملا دی، تو حضرت نے فرمایا ”یہ سلاسل طبع کی دلیل ہے۔“

اولاد:

اللہ تعالیٰ نے حضرت والا کو جہاں علم، تقویٰ، زہد اور ظاہری و باطنی ساری خوبیوں سے نوازا وہاں اولاد کی نعمت سے بھی مالا مال کیا، اللہ تعالیٰ نے آپ کو چار لڑکے اور چار لڑکیاں عطا فرمائیں، جن میں سے ایک صاحبزادہ اور ایک صاحبزادی بچپن ہی میں واپس آجمل کو لیک کر لیا، اور ریاض جنت کے پھولوں میں جگہ پائی، حضرت والا نے فرمایا کہ:

”تین نابالغ بچوں کی وفات پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بشارت فرمائی ہے اللہ تعالیٰ نے ہمارے حق میں اس کا سامان پیدا فرمادیا۔“

اولاد کی شادی میں سبق آموز سادگی:

آج کل لڑکے اور لڑکیوں کی شادی کے سلسلہ میں کس قدر غیر ضروری رسمیں اور طریقے اختیار کیے جاتے ہیں، اور کتنی ہی شریعت مطہرہ کے خلاف باتوں کا ارتکاب کیا جاتا ہے، ذرا دیکھئے یہاں کیا معاملہ ہے؟ اور کس آسانی اور سادگی سے ساری بات طے ہوگئی، اور شریعت کے مطابق کام ہو گیا، حضرت والا نے اپنی دونوں صاحبزادیوں کی شادی جس طرح کی ذرا آپ بھی غور سے سنئے: فرمایا:

بڑی بچی صفوہ کی کم سنی ہی میں والدہ مرحومہ نے مجھ سے بڑی ہمشیرہ کے لڑکے سے نسبت طے کر دی تھی، بہن اور بہنوئی ماشاء اللہ بہت نیک اور صالح ہونے کے ساتھ ساتھ بہن حضرت تھانوی قدس سرہ سے بیعت اور بہنوئی عالم دین، اس لیے گمان غالب تھا کہ اولاد بھی ماں باپ کی طرح صالح ہوگی، کچھ عرصہ بعد میری والدہ محترمہ انتقال فرما گئیں، ادھر بھانجے کو ان کے والد نے اسکول میں داخل کرا دیا، جب صاحبزادہ بڑے ہو کر کالج میں پہنچے تو ہمشیرہ صاحبہ نے نہایت انیسوس کے ساتھ لکھا کہ لڑکے نے کالج میں جا کر رنگ بدلی دیا اور ڈرامی سنڈانا شروع کر دی، میں نے ہمشیرہ کو خط لکھا کہ لڑکے کو سمجھائیں اور میری طرف سے تبلیغ بھی کریں، جواب آیا کہ ہم نے یہ سب کچھ کر کے اور مایوس ہو کر آپ کو اطلاع دی ہے، اس کے جواب

میں نے ہمیشہ کو لکھا کہ اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ سب رشتوں سے میرے نزدیک مقدم ہے، اس لیے میں اس نسبت کو ختم کرتا ہوں۔ ”ہمیشہ صاحب کی دینداری اور مالی حوصلگی دیکھنے کا انہوں نے اس بات پر عہد و مسرت کیا، اور لکھا کہ دینداری کا یہی مقصد ہے، اس رشتہ کو ختم کرنے میں بظاہر لوگوں کی نظر میں جو مشکلات سمجھی جاتی ہیں، وہ یہ کہ بہن اور بھانجے کا معاملہ ہے، بات ختم ہو جائے گی تو ممکن ہے کہ تعلقات منقطع ہو جائیں، بہن کی دل شکنی نہ ہو جائے، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ یہ نسبت محترمہ مرحومہ والدہ صاحبہ نے اپنی زندگی ہی میں خود طے فرمادی تھی اس لیے اس کو والدہ کے انتقال کے بعد ختم کرنا بہت معیوب سمجھا جاتا ہے، مگر بحمد اللہ یہاں اس قسم کی باتوں کا یا کسی رواج کا کوئی اثر نہیں ہوا۔

صالح شخص پر رشتہ پیش کرنا:

بچیوں کی شادی کے سلسلہ میں صالح شخص پر خود رشتہ پیش کرنے کی سعادت کے بارے میں صحیح بخاری کی تدریس کے زمانہ میں باب عرض الانسان ابداً أو اخذ علی اہل الخیر اور اس کے تحت حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عمل بار بار نظر سے گذرتا رہا، اور اس کا خیال آتا رہا کہ یہ فضیلت ضرور حاصل کی جائے، چنانچہ بڑی بچی کی شادی کے سلسلہ میں کچھ باتیں سننے میں آئیں اور اندازہ ہوا کہ فلاں جگہ سے بچی کے لیے رشتہ کا پیغام آئے گا، تو میں نے عمل بالجہت کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے از خود پیش کش کر دی، اور لا کے کے دادا اور نانا سے رشتہ کے بارے میں بالمشافہہ کہہ دیا، ورنہ عام طور پر واسطوں کے ذریعہ بات چلتی ہے، اور معاملہ طویل پکڑتا ہے۔

چھوٹی بچی کی شادی کے سلسلہ میں بھی دوسری ہمیشہ صاحبہ نے اپنے صاحبزادے کے لیے رشتہ مانگا، حضرت والد صاحب نے بھی اس بات کو پسند فرمایا لیکن مجھے بھانجے میں صلاحیت کے آثار نظر نہیں آئے، تو میں نے ایک دوسرے لڑکے کا انتخاب کر لیا، جس کو اس رشتہ کا وہم و گمان بھی نہیں تھا، چونکہ اس لڑکے کا کوئی ولی نہیں تھا، اس لیے میں نے خود لڑکے کو بلا کر اس سے کہہ دیا۔“

لڑکوں کی شادی میں سادگی:

لڑکوں کی شادی بھی حضرت والا نے اسی طرح سادگی اور شریعت مطہرہ کی پابندی کے ساتھ فرمائی، منجملے صاحبزادہ مولوی شفیق احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کے رشتہ کی بات بہرائی صاحبہ کے بھانجے اور بھانجی کی لڑکی سے طے پانگلی تھی، بھانجے اور بھانجی کی لڑکی گویا نواسی سے رشتہ طے پایا، حضرت والا کو بہو کی دینی تعلیم کے سلسلہ میں فکر لاحق ہوئی، اور لڑکی کی تعلیم کو ناکافی خیال کر کے ان کے والدین کو اس طرف توجہ دلائی، تو انہوں نے کہا کہ حضرت بچی کو خود گھر لے جا کر رکھ لیں، اور اپنی ذاتی نگرانی میں تعلیم مکمل کروالیں، حضرت نے فرمایا کہ میں کس طرح ایک غیر عزم لڑکی کو اپنے گھر میں رکھ سکتا ہوں؟ لڑکی کے والدین نے کہا کہ حضرت ہم تو خود آپ کی اولاد کی طرح ہیں، (یعنی حیرانی صاحبہ کی طرف سے بھانجہ اور بھانجی ہیں) اور یہ بچی تو آپ کی نواسی کی طرح ہے، حضرت نے ارشاد فرمایا کہ شریعت میں طرح طرح کچھ نہیں ہوتا، لڑکی میرے لیے غیر محرم ہے، ہاں ایک طریقہ ہو سکتا ہے کہ آپ مجھے اس لڑکی کے نکاح کا وکیل بنادیں، تاکہ میں اس کا اپنے لڑکے سے نکاح کر دوں، پھر وہ میرے گھر رہ سکتی ہے، چنانچہ انہوں نے بخوشی اجازت دیدی، ایک روز حسب معمول جمعہ کی مجلس ارشاد میں بغیر کسی سابق اعلان اور اجتہام کے حضرت نے اپنے لڑکے کا نکاح اس لڑکی سے پڑھ دیا، اور بعد میں خط کے ذریعہ اپنے صاحبزادے میاں شفیق سلمہ کو اطلاع کر دی جو اس وقت مدرسۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم میں مقیم تھے، جب اس بچی کی تعلیم اپنی حسب خواہش حضرت نے ذاتی نگرانی میں پوری کر دوائی، لڑکی اور اس کے والدین کے علاوہ لڑکا اور اس کی والدہ بھی اس وقت کراچی میں نہیں تھے، دوسری اولاد کی شادی بھی بہت سادگی سے ہوئی، دعوت ولیمہ میں تین تہہ راقم فرمائے:

۱۷) اکابر علماء: حضرت مفتی محمد شفیع صاحب، حضرت ڈاکٹر عبدالحی

۱۸) دارالعلوم کورنگی کے درجہ علیا کے اساتذہ و طلبہ

۱۹) اپنی مسجد کے ڈاڑھی والے نمازی، مسکرا کر فرمایا کہ دوسرے تابالغ ہیں،

کراچی میں حضرت والا کا کوئی قریبی رشتہ دار نہیں، نکاح، ولیمہ میں شرکت کے لیے باہر سے کسی رشتہ دار کو نہیں بلایا۔

بڑی صاحبزادی کے نکاح پر دولہا سمیت صرف تین آدمیوں کو آنے کی اجازت فرمائی۔ یہاں پہلے سے کسی کو قلم نہیں تھا، بعد نماز عصر اعلان فرمایا کہ:

”سنت کے مطابق نکاح ہوگا، جو حضرات شریک ہوتا چاہیں تشریف رکھیں۔“

چھوٹی صاحبزادی کے نکاح کا قصد اس سے زیادہ عجیب ہے، حضرت والا کے ایک بھائی اور دوست کی صاحبزادی کی مجلس نکاح میں حضرت والا کے بیٹے والے داماد بھی شریک تھے، جن سے صاحبزادی کی نسبت تو طے پاگئی تھی، مگر نا حال شادی کی کوئی تاریخ متعین نہیں ہوئی تھی، حضرت والا نے دوست کی صاحبزادی کا نکاح پڑھانے کے بعد ان کو بلا کر فرمایا:

”بیٹہ جائے، آپ کے نکاح کا معاملہ بھی ساتھ ہی نمٹا دوں۔“

ان سے اپنی صاحبزادی کا نکاح پڑھا دیا، نکاح سے پہلے نہ گھر کے اندر کسی کو اس کا علم تھا نہ باہر، بعد میں فرمایا کہ میں نے یہ طریقہ اس لیے اختیار کیا کہ میرے دوست اپنی صاحبزادی کے نکاح کے سلسلہ میں کئی روز سے پریشان نظر آ رہے تھے، بار بار مجھ سے مشورہ کرتے تھے، میں نے عمل سے ثابت کر دیا کہ نکاح بہت آسان کام ہے۔

کیا اس طرح کی مثال آج کے علماء اور بزرگوں میں دیکھنے کو ملتی ہے؟ ان کے یہاں بھی وہی دنیا داروں کی طرح رسوم کی پابندی اور خرافات اب ایک عام بات ہوگئی ہے۔ (ماخوذ از انوار الفکر شیعہ: ۶۰ تا ۷۳)

بابرکت شادی کی داستان

ایک طالب علم اپنا اقداریں تحریر کرتے ہیں کہ میں درجہ تخصص فی فقہ کے دوسرے سال کا طالب علم تھا، میرے رشتہ داروں نے ایک جگہ شادی کی بات چلائی۔ رشتہ ایک قسم کا طے ہو گیا اور بڑے بھائی صاحب نے ولیہ اور دیگر اخراجات کا ایک تخمینہ لگا کر کہا کہ تخصص سے فراغت کے بعد کہیں نوکری ہو جائے اور اتنی رقم جمع ہو جائے تو شادی کی بات آگے چلاؤں گے، بس بات روک دی گئی۔

درمیان میں ایک دو مرتبہ چلی اور ختم ہوگئی، رشتہ داروں کو سمجھایا، اگر سنت کے مطابق ہو جائے، تو حدیث میں اس کی بڑی فضیلت آئی ہے۔

”بَانِ اعْظَمُ النِّكَاحِ بِرَكَّةٍ اَبْسَرَهُ مَوْلَاةٌ۔“

یعنی سب سے بابرکت نکاح وہ ہے جس میں خرچ کم سے کم آئے۔

دوسری روایت میں ہے:

اعظم النساء ہر مکۃ اخفہن مہرا۔

یعنی بہت زیادہ بابرکت عورت وہ ہے جس کا مہر کم ہو۔

لہذا مختصر خرچ پر شادی ہونی چاہیے۔

لیکن ان رشتہ داروں کی طرف سے جواب ملا کہ تم تو ہماری دکان کٹ جائے گی، ہم ایسا ہرگز نہیں کر سکتے۔ شادی تو خاندانی رسم و رواج کے مطابق دھوم دھام سے ہونی ضروری ہے۔ چنانچہ بات آئی جی ہو گئی۔

مرشد کامل کی خدمت میں:

منگل کا دن تھا، صبح دس بجے سالانہ امتحان کے آخری پرچہ سے فارغ ہوا، لوہرا پنے ایک ساتھی کو لے کر اپنے مرشد کامل کی خدمت میں حاضر ہوا، گیارہ سے بارہ بجے تک مفتیان کرام کے ساتھ مسائل کے بارے میں مجلس جاری رہی۔

مجلس ختم ہونے سے پہلے بندے سے آنے کا مقصد پوچھا گیا، بندہ نے بے تکلف عرض کیا کہ مولوی صاحب کی ہمشیرہ سے، ان سے رشتہ طے کرنا چاہتا ہوں۔ آپ سے مشورہ کے لیے حاضر ہوا ہوں، رشتہ مناسب ہو تو مہر بھی مقرر فرمادیں۔

حضرت ولانا نے فرمایا کہ آپ کے پاس تو کچھ ہے نہیں، ابھی تک تو آپ طالب علم ہیں، اس لیے میرا مشورہ یہ ہے کہ اقل مہر شرعی مقرر کر کے نکاح کر لیا جائے۔

اقل مہر شرعی:

مہر شرعی کی کہل سے کم مقدار دس درہم چاندی ہے۔ اس کی موجودہ مقدار اور روپیوں میں اس کی قیمت معلوم کرنا شخص کے ایک ساتھی کے ذمہ لکھایا، انہوں نے کہا:

دس درہم چاندی = موجودہ وزن کے لحاظ سے۔

۱۰ = ۳.۴۰۲ گرام (احسن التاوی)

اس کی قیمت روپے کے حساب سے تقریباً ڈھائی سو روپے پاکستانی بنے، حضرت والا نے فرمایا کہ بس یہ مہر مقرر ہوا۔

جمعہ کو عصر کے بعد نکاح ہو گا:

پھر مجلس ختم ہونے کے بعد فرمایا کہ آج کون سا دن ہے؟ میں نے عرض کیا یوم

الٹا سارے (منکسر) کا دن ہے، تو فرمایا کہ جمعہ کے دن عصر کے بعد آپ کا نکاح ہوگا، یہ بھی آپ کو بتاتا چلوں کہ لڑکی والوں کو کیا میرے کسی رشتہ دار کو ان باتوں کا غم تک نہیں تھا، اور ابھی منکسر بھی نہ ہوئی تھی کہ حضرت والا نے یہاں نکاح کی تاریخ مقرر فرمادی۔

چنانچہ ہم واپس لوٹے، اور میرے ساتھ جو مولوی صاحب تھے، یعنی ہمارے بھنے والے برادر نسبی، انہوں نے میرا کران ساری باتوں کے بارے میں بتایا، وہ حضرات بھی ابتدائی طور پر کچھ پریشان ہوئے کہ منکسر تک نہیں ہوئی، دوسرے نکاح کی تاریخ بھی متعین ہوگئی۔

لیکن قلندر ہرچہ گوید و دید گوید کے مصداق حضرت والا نے تو فرمادیا کہ جمعہ کو نکاح ہے۔ میرے بھنے والے سر صاحب نے علاقے کے چند معزز علماء کو چائے پر بلا لیا اور ان کے سامنے یہ بات رکھی کہ جمعہ کو میری بیٹی کا نکاح فلاں مولوی صاحب کے ساتھ ملے ہوا ہے اور چار آنے سونا میرا مقرر ہوا ہے، اب حاضرین میں سے بعض علماء کو اٹھکال ہوا کہ اس طرح کیسے شادی ہوگی؟ اتنی سادگی؟ اتنا کم میرے؟ میرے سر صاحب نے جواب دیا آپ حضرات کو مدعو کرنے کا مقصد نکاح کا اعلان ہے، تاکہ اعلان نکاح کی سنت ادا ہو جائے، باقی یہ شادی کیسے ہوگی؟ اس کی فکر کرنا آپ کے ذمہ لازم نہیں ہے۔ وہ مجھ پر چھوڑ دیں یہ قلندر نہ جواب سن کر سب خاموش ہو گئے۔

شرکاء بارات:

جمعہ کے بعد نکاح کے لیے دارالافتاء والا رشاد میں حاضری ہوئی۔ مجھ سمیت تقریباً ۱۲ علماء کرام بارات میں شریک ہوئے، نماز عصر کے بعد اصلاحی بیان سے پہلے حضرت والا رحمہ اللہ تعالیٰ نے اعلان فرمایا کہ فرض کے مطابق ایک نکاح ہوگا، پھر مجھ سے پوچھا کہ ولین کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا رشیدہ۔ پوچھا ولین کے والد کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا رشید احمد، پھر بہت پر تپاک لہجے میں فرمایا کہ رشید ہی رشید، ماشاء اللہ رشید ہی رشید۔

پھر مختصر خطبے کے بعد نکاح کی سنت ادا کی گئی، مجلس وعظ ختم ہونے کے بعد سنت کے مطابق مجھ کو تقسیم کی گئی۔

رخصتی کا انتظام:

نکاح کے اگلے روز میرے سر صاحب نے مجھ سے پوچھا کہ آپ رخصتی کہاں کر دائیں

مگے؟ میں نے عرض کیا کہ میرے پاس تو کوئی انتظام نہیں ہے۔ جب اللہ تعالیٰ بندہ بہت فرما دین گے رخصتی بھی ہو جائے گی، انہوں نے فرمایا کہ فی الحال ہم آپ کو گھر میں ایک کمرہ الگ کر کے دیتے ہیں، اس میں رخصتی کروائیں، بندے نے رضامندی کا اظہار کر دیا تو جمعہ کو نکاح ہوا، پھر کچھ رات کو ایک ٹوٹے ہوئے کمرہ میں رخصتی ہو گئی۔

اگلی صبح کو بندے کا میٹرک کے امتحان کا پہلا پرچہ تھا، بس اٹھ کر امتحان کے لیے امتحانی مرکز پہنچ گیا۔ اور بہت ہی اطمینان و سکون سے امتحانی پرچہ ہوتے رہے۔

ملازمت کا بھی انتظام:

اب میٹرک کے امتحان کے ایام چل رہے تھے، ایک روز مغرب کی نماز پڑھ کر نکلا تو ایک مدرسہ کے مہتمم صاحب سے ملاقات ہوئی اور فرماتے گئے: سنا ہے کہ آپ کی شادی ہو گئی ہے؟ میں نے ہاں میں جواب دیا تو فرمایا: تمیں تہ رئیس کا ارادہ تو نہیں ہے؟ میں منہ کہا ارادہ تو ہے لیکن میں ابھی تک امتحان میں مصروف ہوں۔ تو فرمایا کہ آپ تہ رئیس کے لیے درخواست تو دیدیں۔ ہم غور کرتے ہیں۔

مجھے وہ دفتر ملے گئے اور خود ایک کاغذ نکال کر دیا، میں نے تو کلامی اللہ درخواست خوش کر دی اس کے بعد عشاء کی نماز سے فارغ ہو کر باہر نکل ہی رہا تھا کہ مہتمم صاحب کو باہر انتظار کرتے ہوئے پایا، انہوں نے فرمایا کہ آپ کو خوشخبری سنائی ہے کہ آپ کا تقرر ہو گیا ہے۔ میں نے کہا اس دن تک میرا امتحان چلا رہے گا اس کے بعد حاضر ہو جاؤں گا تو فرمایا کہ ٹھیک ہے، لیکن تنخواہ کل صبح سے جاری کر دی جائے گی، آپ مدرسے میں چکر لگالیا کریں، چونکہ شعبان کا مہینہ تھا، مدرسے میں چھٹی تھی، اس لیے باقاعدہ حاضری لازم نہ تھی۔

اس طرح اللہ تعالیٰ نے ملازمت کا بھی بندوبست فرمادیا، اسی طرح سنت کے مطابق شادی کی برکت سے مکان اور تہ رئیس وغیرہ کا بندوبست اللہ تعالیٰ نے آسانی سے فرمادیا۔

بعد میں اور برکات بھی ظاہر ہوتی رہیں۔ یہ سب کچھ محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

اس لیے انسان کو اپنے کمالات پر بھروسہ کرنے کے بجائے اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کرنا چاہیے اور خواہشات نفس کی اتباع کی بجائے اللہ تعالیٰ کا حکم بجالانا ضروری ہے۔ اس کے دنیوی اور اخروی دونوں قسم کے فوائد ہیں۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ

تعالیٰ کے خاندان کی شادیاں، سبق آموز واقعات

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ جو مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور کے محدث تھے، جس طرح برصغیر ہندو پاک حضرت شادولی القد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ اور محدث دہلوی کے لقب سے مشہور تھے، حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ شیخ الحدیث کے لقب سے مشہور ہوئے حتیٰ کہ اگر ان کا نام لیے بغیر ہی اگر یوں کہا جائے کہ ”حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا“ تو اہل علم فوراً سمجھ جاتے ہیں کہ اس سے مراد حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، حضرت شیخ سے چودہویں صدی ہجری میں اللہ تعالیٰ نے دین کا حکام لیا ہے، و محتاج تعارف نہیں، حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حالات زندگی کو ”آپ بیتی“ کے نام سے دو ضخیم جلدوں میں مرتب فرمایا ہے، جس میں زندگی کے ہر پہلو کو مفصل انداز سے اجاگر فرمایا تاکہ ہر گم گشتہ راہ کے لیے چراغ ہدایت کا کام دے۔

چنانچہ حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی اور اپنی اولاد کی سنت کے مطابق ساری کے ساتھ شادی منعقد کرنے کے واقعات کو تفصیل سے ذکر فرمایا کہ سادگی کی برکت سے ان کو کتنی راحت حاصل ہوئی، سکون ملا۔ اب ہم حضرت شیخ اور ان کے خاندان میں سادگی سے انجام پانے والی شادیوں کے واقعات کو قارئین کے فائدے کے پیش نظر حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کی ”آپ بیتی“ نقل کر رہے ہیں۔ تاکہ فائدہ تام اور عام ہو۔

فصل ثانی: تقریبات اور شادیاں

اللہ جل شانہ کے انعامات، احسانات اس بیکار، بدکار، سہ کار پر اپنی ناپاکی اور تنگی کے باوجود بارش کی طرح ہمیشہ رہے۔

میں جب سہارنپور میں آیا تھا یعنی ۱۳۱۹ھ میں، میں نے خواب دیکھا تھا کہ ہمارے مدرسہ کے مہتمم حضرت مولانا عزیز الدینی صاحب نور اللہ مرقدہ و علی اللہ مراتب اس سہ کار سے لپٹ گئے اور مجھے خوب بھیچا۔

میں نے اپنے حضرت اقدس مرشدی قدس سرہ سے اس خواب کا ذکر کیا تھا تو حضرت قدس سرہ نے ارشاد فرمایا کہ عنایت الہی تمہارے شامل حال ہے۔ یہ تعبیر ہر چیز پر اور ہر وقت میرے ساتھ رہی، اور اللہ نے اپنے فضل و کرم سے ہر ہر موقع پر اپنی عنایت کو اس سید کار پر بارش کی طرح برسایا۔ ہر جزو زندگی میں جتنی میں نے نافرمانیاں کیں اتنی ہی مالک کی طرف سے عنایت میں اضافہ ہوتا رہا۔ خدا کرے کہ استدراراج نہ ہو۔ ان میں سے ایک معمولی مسئلہ تقریبات اور ستادیوں کا بھی ہے۔

میں نے دواپنی، اور بمشیرہ اور بمشیرہ تراوی اور بنات اور ولہ واسباہ کی تقریباً سولہ سترہ شادیاں کیں اور ہر شادی میں اللہ تعالیٰ نے مجھ پر دو کرم فرمایا کہ کبھی یہ پتہ نہ چلا کہ نکاح کیا یا دو رکعت پڑھی۔

شادی ایک عبادت ہے

نکاح ایک عبادت تھی جس کو لوگوں نے ایک مصیبت بنالیا۔ علماء نے لکھا ہے کہ دو عبادتیں ایسی ہیں کہ جو حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے شروع ہو کر قیامت تک جگہ جنت میں بھی باقی رہیں گی ایک ایمان، دوسری نکاح۔

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نکاح کو اپنی سنت قرار دیا، اور ارشاد فرمایا کہ نکاح میری سنت ہے جو میری سنت سے اعراض کرے وہ مجھ سے نہیں۔

مگر ہم لوگوں نے اس بابرکت سنت کو بے حد لغویات اس میں شامل کر کے اس کو ذیلت مصیبت عظمیٰ بنالیا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانہ میں یہ سنت بنی کا درجہ رکھتا تھا یہ لغویات جو ہم نے شامل کر لی ہیں، ان کا شاید بھی اس زمانے میں نہیں تھا۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف کی شادی

صحابہ کرام کو جو مشق حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا وہ کسی سے مخفی نہیں اس کے کچھ نمونے میں اپنے رسالہ حکایات صحابہ میں بھی لکھ چکا ہوں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف ایک مشہور صحابی ہیں، عشرہ مبشرہ میں ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چار شادروں میں ہیں، مگر اپنی شادی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا تاؤدہ رکنہ خبر بھی نہ کی۔

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کپڑوں پر کچھ ”صفراء“ کا اثر دیکھا، یہ ایک قسم کی خوشبو ہے جو اس زمانہ میں شادیوں کے موقع پر استعمال کی جاتی تھی اس کو دیکھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ یہ کیا ہے؟ کیا تم نے شادی کر لی؟ انہوں نے عرض کیا، جی حضور۔ اس ناکارہ نے ایک رسالہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج مطہرات کے نکاح اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح کی تفصیل جس کا ذکر تالیفات میں بھی گزر چکا ہے، تفصیل سے لکھا ہے طبع نہ ہو سکا۔

رسومات نحوست کا سبب ہیں

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک ارشاد ہے کہ جو نکاح بہت ہلکا پھلکا ہو وہ بہت مبارک ہے۔ ”مگر انہوں نے کہ ہم نے اس مبارک سنت کو اپنی بدولت مشکل ترین بنا دیا۔ نہ معلوم کتنی نمازیں اس کی نذر ہو جاتی ہیں، بعض جگہ تو مصیبت یہ ہے کہ عین نماز کے وقت بارات رخصت ہوتی ہے کہ جس سے دولہا، دولہن اور سارے راتوں کی جماعت فوت ہوتی ہے، جس کی ابتداء اس نحوست سے ہوتی ہے اس منع پر آپس میں لڑائیاں، فتنہ، فساد جتنا ہو وہ کم ہی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ جو حمل اس مصیبت سے بچے جو نماز کے وقت ہم کی گئی ہو یعنی اس سے نماز فوت ہوئی ہو تو اس سے جو بچہ پیدا ہوگا وہ عاقی یا الوالدین ہوتا ہے یعنی والدین کا نافرمان اور ان کو تکلیف پہنچانے والا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہماری اصلاح فرماوے اور ہم کو ہدایت سے نوازے۔ اور اس سے بڑھ کر مصیبت یہ ہے کہ ان عیالغویات کی وجہ سے لڑکیاں ایک لمبی عمر تک بیٹھی رہتی ہیں، شادی کا انتظام نہیں ہو سکتا۔ اور اس سے زیادہ بڑھ کر مصیبت یہ ہے کہ بعض جگہ اس مصیبت کے لیے سود پر رد پیہ لینا پڑتا ہے، جس کے متعلق قرآن پاک میں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑائی اور اعلان جنگ بتلایا گیا ہے، اللہ سے لڑائی اور اس کے پاک رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اعلان جنگ کے بعد کون پنپ سکتا ہے اور ان ساری مصیبتوں کا عذر اور مجبوری یہ بتلائی جاتی ہے کہ ناک کٹ جاتی ہے۔“ میں نے تو سینکڑوں اکابر و احباب کو ان خرافات کے بغیر سادگی کے ساتھ نکاح کرتے دیکھا مگر کسی ایک کی بھی ناک کٹی ہوئی نہ دیکھی۔

آپ بیتی کے چند واقعات اس جگہ لکھوانے ہیں:

ساوگی کے چند واقعات

رحمۃ اللہ علیہ سب سے پہلے اس ناکارہ کی پہلی شادی ۲۹ مئی ۱۹۲۹ء کو ہوئی۔ جس کا ذکر میری والدہ صاحبہ کے انتقال کے سلسلہ میں آ بھی چکا ہے۔ میرے والد صاحب قدس سرہ کے حادثہ انتقال کے دن ہی سے میری والدہ محترمہ کو بڑی شرور ہو گیا تھا جس نے اخیر میں ان کو والد صاحب سے چاکر ملائی دیا۔ میری والدہ مرحومہ نے میرے والد صاحب نور اللہ مرحومہ کے انتقال و جوارِ اذیت و مصائب کو بھرا، اس سے کچھ دنوں بعد میرے حضرت قدس سرہ کے پاس ایک آدمی بھیجا کہ میری طبیعت خراب ہے، زندگی کا کوئی اعتبار نہیں، میری خواہش یہ ہے کہ ذکر یا کائنات جلد ہو جاوے تاکہ گھر کھلا رہے۔

پہلی شادی کا واقعہ

اس وقت میری پیشینہ بھی بہت چھوٹی تھی اور اکیلی تھی۔ حضرت قدس سرہ نے اسی وقت کاندھلہ خط لکھوا دیا۔ میرے حضرت قدس سرہ کا طرز کاندھلہ کے جملہ اکابر کے ساتھ اور جملہ کاندھلہ کے اکابر کا طرز میرے حضرت کے ساتھ کچھ ایسے گھر کے چھوٹے بڑوں کا ساتھ تھا کہ حضرت قدس سرہ بھی بے تکلف احکام جاری فرماتے تھے، جیسے گھر کا بڑا کیا کرتا ہے اور کاندھلہ کے سارے اکابر حضرت قدس سرہ کے ارشاد کو ایسا اہم قابلِ رفق سمجھتے تھے کہ ذرا کچھ چون و چرا نہ کرتے۔ سیکڑوں واقعات اس کے پیش آئے۔ میرے حضرت کا قضا جاتے ہی وہاں سے جواب آیا کہ جیسا ارشاد ہو، جب چاہیں حضرت تشریف لاویں۔ تاریخ مقرر فرمادی اور میرے ہم زلف عزیز ظہیر الحسن مرحوم کا بھی میرے ساتھ ہی نکاح تجویز کر دیا کہ حضرت کی تشریف آوری ہو رہی ہے۔ حضرت تشریف لے گئے۔ یہ ناکارہ اور چچی جان اور حضرت کے دو خادم، یہ جملہ ہارات کاندھلہ بچے، میرے حضرت نے نکاح پڑھایا۔ اس وقت تک ہمارے خاندان کا مہر مثل اسی ہزار کے دو پتارہ زر سرخ تھا، یہی عام طور سے ہر نکاح میں ہوتا تھا۔ حضرت نے نکاح کی ابتداء میں مہر دریافت فرمایا تو یہی بتلایا گیا۔ حضرت نے لا حول پڑھی اور فرمایا کہ اس کے روپے بناؤ۔ خاندان کے سب اعزہ محاسبین موجود تھے، اتنے حضرت نے خطبہ پڑھا کسی نے جلدی سے ڈیڑھ ہزار کہہ دیا اور حضرت نے میرا نکاح ڈیڑھ ہزار پر پڑھ دیا۔ میرے بعد جب عزیز ظہیر الحسن مرحوم کا مہر آیا تو سب نے کہا حضرت ڈیڑھ نہیں ڈھائی ہزار ہوتے ہیں۔ اس

وقت سے ہمارے خاندان کا مہر مثل ڈھائی ہزار قرار پایا گیا۔ جو میری بچیوں کے دور تک رہا۔ خاندان میں تو اب بھی یہی ہے مگر میری بچیوں کا حضرت مدنی قدس سرہ مہر فاطمی تجویز کر گئے جس کا قصہ آگے آئے گا۔

شادی ہوگئی اور میں نے یوں کہلوا دیا کہ کاندھلہ تو میرا وطن اصلی ہے اہلیہ کو لے جانے کا جھگڑا میرے بس کا نہیں، میں دو تین دن کاندھلہ ٹھہر کر سہا پورا آ جاؤں گا۔

حضرت قدس سرہ نے ارشاد فرمایا وہ کون انکار کرنے والا، باپ بن کر تو میں آیا ہوں، لڑکی کل کو میرے ساتھ جاوے گی۔ البتہ جلدی جلدی آنے میں تو واقعی دقت ہوگی، دس پندرہ دن وہاں قیام کے بعد مولوی محسن صاحب چاکر لے آویں گے۔ یہ میری اہلیہ مرحومہ کے حقیقی تائے اور ہمارے خاندان میں سب سے زیادہ فصد والے اور نازک مزاج تھے۔ ان کا ذکر ”آپ بقی نمبر ۱“ میں میری بیگم کا ملازمت کے سلسلہ میں آچکا ہے، مگر چونکہ حضرت قدس سرہ سے بیعت تھے، اس لیے اللہ تعالیٰ ان کو بھی جزائے خیر عطا فرمادے اور میرے حضرت کو بھی کہ مجھے بھی اہلیہ مرحومہ کو یا موجودہ لڑکیوں میں سے کسی کو کبھی بھی کاندھلہ بچانے اور لانے کی دقت نہیں ہوئی۔

دو تین سال تک مولانا محسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ یہ بیگم در رہی کہ ایک دو ماہ بعد میرے حضرت کا خط پہنچ جاتا کہ عزیز کو پہنچا دو ”یا عزیز“ ویسا جو۔ کئی سال تک یہ قصہ رہا۔ اس کے بعد سے کاندھلہ کے بچوں کی تعلیم کا سلسلہ مظاہر میں شروع ہو گیا، اولاد مولوی احتشام پھر مولوی قمر محسن مرحوم پھر مولوی مصباح، مسلسل کئی سال تک یہی بچے لاتے لے جاتے رہے، اللہ تعالیٰ ان کو بہت ہی جزائے خیر دے۔ اس کے بعد تو پھر عزیز ان مولوی یوسف مرحوم اور مولوی انعام محسن صاحب کا سلسلہ شروع ہو گیا جواب تک جاری ہے۔

ہمشیرہ مرحومہ کی شادی

[۱۱] میری ہمشیرہ مرحومہ کی شادی ہے، یعنی عزیز مولوی سلمان سلمہ کی تالی۔ میری والدہ کے انتقال کے وقت ہمشیرہ مرحومہ کی منگی تو کاندھلہ کے ضابطہ کے موافق بچپن ہی میں ہو چکی تھی، لیکن عزیز سلمان کے تانا ہمیشہ باہر رہے، اپنے والد رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس منتقلی قیام رہا کہ ان کے والد صاحب ہمیشہ وہیں ملازم رہے۔ آنا جانا بالکل نہیں تھا۔ حکیم ایوب صاحب کے والد حکیم یعقوب صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے میرے والد صاحب سے اس کی خواہش اور

تمنا ظاہر کی کہ میری ہمیشہ مرحومہ کا نکاح حکیم ایوب سے ہو۔ حکیم ایوب میرے والد صاحب قدس سرہ کے بہت ہی لاڈلے شاگردوں میں سے تھے۔ والد صاحب نے کہا کہ میری تو عین تمنا ہے مگر یہ قصہ انفرادی نہیں بلکہ خاندانی ہے، اس کی منگنی ہو چکی ہے، اس کے توڑنے میں خاندان میں اختلافات پیدا ہوں گے، رنجش پیدا ہوگی اس لیے معذوری ہے۔ میرے والد صاحب کے انتقال کے بعد حکیم یعقوب صاحب نے مجھ سے بھی فرمایا۔ میں نے یہی جواب دیا کہ حکیم ایوب تو میرے لیے سب سے بہتر ہیں مگر آپ خود خیال کریں جس چیز کو میرے باپ نہیں کر سکتے میں کیسے کر سکوں گا، حالانکہ حکیم ایوب صاحب اس وقت میں میرے لیے ابتداء محبت اور انتہاء محبوب تھے، یہ دونوں فقرے معنی دار ہیں:

ابتداء محبت کا مطلب تو یہ کہ جب میں رجب ۱۲۵۵ھ میں سہارنپور آیا تھا تو حکیم ایوب نے مجھ سے ظہر کی نماز سے فراغ پر مسجد کے دروازے سے نکلنے ہوئے سجدہ سبک کا ایک مسئلہ پوچھا تھا، میں لا پرواہی سے جواب دیتے ہوئے آگے بڑھ گیا۔ حکیم جی نے کہا مسئلہ تو مجھے معلوم ہے، میرا کئی مہینوں سے تجھ سے بات کرنے کو جی چاہ رہا تھا مگر کوئی بات سمجھ میں نہیں آئی تھی اس لیے مسئلہ پوچھا۔ میں نے اس پر اور ایک دو بات کھڑے کھڑے کی، تم کون ہو؟ کہاں رہتے ہو؟ وغیرہ وغیرہ۔

اور دوسرا فقرہ انتہاء محبوب کا مطلب یہ کہ میرے والد صاحب کے انتقال تک تو حکیم جی کا ہر وقت کاربنا سہنا کچے گھر ہی کا تھا، صرف رات کو عشا کے بعد اپنے گھر جاتے، صبح آ جایا کرتے۔ میرے والد صاحب سے بھی ان کو عشق کے درجہ کی محبت تھی چنانچہ جب میرے والد صاحب کا انتقال ہوا تو یہ نہ نمانہ مکان کے دروازے میں غش کھا کر گر گئے تھے، بڑی مشکل سے ان کو چار پائی پر لٹا کر گھر پہنچایا تھا۔ اور میرے والد صاحب کے انتقال کی پریشانی کے ساتھ حکیم جی کے والد اور تایا کو ان کی فکر پڑ گئی تھی، میرے والد صاحب کے انتقال کے بعد یہ مجھ سے منہ موڑ کر حضرت مولانا عابدی صاحب کے خصوصی تلمذ میں پہنچ گئے تھے، جس کا مجھے بہت قلق ہوا۔ مگر میں ابتدائی درس بھی نہیں ہوا تھا، اور یہ حدیث تک پہنچ گئے تھے۔ اگرچہ میرے والد کے انتقال تک زیادہ تر مجھ سے ہی پڑھتے تھے اس لیے اور بھی قلق ہوا مگر اب تو پھر ان کی محبوبیت مدرسہ کی وجہ سے عود کر آئی۔ یہ میرے اس در سال میں بار بار ظاہر ہوا کہ مدرسہ کا جو شخص جتن زیادہ کی غارت گاہ ہے مجھے اس سے بہت زیادہ محبت بڑھتی رہتی ہے، اور جو ملازم ہو کہ مدرسہ کے امور میں

تساعل تساعل کرتا ہے، مجھے اس سے چاہے کتنی محبت ہو مگر نفرت کی طرف متغیر ہو جاتی ہے، تنہا کسی کی باوجود نہ کہ لازم نہیں ہیں مگر جب سے سرپرست مدرسہ ہوئے ہیں مدرسہ کے ہر کام کو میرے ذوق کے موافق اپنا کام سمجھتے ہیں بالخصوص تعمیر کو جو وسیع چندہ کی کوشش کو، نظامت کے امور میں مشورہ کو، غرض کسی کام کو یہ نہیں سمجھتے کہ یہ میرا فرض منصبی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کو بہت ہی بڑے فیوض بخت و قوت عطا فرمائے کہ اب تو ان کی محنت نے بہت جواب دے رکھا ہے۔

خواہ کو اوقات میں بات آ جاتی ہے، بہر حال تنہا جی سے میری مشیرہ کی شادی مقدور نہ تھی نہ ہوئی۔ لیکن چونکہ اس کے مجوزہ شوہر یعنی عزیز سلمان کے ناباہر رہتے تھے، مستقل قیام تو ملنری پنجاب میں رہتا تھا، لیکن دو سال سے ہمسرا عمار جنگ پر گئے ہوئے تھے، وہاں سے ابھی ۲۰ صرم ۲۲ھ بمطابق ۵ نومبر ۱۹۰۷ء کو ہوئی، اس وجہ سے کاندھلہ آنے کی نوبت نہیں آتی تھی، اس لیے خاندان کے دوسرے لوگوں نے میرے والد صاحب کے انتقال کے بعد مجھ سے بہت زور ڈالنے کے میں خاندان کے دوسرے افراد ملاں ملاں میں سے کسی سے نکاح کروں۔

اور عزیز سلمان کے ناناکا اس قدر سخت ترش کاتہیں کاندھلہ اور پنجاب سے پہنچیں کہ ان کی وجہ سے میں ڈر گیا۔ میں اعلیٰ حضرت قطب الاقطاب حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب نوراندہ مرقدہ کی خدمت میں حاضر ہوا، سارے حالات پیش کیے۔ حضرت قدس سرہ نے تقریباً دس منٹ تک بلکہ شاید اس سے بھی زائد مراتب فرمایا اور پھر سر اٹھا کر فرمایا کہ 'لنہ کاتام لے کر کر دو، اللہ خیر کرے۔'

میں نے راجہ سے واپس آتے ہی کاندھلہ دیکھ دیا کہ یہ اس وقت کاندھلہ چھنی پر آئے ہوئے تھے۔ میرے خط پر میرے حقیقی، نا حافظ محمد یوسف صاحب کے پھوپھے نے بھائی حافظ محمد یونس صاحب رحمہ اللہ یعنی ان کے والد بن کو اپنے ساتھ لے کر سہارنپور پہنچ گئے۔ نہ کوئی رات ساتھ تھی نہ کوئی اور آدمی۔ میرے آقا میرے مرشد حضرت سہارنپوری قدس سرہ کی نانگ میں اس زمانہ میں تکلیف تھی، مدرسہ تشریف نہیں لاتے تھے، یہ نا کارہ جماعت کرائے حضرت کی خدمت میں جایا کرتا تھا۔ مغرب کی نماز کے وقت جب میں پہنچا تو میں نے عرض کیا کہ مشیرہ کا مجوزہ شوہر عصر کے بعد آ گیا ہے، اس وقت حضرت نکاح پڑھا دیں تو صبح کو کاندھلہ بہن کو لے چاہوے۔ حضرت نور اللہ مرقدہ نے اسی وقت اپنے کو خیمے میں لیٹے لیٹے نکاح پڑھا، میں اور چچا جان حضرت قدس سرہ کے ایک دو دو دم چار پانچ آدمی تھے، نکاح کے بعد صبح کو مشیرہ مرحومہ کو ان کے خاندان کے ساتھ بھیج دی۔ چچا جان اور اللہ مرقدہ ساتھ تشریف لے گئے تھے، نہ کچھ ساتھ سامان

تھا نہ کپڑے نہ برتن، چونکہ سب کو انداز تھا کہ بچہ ہے یتیم ہے کسی نے اس چیزوں کی طرف التفات بھی نہیں کیا۔ البتہ میری والدہ نے کچھ برتن پہلے سے رکھے تھے اور تین پتھرے بھی اس وقت تو کچھ نہیں دیا گیا البتہ بعد میں حسب ضرورت وہ لے جاتی رہی لیکن سب دوسرے مال والوں سے علیحدہ ہو کر اپنے مستقل مکان میں مقیم ہوئی، اس وقت میں نے اس سے کہہ دیا تھا کہ گھر کے سامان میں سے کھانے پکانے کا ہوا، استعمال کا ہر جو چیز اچھی چاہے لے جا۔

بہن کا حصہ میراث

تیز میں نے اپنی والدہ نور اللہ مرقدہ ہا کے انتقال پر عام گھروں کے دستور کے موافق کہ بہنیں اپنی رضا خوشی سے اپنا حصہ بھائیوں کو دیدیا کرتی ہیں، اس کا حصہ لینے سے انکار کر دیا۔ مرحوم نے بہت خوشامد کی، بہت روٹی بھی کہ میں تو آخر تمہارے ہی ذمے ہوں گی، کہاں جاؤں گی، ماں نہیں، باپ نہیں۔ میں نے کہا ضرور رہے گی، ان شاء اللہ اور ماں باپ دونوں کا بدل کر کے دکھلا دوں گا، لیکن حصہ تیرا ضرور الگ کروں گا۔ میں نے اپنے یتیم خانہ دار حاجی حسن صاحب مرحوم سے کہہ دیا تھا کہ دو حصے میرے اور ایک حصہ بمشیرہ کا جو تقسیم کے ضابطے تمہارے ہوتے ہوں، اس کے موافق کرو۔ انہوں نے کئی دن بعد مجھ سے ازراہ شفقت فرمایا کہ کنویں والا حصہ تیرے قمرے میں بٹھادیا۔ میں جانتا بھی نہیں تھا کنویں والا کیا بلا ہو، نور کیا اہمیت اس کو ہے؟ میں نے کہہ دیا نہیں وہ تو بمشیرہ کی طرف لگے گا، ان بیچاروں نے تو مجھ پر بڑا احسان رکھا تھا، میرے شدت انکار پر مجھ سے ناراض ہو گئے۔ میں نے ان سے کہہ دیا پھر آپ اس جھگڑے میں نہ پڑیں، میرا زمین کی آمدنی سے کیا سہارا ہو سکتا ہے، سارا حق بمشیرہ کے نام لکھوا دو۔ "اول تو مرحوم اس کو تفریح سمجھے، لیکن جب میں نے بڑوں سے یہ کہہ دیا کہ یہ دس بارہ کن فلہ مجھے کیا کفایت دے گا؟ وہ بچی ہے اس کو کام دے گا، آپ اس کے نام ہی لکھوادیں، تب مرحوم نے میری مرضی کے موافق اس کو کرا دیا۔

بچیوں کا نکاح

(۱) و (۲) مجھے اپنی بچیوں میں سب سے پہلا سابتہ اور معرکہ لا مارا سابتہ سب سے بڑی دو بچیوں والدہ ہارون، والدہ زہیر کا مولا تاج مسک صاحب و مولا انعام الحسن صاحب کے نکاح سے پڑا۔

ر: ہر رے خاندان کے قدیم دستور اصول موضوعہ کے طور پر یہ طے شدہ تھا کہ جب کوئی لڑکی پیدا ہو تو اس کا اقرب ترین محرم گویا شادی کے لیے متعین تھا۔ یعنی وہ واقعہ جس کو مولانا یوسف صاحب کے بعض مؤرخین نے گز بڑ کر کے نقل کر دیا۔ ہو۔ یہ تھا کہ جب ہاون کی والدہ پیدا ہوئی تو دایہ نے اس بات کو کہ لڑکی پیدا ہوئی ہے، اس عنوان سے اعلان کیا تھا میری چچی کو مخاطب کر کے کہ آپا تمہیں مبارک باد دوں کہ اللہ نے تمہارے یوسف کی بہو دی۔ یہ مسئلہ ہو گیا تھا۔

والدہ زبیر کے متعلق ذہنوں میں تو سب کے مندرجہ بالا قاعدہ کے موافق طے شدہ تھا، لیکن دو ایک سال بعد بھائی اکرام صاحب کا ایک کاررو آیا کہ والد صاحب کے قبیل حکم میں لکھ رہا ہوں، تہذیب دوسری بچی سے عزیزانعام کے نکاح کی تجویز کو فرمایا ہے۔ میں نے اس کے جواب میں لکھ دیا تھا کہ پھوپھی میرے بھی بڑے ہیں اس کے بھی بڑے ہیں، میرے سے کیا پوچھنا؟ یہ ہوا مسئلہ مولانا انعام الحسن صاحب کا۔

شادی کا جوڑا

بچا جان نور اللہ مرتدہ ہر سال مدرسہ مظاہر علوم کے سالانہ جلسے میں شنبہ کی شام کو تشریف لایا کرتے تھے۔ حسب معمول مورخہ ۴ محرم ۱۳۵۵ء مغرب کے قریب تشریف لائے اور فرمایا کہ ہمارے یہاں عیادت میں جلسوں میں نکاح کا دستور پڑ گیا کل کے جلسے میں حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ سے یوسف و انعام کا نکاح پڑھوا دوں؟ میں نے کہا شوق سے ضرور پڑھوا دیجیے مجھ سے کیا پوچھنا۔ عشاء کی نماز کے کچھ دیر بعد میں نے اہلیہ مرحومہ اور دونوں بچیوں کے کان میں ڈال دیا کہ چچا جان کا ارادہ یہ ہے کہ کل کے جلسے میں وہ دونوں بچیوں کا نکاح پڑھوا دیا، میری اہلیہ مرحومہ نے اس کے لفظ مجھے خوب یاد ہیں یہ کہنا کہ تھو چار دن پہلے کہتے تو میں آیا۔ جوڑا تو ان کے لیے سلوا دیتی۔ مجھے اپنے جواب بھی خوب یاد ہے اور میرے جواب پر مرحومہ کا سکوت بھی اچھ مجھے خبر نہیں تھی یہ غلطی پھر رہی ہیں، میں تو یہ سمجھ رہا تھا کہ یہ کہنے سے پہلے پھر لے جی۔ میرے جواب پر مرحومہ بالکل سناکت ہوئی۔

جامع مسجد آتے ہوئے حضرت مدنی سے میں نے عرض کر دیا کہ یوسف انعام کا نکاح پڑھنے کے لیے چچا جان فرما رہے ہیں، حضرت نے بہت ہی اظہار مسرت فرمایا۔ کہا ضرور پڑھوں گا، ضرور پڑھوں گا۔ اور جامع مسجد میں پہنچنے کے بعد بیٹھے ہی فرمایا کہ میرا کیا ہوگا؟ میں نے

عرض کیا کہ ہمارے یہاں مہر مثل ڈھلکی ہزار ہے۔ حضرت جی کو قصداً مہیا فرمایا کہ میں میری فاطمی سے زیادہ ہر گز نہیں پڑھوں گا۔ میں نے عرض کیا کہ یہ تو شرعی چیز ہے، فقہاء کے نزدیک مہر مثل سے کم پر سکوت کافی نہیں بالخصوص اجازت کی ضرورت ہے، تمھاری دیر میرا اور حضرت مدنی کا جامع مسجد کے در میں بیٹھے بیٹھے مناظرہ ہوا۔ میرے چچا جان نور اللہ مرقدہ اندر سے تو میرے ساتھ مگر حضرت جی کے گھر کی وجہ سے چپ تھے اور میں خوب ڈانٹیں سن رہا تھا۔ میری اہلیہ مرحومہ کے والد مولانا رائف الحسن صاحب جو قریب ہی بیٹھے تھے، انہوں نے مجھ سے فرمایا جیسے حضرت فرما رہے ہیں مان لو۔ میں نے کہا یہ شرعی چیز ہے۔ میرے چچا جان نے فرمایا بچوں میں سے کوئی انکار کر دے گی اور یہ نکاح نکاح موقوف بن جائے گا؟ اور جب تم گھر جا کر اٹکھار کر دو گے تو تکمیل ہو جائے گی۔

عین تقریر کے دوران نکاح

حضرت قدس سرہ ممبر پر تشریف لے گئے، اور سارے نکاحوں کی فضیلت برکت پر لمبا چوڑا وعظ شروع کیا اور حضرت کی محبوب ترین گورنمنٹ برطانیہ کا ذکر تو کسی جگہ چھوٹا ہی نہیں تھا، اس نکاح کے وعظ میں بھی وہ بار بار آتا ہی رہا۔ حضرت مولانا حکیم جیل الدین گیلوی ثم الدہلوی جو حضرت گنگوہی کے شاگرد اور ہمارے سارے اکابر کے محبوب تھے، اس جلسے میں تشریف فرما تھے، مجھ سے فرمایا کہ میں ساڑھے دس بجے کی گاڑی سے جانا ضروری سمجھتا ہوں، اور مولانا کی طبیعت خوب زور دار پر چل رہی ہے اگر نکاح مولانا پہلے پڑھ دیں تو میری اور ساتھیوں کی تمنا یہ ہے کہ اس میں شرکت کرتے جاویں۔ میں نے حضرت کی خدمت میں ممبر پر چہ بھیج دیا کہ بعض مہمانوں کو اس گاڑی سے جانے کی ضرورت ہے، انکی درخواست ہے، نکاح پہلے پڑھ دیں۔ حضرت قدس سرہ کو خیال ہو گیا کہ بعض لگی حضرات میری تقریر سننا پسند نہیں کرتے اس لیے اول تو خوب ممبر پر ناراض ہوئے اور فرمایا کہ اصل غلطی تو مجھے ممبر پر کھڑا کرتا ہے اور اس بے ایمان حکومت کو کہ بغیر نہیں روٹیں سکتا، جس کو سننا ہوئے جس کو میری تقریر گوارا نہ ہو وہ چلا جائے۔ لیکن معاوضوں لڑکوں یوسف و انعام کو ممبر کے پاس کھڑے کر کے خطبہ پڑھ کر نکاح پڑھ دیا اور پھر اپنے وعظ میں مشغول ہو گئے۔

جلسے کے بعد فرمانے لگے: فلاں لگی صاحب کو ہماری تقریر سے سُرانی ہو رہی ہوگی، میں نے کہا نہیں حضور، جناب کے الحاج حکیم جیل الدین صاحب کو جانے کا قصد نہ رہا تھا اور ان ہی کے

تھامے پر میں نے پرچہ بھیجا تھا، مگر آپ تو رستے چلتے یگیوں کے سر ہوتے پھرتے ہیں۔“ حضرت نے فرمایا کہ پھر پرچے میں یوں کیوں نہ لکھا کہ حکیم قسطل الدین صاحب جانا چاہتے ہیں۔

نکاح میں سادگی پر ملامت

نکاح تو ہو گیا مگر جو گالیاں مجھ پر پڑیں کہ یاد رہیں گی۔ لڑکوں سے تو لوگ واقف نہیں تھے، اور میری لڑکیاں ہونے کا اعلان آئی گیا تھا، لڑکے دونوں حسین و جمیل امر و نور مدنی رومال دونوں کے سروں پر، جو میں نے ہزار کچے تھے، جلے میں جاتے ہوئے دے دیئے تھے، دو تین فقرے نقل کرا رہا ہوں فقرے تو بہت سے سنے:

”ان مولویوں کا بھی کچھ تنگ نہیں، دو خوبصورت لوٹے دیکھے تھے تو لونڈیاں ہی حوالے کر دیں۔“

”بھئی کے سینھوں کے لوٹے جلے میں آئے تھے، پیسے والا دیکھ کر لڑکیاں ہی دے دیں۔“

”پہلے سے جانتے ہوں گے ویسے رستے چلے کیا حوالہ کر دیتے۔ ارے نہیں ان مولویوں کا کچھ تنگ نہیں۔“

ہمارے محلہ کے ایک بڑے حتمل، رئیس اعظم، دیندار، متشعر بزرگ نے اپنے گھر جا کر بڑی ہی خوشی اور مسرت سے میری بچیوں کے نکاح کا تذکرہ کیا، ان کی اہلیہ مرحومہ خوب خفا ہوئیں اللہ تعالیٰ دونوں ہی کی مغفرت فرمائے کہنے لگیں:

”گھر میں تو چوہے قلابازیاں کھا دیں، کھانے کے واسطے کچھ ہے نہیں، ہر وقت ہمارے دروازے پر قرص کے واسطے آدمی کھڑا رہتا ہے وہ یوں نہ کرتا تو اور کیا کرتا؟ تم مجھے سناؤ اللہ کے فضل سے اللہ میاں نے بہت کچھ دے رکھا ہے، مال دولت دے رکھی ہے، خدا نہ کرے کہ میں اپنے بچے کا نکاح فقیروں کی طرح کر دوں۔“

خاندانی روایات کے خلاف

اس کے بعد چونکہ خاندان کی ساری روایات نے خلاف تھا اور اب تک کوئی نکاح اس طرح نہیں ہوا تھا، اس لیے کاغذ میں بھی اس نکاح پر چہ می گوئیاں تو بہت ہوئیں، ایک

صاحب کا فقرہ مجھے پہنچا کر:

”ذکر یا نے اپنی بھی ناک کاٹ دی اور ہم سب کی بھی۔ بھلا نکاح یوں ہوا کرتے ہیں؟“

میں نے اس کا جواب اہتمام سے بھیجا کہ:

”میری تو کئی نہیں۔ اور میں نے قاصد سے کہا کہ تو بھی ہاتھ لگا کر دیکھ لے۔ اور کہہ دیجیے کہ میں دیکھ کر آیا ہوں، اس کی تو کئی نہیں اور کسی کی مجھے خبر نہیں۔“

تایا سعید مرحوم کیرانوی سابق ناظم مدرسہ صولتیہ مکہ مکرمہ جن کے ساتھ ہمارے خاندانی تعلقات بھی قدیم، حکیم یا مین صاحب مہاجر کی کے نکاح کے سلسلہ میں بھی ان کا ذکر خیر گزر چکا۔ جب ان کو ان دونوں کی خبر ہوئی تو انہوں نے کاندھلہ میں فرمایا کہ:

”اس نے بہت بری رسم جاری کر دی، بھلا شادی اس طرح ہوا کرتی ہے، خیر نہ خبر، یہ تو اعزہ کی مسرتوں کا زمانہ ہوتا ہے، مسرت انگیز خبروں کا پہلے سے ذکر تذکرہ ہونا چاہیے، خوشی کی لہر دوڑے ذکر یا کو اس کی سزا ملنی چاہیے۔“

سزا جرم کے مطابق ہونی چاہیے

میں نے بڑے اہتمام سے تایا مرحوم کے پاس اس کا جواب بھیج کر:

جناب کی تجویز بہت مناسب ہے، ضرور اس سید کار کو سزا ملنی چاہیے، اور سزا جرم کے مناسب ہوا کرتی ہے، چونکہ اس سید کار نے اعزہ میں سے کسی کو اپنی بچیوں کے نکاح میں نہیں بلایا، اس کی سزا یہ ہے کہ اعزہ میں سے کوئی بھی کبھی مجھے اپنی تقریب میں نہ بلائے۔“

تایا سعید مرحوم نے یہاں بھیجا:

”اس کو تو سزا نہیں کہتے، یہ تو تیری عین منشاء کے مطابق ہو گیا، اس کی سزا یہ کہ ہر شخص تجھے اپنی ہر تقریب میں دوسرے بلائے۔ ایک مرتبہ اپنی تقریب میں اور دوسری دفعہ سزا میں۔“

گھر کے مردوں پر تو گرائی خوب مٹی، لیکن جناب تایا سعید مرحوم کے علاوہ کسی کا نہیں

البتہ گھر کی مستورات کی طرف سے خوشیوں کے، مسرتوں کے، دعاؤں کے خیالات پہنچے
 اللہ تمہیں بہت ہی جزائے خیر دے، بہت ہی اچھا راستہ نکال دیا، اللہ کرے یہ سب چلے۔
 شادیاں تو مصیبت بن گئیں، سودی قرض تک سے بھی اب تو پرہیز نہ رہا جس کی عام طور سے
 لوگوں کو خبر بھی نہیں ہوتی۔ مگر بھائی ذکر یا جی بات ہے کہ بعض بعض گھروں میں تو شادی کی لعنت
 سے سود تک بھی گھر میں گھس گیا۔ اللہ تمہیں جزائے خیر دے، اللہ ہوں کرے، اللہ ہوں کرے۔
 فلاں فلاں کے نکاح بھی اسی طرح جلد کراؤ۔

(س) اس زمانے میں عزیزان مولوی یوسف و انعام سہارنپور ہی میں پڑھتے تھے اور
 میرے چچا جان نور اللہ مرقدہ ہمارے مدرسہ کے سرپرستان میں تھے اور حضرت اقدس رائے پوری
 قدس سرہ بھی سرپرست تھے، مدرسہ کے اجتماع سرپرستان میں دونوں حضرات کی اکثر تشریف
 آوری ہوتی رہتی ہے۔

رخصتی میں سادگی

ربیع الاول ۱۳۵۵ھ میں حضرات سرپرستان کا اجتماع تھا، حضرت اقدس رائے پوری چچا جان
 دیگر سرپرستان تشریف لائے ہوئے تھے۔ چچا جان نے ارشاد فرمایا:
 ”خیال ہے کہ کل کو جاتے وقت یوسف و انعام کی بیویوں کو لے کر جاؤں۔“
 میں نے کہا:

”جیسے رائے عالی ہو، مگر لڑکے تو دونوں یہاں پڑھ رہے ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا کی بنا تو ان ہی کے گھر میں ہوئی تھی، میرا خیال یہ ہے کہ ان دونوں کو غلوں
 کی بناء ہی کرا دیں۔“

چچا جان نور اللہ مرقدہ کا ایک مقولہ میرے متعلق بہت معروف و مشہور ہے، نہ معلوم
 بیسیوں دفعہ فرمایا ہوگا کہ تجھے نہ معلوم اپنے کام کی حد شمس بہت یاد رہتی ہیں۔
 چچا جان نے فرمایا: ”بہت اچھا۔“

میں نے ۱۲ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ بمطابق ۳ جون ۱۹۳۷ء کو صبح کے وقت بچپوں سے کہہ دیا
 کہ:

”اپنی بہنوں کو کپڑے پہنا دو ہرات کو ان کی سہیلیاں رخصت ہے۔“

مولانا یوسف مرحوم کو اپنے کمرے میں اور مولانا انعام الحسن صاحب کو کچے گھر میں تجویز

کیا، مقدر کی بات کہ خوب بارش ہوئی اور لوہو پر سولانا یوسف صاحب خوب بھیکے کدو اچھے کے نیچے تھے۔

حضرات سرپرستان کی آمد پر اور مہمانوں کی آمد پر کھانے کا دستور تو ہمیشہ سے ہے، مہمانوں کی کثرت رہتی ہی ہے۔ میں نے عشاء کے بعد، عزیز مملوئی عامر انصاری راہپوری جو اس وقت مظاہر علوم میں پڑھتے تھے اور مجھ سے ہمیشہ خصوصی محبت رہی اور وہ بڑھتی ہی رہی اس میں روز افزوں اضافہ اب تک بھی ہے۔ میں نے عشاء کے بعد، اس کو بلا کر یوں کہا کہ بلاؤ بیچ گئی، کاغذ حملہ کے دس بارہ عزیز اس زمانہ میں مظاہر علوم میں پڑھتے تھے میں نے عامر سے کہا کہ سب بچوں کو بلا لاؤ، آج بچوں کی رخصتی ہو رہی ہے تمہاری دعوت ہے۔ سب عصر کے بعد کھا چکے تھے۔ مگر عزیز عامر کے پیام پر ایک عزیز نے غصہ میں یوں کہا کہ:

”شادیوں کی دعوت یوں ہوا کرتی ہے کھا چکا میں، میں نہیں جاتا۔“

اس عزیز کے علاوہ کسی نے کوئی تا مل نہیں کیا، پیام سنتے ہی ایسے خوشی سے آئے کہ جیسا بہت ہی میں نے کچھ کرم کیا ہو۔ عزیز عامر نے میرے اس عزیز کو جواب بھی حیات ہے اور پاکستان میں ہے، یہ جواب دیا کہ:

”تیری شکل ماری گئی، بھائی ذکر یا نہیں بلار ہے ہیں حضرت شیخ الحدیث صاحب

بلار ہے ہیں، یہ غرے جب کچھ جب بھائی ذکر یا کاغذ حملہ میں آجے بلاویں، اور وہاں وہ کبھی آجے بلائے کے نہیں۔“

وہ بھارہ شرمنا کر ساتھ آ گیا۔ عزیز عامر سطر کا یہ فقرہ میں ہمیشہ بہت مزے لے کر دورہ کے اسباق میں سنا تا رہا ہوں۔

محبت تجھ کو آداب محبت خود بہکھا دے گی!

چونکہ عزیزان مولویان یوسف وانصام شہیں پڑھتے تھے، اس وجہ سے لڑکیوں کے نظام الدین جانے کا سوال ہی نہ تھا۔ میرے گھر ہی میں شب جمعہ کو دونوں کی چار پائیاں علیحدہ علیحدہ بچھوا دی جاتی۔ جب سال کے ختم پر وہ حضرات نظام الدین گئے اپنی اپنی جگہ کو بھی چچا جان کی معیت میں ساتھ لے گئے۔

بھانجی والدہ سلمان کا نکاح

میری ہمشیرہ زاوی والدہ سلمان کا نکاح بھی ایک معرکہ فٹا راہ نکاح بن گیا۔ خاندان

کے دستور کے موافق خاندان میں ایک جگہ اس کی معنی ہو چکی تھی، مگر قرابت کے اعتبار سے دو تین جگہ زیادہ قریب تھیں، مگر ان کا قیام پنجاب میں تھا، اس کے والد ماموں شعیب صاحب جو پنجاب ہی میں رہتے تھے ان کا نہایت زوردار خط میرے پاس آیا کہ:

”میں تو حالات سے واقف نہیں اس سے بہتر اور سب سے زیادہ دیندار جگہ جو وہاں کرنا چاہتا ہوں تمہارے مدرسہ کے طالب علموں میں کوئی دیندار ملے تو اس سے کرو۔“ میں نے لکھا کہ:

”دیندار تو بہترین موجود ہے۔ معنی مفتی نجی، مگر خاندان میں معنی ہو چکی ہے قرابت کا

قصد ہے، تعقیقات کشیدہ ہوں گے اور بے دینی وہاں بھی نہیں ہے۔“

انہوں نے پھر زوردار الفاظ میں لکھا کہ:

”مجوزہ شخص داڑھی منڈاتا ہے آپ کو خیر نہیں۔“

مجھے تو واقعی خبر نہ تھی، میں تو یہی سمجھ رہا تھا کہ نہیں ٹھکی۔ میں نے چچا جان سے مشورہ کیا۔

چچا جان نور اللہ مرقدہ نے ارشاد فرمایا کہ:

”بھائی شعیب کی بات کا جواب کیا ہو سکتا ہے؟“

چنانچہ جب چچا جان نور اللہ مرقدہ نے میری بھانجی کا مدرسہ قدیم کی مسجد میں عصر کے بعد

نکاح پڑھا تو تہنید میں یہ فرمایا کہ:

”بھائی شعیب صاحب کو اللہ تعالیٰ بہت ہی بلند درجہ عطا فرماوے کہ انہوں نے تو وہ

کہا جو مجھے اور شیخ الحدیث کو کہنا چاہیے تھا۔ معنی ”دیندار کے مقابلے میں کسی کی رعایت

نہیں۔“ اور ہم دونوں نے وہ کہا جو انہیں کہنا چاہیے تھا کہ قرابت کی رعایت زیادہ

ضروری ہے۔“

خاندان سے باہر نکاح

ماموں شعیب صاحب کو اللہ عز و جل نے خیر دے ان کے دین پسند روحان سے نکاح تو

ہو گیا، لیکن خاندان والوں کی جو یورش، اس کا کارہ پر ہوئی۔ ہر ایک کے ذہن میں یوں تھا کہ

بھائی شعیب تو کسی کو جانتے نہیں اور چچا جان نور اللہ مرقدہ کی رائے میری رائے کے تابع ہے۔

خاندان سے باہر نکاح کی بدعت ذکر کیا کا کارنامہ ہے۔ اس میں ایسے عزیز قریب رشتہ دار تک خفا

ہوئے کہ جن سے اس قسم کی ناراضگی کا داہمہ بھی نہیں تھا، اور میرے ایک عزیز ماموں شعیب کے

بھائی تو مجھ سے اتنے ناراض رہے کہ دو برس تک ملاقات پر بات بھی نہیں کی۔ اور اتنے سخت ناراضگی کے خط لکھے کہ کچھ حد و حساب نہیں۔ میں نے وہ بے لنگھوں میں ایک دو دفعہ ان کو لکھا بھی کہ یہ چیز ماموں شعیب صاحب کی دین پسندی کا ثمرہ ہے۔ مگر ان کو اس کا بالکل یقین نہیں آیا کہ میں نے ذمہ داری ایسا نہیں کرایا۔

اس قصہ کے تو بڑے واقعات ہیں، مگر اس کے اکثر افراتفرات انتقال کر چکے ہیں، اب تو اتنا ہی کہوں گا کہ اللہ جل شانہ ان کتاب کرنے والوں کو ناراض ہونے والوں اور انتہائی سب و شتم کرنے والوں کو بخلاف فرما دے اور ہمارے گھر میں خاندان سے باہر شادی کا یہ پہلا واقعہ ہے، پھر تو ان حکیموں نے مجھے ایسا گھبرا کہ میری ساری لڑکیاں جن جن کر لے لیں۔

چھوٹی دولڑکیوں کا نکاح

(۱) ان کے بعد میری دولڑکیوں شاکرہ مرحومہ، جس کا تذکرہ حوادث اور اموات میں گذر چکا، اور اس کی چھوٹی بہن، جواب مولانا یوسف صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی بیوہ ہے، کا نکاح ساتھ ہوا۔ شاکرہ مرحومہ کا جس سے نکاح ہوا تھا، حسن دیوبند پڑھتا تھا، اس سے چھوٹی بہن کا مجوزہ شوہر سعید الرحمن مرحوم سہارنپور پڑھتا تھا بڑا ہی سعید بچہ تھا، اسم با سکی تھا، اس کی خوبیوں کے واسطے ایک دفتر چاہیے، چونکہ اس کی والدہ مرحومہ کا انتقال ہو گیا تھا اس لیے وہ مع اپنی بہن کے میرے ہی پاس رہا کرتا تھا بچپن میں شرارت کرتے میں نے اس کو نہیں دیکھا۔ اللہ تعالیٰ بہت بلند مرتبہ عطا فرما دے اور اپنے جوار رحمت میں جگہ عطا فرما دے۔ ۱۸/۱۹ سوال ۱۳۷۵ء / ۱۵ اگست ۱۹۵۷ء کی درمیانی شب، شب جمعہ میں مرحومہ کا انتقال ہوا، ہنگامہ کا زمانہ تھا کہ ڈاک بھی ایک جگہ سے دوسری جگہ نہیں جاسکتی تھی کئی ماہ بعد مرحوم کے حادثہ انتقال کی خبر نظام الدین پٹنی جبکہ میں اپنے سب بچوں سمیت ۲۷ء کے ہنگامہ میں نظام الدین میں مجبور تھا۔

خسن کے والد مرحوم نے مجھ سے یہ کہا کہ:

”میں اپنی بعض مجبوریوں کی وجہ سے اس نکاح میں شرکت نہیں کر سکتا۔ میرے لیے تو بہت مشکل ہے کہ مجھے خبر ہو اور میں شریک نہ ہوں، تیرے لیے بہت آسان ہے کہ تو مجھے خبر نہ ہونے دے۔ اگر بغیر میری اطلاع کے نکاح کر دے تو مجھ پر احسان ہوگا۔“

میں نے مرحوم سے کہا کہ:

”تمہاری ذاتی مجبوریاں تو نہایت لغو، لیکن تمہاری مصلحت کا کٹاوت ہے تو مجھے بھی انکار نہیں۔“

میں نے حسن کے ہاتھ ایک دہتی پرچہ حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ کی خدمت میں لکھا۔
 ”دوبچوں کے نکاح کا خیال ہو رہا ہے، جس دن سہارنپور کی طرف تشریف لانا ہو
 حاملہ عریضہ حسن کو ساتھ لیتے آؤں۔“

حضرت قدس سرہ نے اپنی ڈائری میں فورانوت کر لیا، زبانی اسی وقت اس کا جواب دے
 دیا کہ میں پرسوں کو لکھنؤ جا رہا ہوں، پہلے سے رات کی گاڑی سے آنے کا خیال تھا، اب خیال
 ہے کہ نابجے کی گاڑی سے آ جاؤں گا، عصر کے بعد نکاح ہو جاوے گا۔ چنانچہ ۱۹ ربیع الاول
 ۱۳۱۵ مطابق ۲۶ اپریل ۱۹۹۶ء دو شنبہ کو حضرت تشریف لائے، حسن بھی ساتھ تھا۔
 سعید الرحمن تو پہلے سے نہیں تھا۔ عصر کے بعد نکاح ہو گیا اور مغرب کے بعد ماشاء اللہ شادی کی
 دعوت بھی ہو گئی، کسی کو بلانا تو یاد نہیں، ویسے حضرت مدنی قدس سرہ کی وجہ سے ادھر ادھر کے
 احباب جمع ہو ہی گئے تھے۔ سعید الرحمن مرحوم تو سہارنپور میں پڑھتا تھا اور میرے ہی گھر قیام تھا
 اس لیے اسی دن عشاء کے بعد اس کی بناء تو میرے ہی گھر میں ہو گئی۔ اور دوسرے دن حسن کے
 ساتھ اس کی بیوی کو کاندھلہ بھیج دیو گیا، بھائی زکرام ساتھ گئے۔ اس سے کہہ دیا تھا کہ جمعہ تک
 کاندھلہ قیام کرے، جمعہ کے دن شا کرہ کو یہاں چھوڑنا جاوے، خود یو بند چلا جاوے۔ اس کے
 بعد ہر شب جمعہ میں دیوبند سے آتا رہتا تھا۔

شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کی دوسری شادی

اس ناکارہ کی دوسری شادی کا مسئلہ بھی بہت معرکہ آرا رہا ہے، حوادث کے ذیل میں
 مگذر چکا کہ میں نے اپنی پہلی اہلیہ مرحومہ کے انتقال کے بعد دوسری شادی سے بہت ہی شدت
 سے انکار کر دیا تھا، اور بلا مبالغہ میں بچوں جگہوں سے بہت ہی تقاضے ہوئے اور جن میں بعض کے
 متعلق حضرت مدنی نے بھی سفارش فرمائی۔ ایک کے متعلق تو حضرت اقدس راہنوردی قدس سرہ
 بہت اہتمام سے تعریف لائے، مگر میں اپنی محذوریوں اور اس وجہ سے کہ اذائے حقوق نہیں کر سکتا،
 شدت سے انکار کرتا رہا۔ لیکن پچھان نور اللہ مرقدہ نے، مشیر مولوی یوسف مرحوم کے متعلق فرمایا
 تو پھر مجھے انکار ہی مجبائش نہیں رہی، اور میں نے عرض کیا کہ ”پھر نکاح پڑھتے جاویں۔“

انہوں نے کہا کہ تغیر زوج کے واسطے استیمار کی ضرورت ہے۔ میں دو تین دن میں خط لکھ

دوں گا اس پر چلے آنا۔ حضرت اقدس نور اللہ مرقدہ کی تشریف آوری تو بار بار ہوئی رہتی تھی، مجھے تو اپنا ذکر کرنا بالکل یاد نہیں۔ لیکن معلوم نہیں حضرت کو کس طرح سے علم ہو گیا؟ حضرت کے متعدد اعزاء اس زمانہ میں یہاں پڑھتے تھے، حضرت قدس سرہ کو چچا جان کی ابتدائی گفتگو کا علم ہو چکا تھا۔ انہوں نے مجھ سے بہت اصرار سے ارشاد فرمایا کہ: ”میں ضرور جاؤں گا۔“ میں نے عرض کیا کہ ”میں لے کر نہیں جاؤں گا۔“ حضرت نے بار بار اصرار فرمایا۔

باررات میں کم سے کم افراد ہوں

مجھے علم عرض کیا حضرت ہم لوگوں کو بارات وغیرہ کے قصہ سے اور زیادہ احتیاط برتنی چاہیے کہ بہت کم افراد ہوں۔ حد سے زیادہ مصروف ہونے لگے۔ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ میں باراتی بن کر تھوڑا سی چاکلنگا حضرت کے خادم بن کر جاؤں گا۔ میں نے بھرگی قول نہیں کیا۔ مگر حضرت قدس سرہ کے بھانجے مولوی عبدالرحمن شاہ پوری بھی یہاں پڑھتے تھے میرے یہاں رہتے تھے۔ حضرت نے ان کو تاکید فرمائی اور کہا کہ بہت اہتمام سے خبر رکھیں اور جس دن حضرت دہلوی کا خط لانے کا آ جاوے فوراً ان کو آؤں گے۔ حضرت کو مستقل تانگہ سیٹ کا کر کے مجھے اطلاع کریں۔ مجھے اس کی خبر بھی نہیں ہوئی۔ چچا جان کا والد نامہ آنے پر میں نے تجویز کیا کہ کل کو ۱۰ بجے کی گاڑی سے چلا جاؤں، کسی کو لے جانے کا ارادہ نہیں تھا۔ کسی باراتی کو نہ کسی خادم کو۔ مگر علی الصباح ۵ صبح الٹائی ۵ بجے مطابق ۱۷ جون ۳۷ پنشنبد کو حضرت قدس سرہ پوری نور اللہ مرقدہ قدس سرہ علی اللہ مراتب، بہت سی بلند درجہ عطا فرماوے تشریف لے گئے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ: ”میں اس گاڑی سے روانگی ملتوی کر دوں۔“

حضرت قدس سرہ نے فرمایا کہ:

”مجھے بھی وہی کا تھا تا نہیں، دو چار دن ٹھہرنے میں اشکال نہیں۔“

لیکن چچا جان یہ تحریر فرما چکے تھے کہ ۱۰ بجے کی گاڑی سے آ جانا، اسٹیشن پر سواری مل جاوے گی۔ یہ ناکارہ حضرت اقدس رانی پوری قدس سرہ اور ان کے چند خادم حافظ عبدالعزیز صاحب، بھائی لطاف وغیرہ کے ساتھ ریل پر پہنچا۔ اور اسی گاڑی سے جس سے ہم لوگ سوار ہوئے کا ارادہ کر رہے تھے یعنی ۱۰ بجے کی گاڑی سے حضرت اقدس مدنی نور اللہ مرقدہ ٹانڈہ سے تشریف لارہے تھے، اسٹیشن پر ملاقات ہوئی، حضرت مدنی قدس سرہ یہ سمجھے کہ حضرت کی آمد کی اطلاع مجھے ہوگئی۔ اور میرا مستقل معمول تھا کہ جب حضرت کی آمد کی اطلاع ہوتی تو اسٹیشن پر

ضرور حاضر ہوں، اور اگر حضرت رابعہؓ کی رحمت اللہ کا سہارا نہ ہو تو حضرت بھی انٹیشن پر ضرور تشریف لے جاتے۔ حضرت مدنی نے ہم دونوں کو انٹیشن پر دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ:

”اچھا میری اطلاع کس طرح ہوئی؟ میں نے تو تار نہیں دیا تھا، اس لیے کہ وقت تنگ رہ گیا تھا۔“

حضرت مدنی قدس سرہ کا اپنی آمد پر تار دینے کا بڑا اہتمام تھا۔ حضرت کے ارشاد پر قلم اس کے کہ جس کچھ کہوں، حضرت رابعہؓ نے ارشاد فرمایا کہ:

”حضرت کی آمد کی اطلاع نہیں تھی، ان حضرت کا نکاح ہو رہا ہے۔“

حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عتاب آمیز لہجہ میں کہا: ”اور ہمیں خبر بھی نہیں کی؟“

حضرت رابعہؓ کی قدس سرہ نے ارشاد فرمایا کہ:

”حضرت میں اس قدر غصہ تھا کہ ہوں، انہوں نے مجھے بھی خبر نہیں کی، اور ساتھ لے جانے سے صاف صاحب انکار کہہ دیا کہ میں نہیں لے جاتا، میں نے تو چار سوں مقرر کر رکھا تھا کہ جب حضرت دہلی کی طرف آئے تو مجھے فوراً اطلاع ہو جاوے۔ کل شام مجھے اطلاع ہوئی صبح ہی حاضر ہو گیا۔“

نکاح میں حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرکت

حضرت مدنی قدس سرہ نے حضرت رابعہؓ کے ہاتھ بچے جوت کے پاس پیام بھیجا کہ مولوی الیاس سے کہہ دیں کہ:

”میں نکاح پڑھوں، میرے بغیر نکاح نہ ہوگا، میں تو اسی گاڑی سے چلا کر مستورات

بھی ساتھ ہیں سامان بھی ساتھ ہے ان کو اتار کر اگلی گاڑی سے آ جاؤں گا۔“

میں نے اول تو رد کیا کہ: ”حضرت تکلیف نہ فرماویں۔“ ایک ڈانٹ اور پڑی:

”میں آپ سے نہیں کہہ رہا ہوں میں مولوی الیاس کے پاس پیام بھی بھیج رہا ہوں کہ

نکاح میں پڑھوں گا۔“

اس پر میں نے عرض کیا کہ حضرت پھر حرج نہ فرماویں جب حضرت کو سہولت ہو تشریف

لے آویں۔ حضرت رابعہؓ کو بھی دو چار دن نظام الدین کے قیام میں دقت نہ ہوگی اور یہ ناکارہ

بھی حضرت کا انتظار کرے گا۔ حضرت نے فرمایا، اس کی ضرورت نہیں میں شام کو آ جاؤں گا۔

یہ قہقہے مجھے اسی طرح بہت خوب یاد ہے، کوئی اس میں تردید کسی قسم کا نہیں۔ حضرت رابعہؓ کی

کو مولوی عبدالرحمن شاہ پوری کا جا کر اطلاع کرنا اور حضرت اقدس مدنی کا دس بجے کی گاڑی سے اسٹیشن پر ملنا اور مجھے ڈانٹ۔ یہ سب باتیں خوب یاد ہیں۔

مگر میرے روزنامے میں تھوڑا سا تغیر ملا جس کا کوئی جوڑ بکھ میں نہیں آتا، اور مجھے نظر نہیں آتا جس سے اندازہ تحریر سے کچھ جوڑ پیدا ہوتا۔ میرے رجسٹر میں حضرت مدنی کا شب پنجشنبہ میں سہارنپور آنا لکھا ہے، اور صبح کو ۵ بجے کی گاڑی سے دیوبند تشریف لے جانا اور حضرت رائے پوری نور اللہ مرقدہ کے متعلق لاہور سے کلکتہ ریل سے آنا اور اسی ۵ بجے کی گاڑی سے بندہ کے ساتھ چلنا لکھا ہے۔ حضرت رائے پوری کا ۳ بجے آکر ۵ بجے جانا اصل میں نہیں آتا۔ معلوم نہیں کہ لکھنے میں کیا غلطی ہوئی۔

اس بات میں غلطی ہو سکتی ہے اور دونوں برابر ہیں کہ دیوبند تک حضرت مدنی ساتھ تشریف لے گئے اور دیوبند پر کرشم کی گاڑی میں پہلی تشریف لے گئے اور یہ ناکارہ اور حضرت رائے پوری دونوں اسی گاڑی سے سیدھے دہلی چلے گئے۔ دہلی میں یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت میرٹھی رحمہ اللہ تعالیٰ منظرِ مگر سے اسی گاڑی سے میرٹھ تشریف لے گئے اور شام کو وہ بھی دہلی پہنچ گئے۔ سہارنپور سے دیوبند تک حضرت مدنی قدس سرہ بہت ہی مسرت تھے باوجود غم فرماتے رہے۔

کھدر کا کرتا اور عطری شیشی
اور اپنی اپنی کھول کر عطراگر کی بند شیشی نکالی اور کھول کر تیل کی طرح لے کر چھڑکی پر سارا الٹ کر اس سید کا دے دیے کھدر کے کرتے پر مل دی۔ میں حضرت مدنی قدس سرہ کو دیکھ کر ایک ان کے خوف کے بارے میں ہمیشہ کھدر کا کرتہ پہنتا تھا اس لیے کہ اس سید کا ر پر حضرت مدنی کا یہ شفقت و کرم بھی تھا کہ بغیر کھدر کا کرتہ اگر میرے بدن پر دیکھتے تو فوراً بلا تکلف پھاڑ دیتے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت کھدر کے میلے کرتے پر یہ بڑھیا عطری کیوں ضائع فرما رہے ہیں۔ حضرت قدس سرہ نے ارشاد فرمایا کہ کھدر پر عطری خوب مہکتا ہے میں نے عرض کیا:

”کَمَا صَاعٌ عَقْدٌ عَلَى خَالِصَةٍ“

حضرت انس پڑے، حضرت اپنے دونوں مبارک ہاتھوں سے حلقے جاتے تھے اور بار بار فرماتے تھے کہ تائی دولہا کے عطری ملا کرتا ہے، ساری شیشی شتم کر دی اور شام کی گاڑی سے دہلی پہنچ گئے، ایک غلط فہمی سے شب کو مسجد عبدالرب میں قیام ہوا اور اگلے روز جمعہ کو علی الصبح نظام الدین تشریف لے گئے اور بعد نماز جمعہ اس سید کا نکاح بمہرِ فاطمی پڑھا۔ ذکر کیا نے عرض کیا کہ

مہر فاطمی بھل ہے اور مختلف فیہ بھی ہے، اسکہ رائج الوقت سے اس کی تعین فرمائی جائے، حضرت نے نہایت تبسم اور زور سے فرمایا کہ: ”دولہا شرمایا کرتے ہیں چپ رہو۔“

دین کے بارے میں حیا جائز نہیں

میں نے عرض کیا کہ دین میں حیا جائز نہیں ہے، یہ مسئلہ کی بات ہے۔

مہر فاطمی کی مقدار

حضرت نے فرمایا کہ پانچ سو روپے۔ میں نے کہا کہ یہ بھی مختلف فیہ ہے، اسکہ رائج الوقت کے مطابق ہے، تقریباً ایک سو تینتیس روپے ہوتے ہیں، ذکر کیا کہ اس منظر کو خوبہ حسن نظامی مرحوم نے اپنے ایک رسالہ میں جو اس وقت نکلا تھا تفصیل سے لکھا ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ سو تیس سو تیس وقت شام کو ۵ بجے واپس تشریف لے آئے، اور ان ہی کے ساتھ حضرت میرٹھی بھی ملائے تشریف لے آئے۔ حضرت نے بی بی قدس سرہ کو دہلی کے اسٹیشن پر چھ ماہ تک دہلی میں عدم داخلہ کا نوٹس دیا، بعد از ذکر یا مع الہیہ یعنی والدہ طلعہ اور حضرت راجپوری مع خدام و عزیزان مولوی یوسف و انعام بارہو، ان کی صبح کو باجے کی گاڑی سے چل کر ساڑھے آٹھ بجے سہارنپور پہنچے اور ہم سب کا کرایہ حضرت القادیانی راجپوری نے دیا۔ اور حضرت نے اپنی طرف سے ذکر یا مع الہیہ کا اعلان فرمایا جس کو راجہ یوسف علی صاحب نے عملی جامہ پہنایا اور حضرت میرٹھی بلا حیلہ بی بی کی گاڑی سے دلیمر میں شرکت کے لیے تشریف لائے۔ ذکر یا مع الہیہ درخواست کی تھی کہ دلیمر میں شرکت نہ فرمادیں۔

مولانا یوسف صاحب کا دوسرا نکاح

۱۲ عزیز مولانا یوسف مرحوم نور اللہ مرقدہ کا عقد ثانی ہے جب مولانا مرحوم کی پہلی اہلیہ کا انتقال ہوا یعنی والدہ ہارون کا، تو میں نے مرحوم کو شدت سے انکار کر دیا تھا کہ تم دوسرے نکاح کا ہرگز ارادہ نہ کرو، مشاغل کا جہوم ہے تمہیں فرصت بالکل نہیں۔ نیز میں نے یہ بھی کہا کہ اس کے باوجود اگر تمہارا ارادہ ہو تو تم جہاں تجویز کرو دہلی دکاندہ محلہ میں اس کے لیے تکمیل و تحریک کے لیے تیار ہوں۔ عزیز مرحوم نے کہا کہ:

”آپ کا مشورہ تو مناسب ہے، لیکن اگر کسی وقت نکاح کا خیال ہو تو کروں گا آپ

میا کی لڑکیوں میں سے کسی سے، اور کسی جگہ کرنے کا ارادہ نہیں۔“

میں نے خاندان کی کئی لڑکیوں کا نام لیا جن کے متعلق والدہ ہارون کے انتقال کے بعد عزیزم مولانا یوسف مرحوم کے لیے میرے پاس بہت سی جگہ سے سفارشات اور تقاضے آئے تھے۔ عزیزم مرحوم نے کہا کہ نکاح کی ضرورت ہے اور کرنا آپ ہی کے یہاں ہے۔ میں نے مرحوم سے کہا کہ میرے پاس اس وقت دو لڑکیاں ہیں، ایک بیوہ اور ایک کنواری۔ بیوہ عزیز مولوی سعید الرحمن کی بیوی تھی جس کا اوپر ذکر آیا۔ عزیزم مرحوم نے کہا میرے لیے دونوں برابر ہیں۔ میں نے پھر اصرار سے کہا نہیں جس میں تمہیں ذرا بھی ترجیح ہو میں اسی کے لیے تیار ہوں اور اگر وہ تمہارے نزدیک دونوں برابر ہیں تو میرے نزدیک بیوہ کو ترجیح ہے، اس لیے کہ وہ غم زدہ ہے، شوہر کے بعد جلدی ہی اس کے خاندان کا انتقال ہو گیا۔ مرحوم نے یوں کہا کہ بہت مناسب ہے۔

حکیم الیاس کا نکاح

نیز حکیم ایوب صاحب کے صاحبزادے حکیم الیاس کے متعلق حکیم ایوب صاحب مجھ سے کئی دفعہ کہہ چکے تھے، میں ہر دفعہ میں یہ کہتا تھا کہ تمہارے سب بچوں میں حکیم الیاس سے جتنی مجھے محبت ہے اتنی کسی سے نہیں، اور اس کی وجہ یہ تھی کہ حکیم الیاس کو اللہ تعالیٰ بہت ہی جزائے خیر دے لان کو پہنچن سے مجھ سے بہت محبت تھی، جب شادی کا ذکر تذکرہ بھی نہیں تھا مگر مجھے یہی کی آمدورفت بہت کثرت سے تھی تو حکیم الیاس۔ اللہ بہت ان کو جزائے خیر عطا فرماوے۔ دن اور رات ایک مجلس محض اطلاع پر اسٹیشن جاتا تھا، لاکھ میں نے کئی بار منع بھی کیا کہ محض اطلاع پر نہ آیا کرے۔

مولانا یوسف صاحب کا تو طے ہو ہی چکا تھا، ان کی نظام الدین سے آدھ کام میں نے کوئی خاص اہتمام نہیں کیا، مگر اتفاق سے حضرت اقدس راہپوری سہارنپور تشریف فرما تھے اور اسی وقت لکھنؤ تشریف لے جا رہے تھے مولوی یوسف کی آمد پر حضرت قدس سرہ نے نکاح میں شرکت کی خواہش بھی ظاہر کی اور یہ بھی کہا کہ لکھنؤ اطلاع کر چکا ہوں اسی وقت جاتا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ میرے یہاں کی تقریبات کوئی ایسی موقع نہیں ہوتی آپ کی واپسی پر دیکھنا جائے گا۔ عزیز یوسف مرحوم چلا گیا۔ حضرت راہپوری قدس سرہ کی لکھنؤ سے واپسی پر جس کی اطلاع عزیز مولوی یوسف کو نظام الدین میں ہو گئی تھی وہ بھی آ گئے۔ میں نے حکیم ایوب صاحب سے دوپہر کے کھانے کے بعد کہلوایا کہ عزیز یوسف کا نکاح عصر کے بعد پڑھوانے کا خیال ہے اور حکیم الیاس کے متعلق تم بہت دفعہ کہہ چکے ہو، اب تو میں نے بھی ارادہ کر لیا، عزیز الیاس سے کہہ دیں کہ

عصر کی نماز پڑھ کر سر قدیم میں پڑھے۔ تمہیں اپنا اختیار ہے اور کسی کو اطلاع نہ کیجیے۔ مگر معلوم نہیں حکیم ایوب صاحب کے بڑے بھائی حکیم یامین صاحب کو کس طرح خبر ہوئی کہ وہ مجھ سے غفلت اسی وقت ایک کار نے کر دیو بند پہنچ گئے اور حضرت مدنی قدس سرہ سے کہا کہ شیخ الحدیث صاحب کی دولڑکیوں کا نکاح عصر کے بعد ہو رہا ہے اس نے تو پیغام نہیں بھیجا لیکن ان میں سے ایک کا میرے بیٹے کے ساتھ ہے میری درخواست ہے کہ حضرت تشریف لے چلیں۔ حضرت قدس سرہ کو اللہ تعالیٰ بہت ہی بلند درجہ عطا فرماوے۔ حضرت نے فرمایا کہ شیخ الحدیث کی لڑکیوں کے نکاح کے لیے طلب کی ضرورت نہیں، اور حضرت قدس سرہ کو اس وقت بخار بھی بڑا شدید تھا اور قاری (رحمۃ اللہ علیہ) صاحب مرحوم نے حکیم یامین صاحب پر بہت عتاب بھی فرمایا کہ تم لوگ اپنے جذبات میں حضرت کی راجحیت کی بالکل پرواہ نہیں کرتے مگر حضرت قدس سرہ نے فرمایا میں ضرور جاؤں گا۔ شدید بخار میں (۱۹۱۹ء) چار شہزادوں کو تشریف لائے اور نکاح دونوں کا پڑھ کر اسی وقت اسی کار میں تشریف لے گئے۔ ان دونوں کے ساتھ مولوی نصیر الدین کی سب سے بڑی لڑکی زبیدہ مرحومہ کا بھی حضرت نے نکاح کر دیا۔ مولوی نصیر الدین نے سو روپے کا نوٹ بہت توڑ موڑ کر پیش کیا۔ حضرت نے گھورا اور غصے سے انکار کیا۔ میں نے عرض کیا کہ ضرور لے لیجیے۔ میں نے نصیر کے ہاتھ میں سے لے کر حضرت کی جیب میں رکھ دیا اور عرض کی کہ بڑے موذی کا مال ہے ضرور قبول فرمائیں اس پر حضرت غصے سے پڑے۔

عزیز مولانا محمد یوسف صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ تو دوسرے ہی کو نکاح الیاس کے نظام الدین کے لے کر چلے گئے، والدہ ظلو، والدہ سلیمان بھی ساتھ گئیں اور عزیز مولوی نصیر الدین کی لڑکی زبیدہ مرحومہ کی رخصتی ۲۷ شعبان کو ہوئی۔

رخصتی کے لیے والد کا خود جانا

اور عزیز حکیم الیاس کے نکاح سے ایک ماہ بعد ۸ جمادی الاولیٰ کو یکشنبہ کو میں نے عشاء کے بعد جب سب سونے کے واسطے لیٹ گئے، اپنی بچیوں سے کہا کہ الیاس کی گھر والی کو چائے وائے ملا دیجیو۔ میرا خیال یہ ہے اذان پر میں خود پہنچا دوں گا۔

اور حکیم ابو بصاحب کے پاس آدمی بھیجا وہ سونے بھی لیٹ گئے تھے اس لیے کہ سردی کا زمانہ تھا، گیا رہا بیٹا چکے تھے، میں نے مولوی عبدالحمید مرحوم کے ہاتھ کہلا بھیجا:

”اذان کے وقت میں مولوی الیاس کی گھر والی کو لے کر آؤں گا گھر والوں سے کہہ دو

کہ اذان کے وقت کوئی زنجیر کھٹکھٹاوے تو نام پوچھ کر دروازہ کھول دیں، کبھی مجھے دق ہوتا پڑے۔“ حکیم کی کا جواب آیا کہ:

”مجھے تو انکار نہیں مگر تجھے اس وقت دقت ہوگی اگر اجازت دے دو تو میں اور الیاس ایک رکشہ لے کر اس کو لے آؤں اور کسی کو ضرر نہ ہوگی۔“

چنانچہ دو شبہ کی صبح کو اذان کے بعد حکیم کی اور حکیم الیاس ایک رکشہ لے کر آئے اور عزیز کا کوٹنگ ایجنٹ عزیزوں کے جہاں موجود تھے لے کر چلے گئے۔ خود ان کے گھروالوں کو بھی صبح کی نماز کے بعد حکیم گھر میں آگئی۔ میرے ایک خاص دوست حاجی نور الدین عرف شیخ بدھوچند رہائشی دن سے روزانہ ملاقات کرتے تھے کہ میرے گھروالے بہت اصرار کر رہے ہیں اللہ کے واسطے میرے گھروالوں کو گھر چھوڑ کر کسی کو کریں یا نہ کریں۔ مرحوم اس زمانے میں صبح کی چائے میرے ساتھ پیا کرتے تھے۔ میں نے ان کو چائے میں ان سے کہہ دیا کہ: ”دو دو چلی گئی، پہلے سے کہنے کا موقع نہ ہوا۔“

مرحوم کو بڑا شوق ہوا اپنے گھر جا کر کھا کہ وہ چالی اب حکیم گھر چلی ہو۔

اب تک تو ساری شادیاں میری پہلی اہلیہ مرحومہ کی اولاد کی بھی تھیں دوسری اہلیہ کی دو لڑکیاں اور ایک لڑکا عزیز ظہر ہے۔ دونوں بچیوں میں سے بڑی لڑکی کے نکاح حکیم الیاس صاحب نے عزیز مولوی عاقل کے متعلق کئی دفعہ تحریک کی اور میں نے وہی جواب دیا جو پہلے دیا تھا۔ لے عزیز یوسف کی امیرہ کے متعلق مجھ سے کہا تھا کہ وہ تمہارے قاتل نہیں، یہی میں نے حکیم الیاس سے دہرا دیا۔ اس کے بعد ایک صاحب نے مجھ سے سفارش، اور میرے ذریعہ سے اپنی بہن کا پیام عزیز عاقل کے لیے دیا۔ میں نے حکیم الیاس صاحب سے پیام بھی پہنچایا اور سفارش بھی زور سے کی۔ حکیم الیاس صاحب نے کہا کہ جب تک آپ کی اس بچی کا کہیں نکاح نہ ہوگا، میں عزیز عاقل کا کہیں نکاح نہیں کروں گا، جب آپ کی بچی کا کہیں ہو جاوے گا تو میں اس کے لیے بھی تلاش کروں گا۔

عزیز مولوی یوسف مرحوم کا عمرہ پر جانے کا خیال ہوا، انہوں نے مجھے لکھا کہ:

”عمرہ پر جانا ہے، خیال یہ ہے کہ جانے سے پہلے عزیز ان ہارون و ظہر کا نکاح

ہو جاوے۔“

سادگی کے ساتھ شادی کا ایک اور واقعہ

میں نے لکھ دیا جب چاہے آ جاؤ۔ اور چونکہ حضرت اقدس راہپوری نور اللہ مرقدہ کی طبیعت ناساز تھی اس لیے یہ تجویز ہوا کہ عزیز یوسف مرحوم کی گاڑی میں ہم سب راہپور چلے جاویں، وہیں ان دونوں کا نکاح پڑھ دیا جاوے، ظہر کی نماز میں حکیم جی کی مسجد میں میں نے حکیم ایوب صاحب سے کہا کہ عزیز ان ہارون و طلحہ کے نکاح کی تجویز ہو رہی ہے، ہم لوگ اس وقت راہپور جا رہے ہیں، یہ ہے کہ عزیز عاقل کو بھی ساتھ لیتے جاویں۔ جب آپ کا اصرار ہے تو اس کا بھی پڑھ دیا، ہم لوگ تو اسی وقت عصر سے پہلے جا رہے ہیں، خیال یہ ہے کہ عزیز عاقل کو بھی ساتھ لیتے جاویں، حکیم جی کی قیام میں وہاں وقت ہوئی، اس لیے میرا خیال یہ ہے کہ تم تکلیف کر کے کیا کر دے، تاہم ان کے چاہنے والے کا ارادہ ہو تو صبح کو میر صاحب کی گاڑی سے آ جانا، اور عزیز عاقل کو تم اپنے ساتھ لے آنا، اور پھر صبح کے صبح ۹ بجے نکاح پڑھ دیں گے۔

مولوی عاقل کی شادی

چنانچہ حکیم جی صبح کو مع عزیز عاقل، عزیز امیر علی بیٹے گئے، اور ۹ بجے حضرت اقدس راہپوری قدس سرہ کی موجودگی میں حضرت علی کے حجرہ میں عزیز یوسف مرحوم نے تینوں کا نکاح پڑھ دیا، لیکن عزیز ہارون کے خسر مولوی اکھٹار صاحب کے اہلکاروں نے کہا کہ ان کی خواہش اسن وغیرہ سب کا مہر پانچ ہزار ہے، اور عزیز طلحہ کے خسر مولوی افتخار کے گھر سے کہا کہ ہمارے یہاں کا مہر مثل ڈھائی ہزار ہے، میں نے کہا کہ بھائی میری بیویوں کا مہر مثل تو حضرت مدنی "مہر فاطمی" تجویز کر گئے ہیں، لہذا ایک مجلس میں نکاح تین مہروں پر ہوئے۔ حکیم ایوب صاحب تو اسی وقت واپس آ گئے۔ عزیز عاقل کو میں نے اپنے ساتھ آنے کے لیے روک لیا۔ اگلے دن ہم سب ساتھ واپس ہو گئے۔

۱۸ ذی الحجہ ۱۳۸۱ھ بدھ کو مولانا یوسف مرحوم صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، حافظہ عبد العزیز دہلوی کی کار میں ہارون کی اہلیہ کو رخصتی کر کے نظام الدین لے گئے۔ اور عزیز طلحہ کی رخصتی ۱۳۸۲ھ میں جب کہ ہم لوگوں کا سفر حج طے ہو گیا تھا، اس کا کارہ نے مولانا یوسف صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کو لکھ دیا کہ: "جب تم سہارا پور آؤ تو راستہ سے اہلیہ طلحہ کو لیتے آنا۔"

عزیز ان مولوی یوسف والعام ۸ شوال بروز شنبہ حاجی شفیع کی کار میں عزیز طلحہ کی اہلیہ کو

لانے کے واسطے کاغذ حملہ اترے۔ حاجی غلام رسول صاحب کلکتہ کے چدرہ میں غریب چادر کے تیلی کی
اجتماع کی تاریخ لینے کے واسطے اسی دن دہلی پہنچے واسطے تھے۔ جب ان کو معلوم ہوا کہ مولانا یوسف
صاحب اس تاریخ میں سہارنپور ہوں گے تو سیدھے سہارنپور پہنچ گئے، اور جب یہاں آ کر معلوم
ہوا کہ مولانا یوسف صاحب کاغذ حملہ ہیں تو صابری صاحب کی کار میں کاغذ حملہ چلے گئے۔

چند ماہ بعد ۱۱۱۱ھ جب ۸۱ھ بروز چہار شنبہ عزیز مولوی یوسف مرحوم سہارنپور کے قریب
سیکری کے تیلی کی اجتماع میں جانے کے لیے رانیہ پور ہوتے ہوئے سہارنپور پہنچے۔ حکیم ایوب
صاحب کے پاس پہنچے۔ آپ عاقل کی اہلیہ کو آج بھیج دیں تو مولوی یوسف صاحب کوکل، عاقل کے
دلیہ میں شرکت کو لے جا دیے۔ میں نے کہا کچھ مضائقہ نہیں۔ میں نے مولوی یوسف مرحوم سے
کہا کہ حکیم جی کل سیکری سے عاقل کے عزیز عاقل کے دلیہ کی دعوت دے رہے ہیں۔ اسکی
وجہ سے اپنے کسی کام کا حرج کرنا نہیں چاہتے وہاں والوں سے یہ ضرور کہہ دیں کہ کل کو ایک دلیہ کی
شرکت کا وعدہ کر کے آیا ہوں۔ اطمینان کے لیے یہ بھی فراموش نہ ہو آ جانا میں تمہارا انتظار کروں
گا۔ اور جس کا قی چاہے تمہارا انتظار کرے یا نہ کرے۔ مولانا یوسف صاحب مرحوم
دوسرے دن پانچشنبہ ۱۲۱۱ھ جب کو عصر کی اذان کے قریب آئے، اس وقت ہم لوگوں نے کھانا کھایا۔
اس سے پہلے چہار شنبہ کے دن عصر کے بعد حکیم ایوب صاحب کے ان کا بیٹا کا
معمول عصر کے بعد آنے کا تھا، مگر وہ آ کر بیٹھ جاتا کرتے تھے لیکن اس دن وہ نہ آئے۔ چنانچہ
کھڑے ہوئے، میں نے کہا بیٹھنا ہو تو بیٹھ جاؤ ورنہ اڑ جاؤ۔ وہ تو چلے گئے اس کے بعد
عزیز عاقل آیا، اس سے میں نے اور بھی زیادہ تفریح کا فقرہ کہا جو شائع کرنے کے قابل نہیں
رہا تو کہہ دیا۔

مختصر سا ولیمہ

جب میں مغرب کی قزاق کو جا رہا تھا میں نے عزیز ان ہارون، طلحہ سے کہا کہ مجھے تو مغرب
کے بعد ویر لگتی ہے تم مغرب کی نماز پڑھتے ہی ڈولی میں اپنی بہن کو حکیم جی کے یہاں پہنچا دیتا۔
مغرب کے بعد طلحہ کے ایک شخص دوست نے یہ کہا بھی کہ میں چپکے سے ڈولہ اٹھا لوں طلحہ میں
سوجو ہے مگر عزیز ان ہارون، طلحہ وغیرہ نے کہا شیخ لیا کو گرانی ہوگی، اس لیے یہ دونوں عزیز عاقل
کی اہلیہ کو میرے مسجد آنے سے پہلے وہاں پہنچا کر آئے۔ اگلے دن ۱۲۱۱ھ جب ۸۱ھ بروز جمعرات
حکیم جی نے مختصر سا ولیمہ کر دیا۔ مگر میں نے اور حکیم جی نے عزیز یوسف مرحوم کے انتظار میں

عزیز موصوف کی والدہی پر عصر کے وقت کھانا کھایا۔

مولوی سلمان کا نکاح

میری سب سے چھوٹی بیٹی کا نکاح، جو دوسری اہلیہ کی دوسری بیٹی ہے، میری ہمیشہ مرحومہ کے نواسے عزیز مولوی سلمان سلمہ سے ہوا، خاندانی حیثیت سے اس کی منگنی تو بہت ابتدا ہی میں ہو چکی تھی۔ میرا خیال تو یہ ہے کہ شاید بیٹی کے پیدا ہونے پر ہو چکی تھی، اور مجھے یہ بھی یاد نہیں کہ کب سے کسی نے پوچھا بھی ہے اس لیے کہ یہ تو خاندان کے قانونِ اقرب ذی غیر محرم میں بھی داخل تھا، مولوی انعام الحسن کی آمد پر ۲ ذیقعدہ ۸۶ھ بمطابق ۱۳ فروری ۱۹۰۷ء بعد عصر مسجد قدیم میں ذکر کیا گئے سلطان آباد کے ایک نکاح ہے سب حضرات تھوڑی دیر تشریف رکھیں، اب تو اس ناکارہ کے لیے یہ کوئی چیز تھی، کفالت قابل توجہ بھی نہ رہی تھی۔ مولوی انعام سلمہ نے مہر فاطمی پر عصر کے بعد نکاح پڑھ دیا، اور منہ پر کھانسی کے بعد ناکارہ مسجد میں تھا، عزیز طلحہ و ہارون بابو کی کی کار میں حکیم جی کے یہاں پہنچا آئے، چھوٹی مولوی انعام منگل کی دوپہر کو دیر لے کھانے کے بعد کاندھلہ ہوتے ہوئے نظام الدین گئے۔

نواسوں کی شادی

میری لڑکیاں تو نمٹ گئیں، اب نواسوں کا نمبر شروع ہوا اگرچہ ایک لڑکی سے عزیز ہارون کا نمبر اس کے تحت گذر چکا۔

شوال ۸۷ھ میں عزیز مولوی انعام، ہارون وغیرہ کا تو حلیفی قانون کے موافق کہ ہر تیسرے سال حج کو جاتا ہے، سفر حج متعین تھا، اور اس ناکارہ کے حج کا مسئلہ ہمیشہ ہی تیم ورجا میں رہتا ہے، اللہ کا لطف و احسان، فضل و کرم اور حرمین کے اعزہ و احباب کا اصرار ہمیشہ حاضری پر زور دیتا رہتا ہے اور میری بد عملیاں، مبینات مانع بنتی رہتی ہیں، اس وقت بھی میرے حج کا مسئلہ تیم ورجا میں تھا۔ عزیز مولوی انعام نے مجھے دہلی سے لکھا کہ اگر آپ کا ارادہ سفر حجاز کا ہو گیا ہو تو عزیز زبیر شاہد کا نکاح پڑھتے آویں۔ میری شرکت کی وجہ سے تاخیر نہ کریں، آپ کی شرکت میری شرکت کا نعمِ انبیل ہے۔

لیکن اس وقت تک اس سید کار کا سفر پختہ نہ ہو سکا تھا اور بعد میں خود مولانا انعام الحسن صاحب نے نظام الدین کی بعض ضروریات کی بناء پر میرا سفر ملتان فرما دیا تھا، اور طلی یہاں بھی

میرے سفر کے انتواء میں اور یہاں کی ضرورت میں مولانا انعام الحسن صاحب کے ہوا تھے۔ اس ناکارہ کا سرفروشی ہو گیا تو مولانا انعام الحسن صاحب الوداع کے لیے تشریف لائے، ان کی آمد پر حکیم ایوب صاحب کی رائے ہوئی دارالطلبہ جدید کی دارالحدیث کا افتتاح بھی اس وقت ہو جاوے۔ چنانچہ ۲۵ شوال ۱۳۸۵ھ یوم چہار شنبہ کی صبح کو نول اس سید کا رہنے بخاری شریف کا سبق شروع کر لیا جس کی تجویز تو پہلے سے مولانا یوسف صاحب کے متعلق ہو چکی تھی مگر ان کا بھی اصرار تھا کہ بسم اللہ یہ ناکارہ کرنا جاوے، چنانچہ بخاری شریف کی بسم اللہ کے بعد عزیز مولوی انعام الحسن صاحب نے انھیں نواسوں کا نکاح دونوں نواسوں کی بہنوں سے مہر غامی پر پڑھ دیا، خیال تو یہ تھا کہ رخصت بھی اسی وقت کر دیں، مگر چونکہ دونوں طلب علم میں مشغول تھے، مولوی انعام صاحب کا خیال ہوا کہ یہاں تک کہ انھیں غم میں مارج ہو۔ میں نے تو کہا بھی کہ تمہارا عزیز یوسف مرحوم کا تو طالب علمی میں نکاح ہوا اور طالب علمی ہی کے زمانے میں رخصتی ہوئی تھی۔ مگر عزیز مولوی انعام الحسن صاحب نے یوں کہا کہ دور رہاں کیا اور صحیح کہا۔

نکاح کی غفلت بھی ان عزیزوں اور دوستوں کو اس خیال سے تھی کہ شاید اس ناکارہ کی امراض کی کثرت اور اعتدال کی وجہ سے حجاز سے واپسی کی گوبستہ آجسم۔ شادیاں تو اللہ کے لطف و کرم سے، اس کے فضل و احسان سے ساری ایسی سہولت اور آسانی کے ساتھ ہوئیں کہ اللہ تعالیٰ دوستوں کو بھی نصیب فرماوے۔ جہیز کا قاعدہ بھی کسی کے ساتھ پیدا نہ ہوا۔ حکیم الیاس سلمہ کو میں نے شادی کے بہت دنوں کے بعد کہا تھا کہ ہمارے یہاں پیالے بہت جلد گرم ہو جاتے ہیں نور مہمانوں کے لیے اکثر ضرورت ہوتی ہے بار بار منگنا ہوں پھر کھوئے جاتے ہیں، تو جہیز کے نام سے پندرہ میں خرید کر اپنے گھر رکھ لے، وہ ملک تو تیری اہلیہ کی ہے اور کام میرے مہمانوں کے آدیں گے چنانچہ عزیز موصوف کے یہاں وہ پیالے اس کی شادی کے بعد سے رکھے ہوئے ہیں، بہت معمولی قسم کے، جو اس سے زیادہ میرے کام آتے ہیں۔ اکثر مہمانوں کے موقع پر عزیز موصوف کھانے کے وقت تو ہوتا ہی ہے جب پیالوں میں کھانے کی کوئی چیز کہیں سے آ جاتی ہے تو عزیز موصوف خود ہی پیالے لے آتا ہے اور لے جاتا ہے یا میں آدنی بھیج دیتا ہوں۔

جہیز کے بارے میں قابل تقلید بات ہے

البتہ جہیز کے سلسلہ میں ایک نہایت قابل فخر چیز میری سب بچیوں کے لیے یہ ہے کہ ان

سب کے جہیز کے خلاف بچھونا میں نے ضرور دیا اور بہت عمدہ دیا، لیکن یہ بھی اللہ کا احسان و ابتداء اور حضرت مولانا الحاج شاہ عبدالقادر صاحب نور اللہ مرقدہ کا احسان ماننا ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت قدس سرہ ہر سال یا دوسرے سال ایک نہایت ہی نفیس اعلیٰ قسم کا لحاف، بچھونا اس ناکارہ کو مرحمت فرماتے تھے اور حضرت کا اصرار شدید ہوتا تھا کہ میں اس کو استعمال کروں، مگر چونکہ وہ اعلیٰ قسم کا ہوتا تھا میرے استعمال کے قابل نہیں ہوتا تھا اس لیے میں اس کو نہایت مضبوط رسی سے تریال میں باندھ کر اپنے گھر کے سامنے لٹکا دیتا تھا اور جب کسی لڑکی کی شادی ہوتی تھی اس وقت تو بچھونا اس سے ایک دو ماہ پہلے یا اس کے ایک دو ماہ بعد اس کے حوالے کر دیتا تھا، یہ بھی ایک عجیب و غریب رسم ہے حضرت راجپوری قدس سرہ نے اپنا طالب علمی کے قصبے بہت ہی سنائے نیز اپنی راجپوری بہن بھائی کا بھی۔

حضرت راجپوری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قصہ

حضرت قدس سرہ نے کئی مرتبہ یہ قصہ بھی سنایا۔ شاید یہ قصہ میری کسی تحریر میں آ بھی چکا ہے کہ طالب علمی کے زمانے میں ایک سال سردی کا ایسا مگرزرا کہ سردی کے بچاؤ کا کوئی کپڑا خلاف بچھونا، کپلی، رضائی وغیرہ نہ تھے، کسی سے اچھا بھلا غیر بچھونا نے اجازت نہ دی، مغرب کے بعد سے کتاب لے کر جس مسجد کے اندر قیام تھا اس کے حمام میں نہایت بیٹھ جاتا۔ عشاء پڑھ کر بھی وہیں بیٹھ جاتا، لوگ سمجھتے کہ بعض آدمیوں کو آگ سے بچنے کا رسم ہے، لیکن وہ بھی بچھونا کا شوق ہے۔ جب سب نمازی چلے جاتے، مسجد کا کواڑ لگا کر مسجد کے کونے میں صلیب پر لٹ کر اور صف کو ہاتھ سے پکڑ کر روٹیں لیتا ہوا دوسرے کونے پر چلا جاتا۔ وہ صف ساری جگہ سے لپٹ جاتی، وہی اوڑھتا تھا اور وہی بچھونا تھا، سر کی طرف سے اور پاؤں کی طرف سے رات بھر خوب ہوا آتی، جب اخیر شب ہوتی تو اسی صف سے کروٹیں بدلتے بدلتے دوسری طرف آ جاتا، صف ساری بچھ جاتی۔ حضرت نے کئی دفعہ ارشاد فرمایا کہ حضرت وہ سردی تو گزر گئی، لیکن اس کے بعد سے کوئی سردی ایسی نہیں گزری جس میں ایک عمدہ لحاف، بچھونا اللہ کی طرف سے عطا نہ ہوا ہو۔ یہی وہ لحاف بچھونا نے جسے جوا کثر اس سید کا کہ مرحمت فرمادیتے، زیادہ خوبصورت ہوتا تو اس سید کا کہ مرحمت فرمادیتے کم درج کا ہوتا تو کسی اور کو یا اپنے استعمال میں ضرورت ہوتی تو لے آتے، یہ چونکہ بہت عمدہ عمل کا یا اطلب کا ہوتا تھا اس لیے میں اس کو احتیاط سے رکھوا دیتا۔ میری سب سے چھوٹی بیٹی تک بڑی دو لڑکیوں سے لے کر حضرت قدس سرہ کے لحاف بچھونا نے جہیز کے نام

سے دیئے گئے۔

جہیز میں بعد ضرورت برتنوں کے دینے کا تو میں خلاف نہیں اگر واقعی ضرورت ہو۔ اور زید کا دینا پسندیدہ ہے بشرطیکہ ایسا ہو کہ اس میں مالیت تو زیادہ ہو اور گھڑائی بہت کم ہو تاکہ ضرورت کے وقت بچیوں کے کام آسکے اور اپنی ہمت کے موافق ضرورہ پا جائے۔

جہیز میں اعلیٰ کپڑے دینا نا پسندیدہ ہے

جہیز بری کے کپڑوں کا بہت مخالف ہوں کہ وہ معمولہ و قیمتی جوڑے اس قابل تو ہوتے نہیں کہ کچھ عین لیے جا دیں، مسند و قوں کی نعمت ہو کر مگلتے ہیں، یا خدا نخواستہ موت کا حادثہ پیش آ جاوے تو کھڑے میں داخل ہو کر معمولی ۱۰ سوں میں نیلام ہوتے ہیں۔ اگر ایک دو جوڑا قیمتی بھی بنالیا جاوے تو کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ کہیں جانے آنے میں استعمال ہو سکتا ہے لیکن بہت قیمتی جوڑے اسراف و اذیلت مال کے سوا کچھ نہیں۔ اس سلسلے کے درمیان آپ بچہ نمبر اصفیٰ پر بھی لکھ چکا ہوں اس لیے اس قدر نفرت ہو گئی کہ بہت کچھ لکھنے کو جی چاہتا ہے۔

شادی کا جوڑا یا عذاب

میرے بچپن میں ایک چیز "سر اسری" کے نام سے مشہور تھی وہ دس قدر رخی ہوتی تھی۔ ایک اوڑھنے کی چادر ہوتی تھی جس پر مختلف قسم کے موتی چھوٹے چھوٹے بھی اور بادام کے برابر بڑے بڑے بھی اور اس سے بڑے بھی جیسے نادیہ نکل کے اوپر کوڑیوں والی چادر ہوتی ہے، اتنے نئے رہتے تھے کہ لانا نہ دلا نہ حصی۔ اور درمیان میں گوئی کی اور گھوگرہ کی انواع اتنی زیادہ کہ کپڑا کسی جگہ سے نظر نہیں آتا تھا اور عروس (دلہن) کے لیے یہ ایک عذابِ عظیم تھا۔ اس لیے میرا اندازہ یہ ہے کہ اس کا وزن ایک دھڑی سے کسی حال سے کم نہ تھا، بچی پر جب اوڑھا جاتا تھا تو وہ غریب پسینہ پسینہ ہو کر سارے کپڑے بھیگ جاتے تھے، جب کسی لڑکی کی شادی ہوتی تو وہ سر اسری پانچ چھ دن کے لیے مانگ لی جاتی۔ وہ تو ایک مصیبت تھی لیکن اس کو دیکھ کر مجھے ہمیشہ یہ خیال رہا کہ اگر ایک عمدہ لباس فاخرہ خاندان میں بنا کر رکھ لیا جائے اور جہاں کہیں شادی ہو وہ آٹھ دس دن کے لیے مانگ کر دے دیا جاوے تو بہت اچھا ہے اور میرا خیال یہ ہے کہ حدیث پاک سے بھی یہ چیز مستحب ہوتی ہے۔ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بخاری شریف کے

درمیان میں باب استعارة الثیاب للعرس وغیرہا ایک مستقل باب باندھ کر میرے مضمون کی طرف اشارہ فرمایا کہ شادی میں اگر دلہن کے لیے کوئی کپڑا وغیرہ مانگ لیا جاوے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس باب کے اندر امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ایک سفر میں اپنی بہن کا ہار مانگ کر لے جانا ذکر کیا ہے۔ اس سے زیادہ واضح دوسرا باب کتاب البہتہ میں باندھا ہے باب اما استعارة للعرس عند البناؤ (دلہن کے واسطے رخصتی کے وقت کپڑے کا مانگ لینا) اور اس میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ایک قصہ نقل کیا ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میری اس لونڈی کو دیکھو یہ اس کرتے کو اپنے گھر کے اندر پہنچنے سے بھی انکار کرتی ہے، (یوں کہتی ہے کہ میں نہیں پہنتی، یعنی ٹاک چڑھاتی ہے) حالانکہ میرے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اسی قسم کا ایک کرتہ تھا، مگر یہ منورہ میں جب کسی عورت کی شادی ہوتی میرے پاس آؤں آتا کہ وہ چادر دن کو اپنا کر تھوڑے دو۔ فقط۔ میں نے جب سے یہ حدیث بخاری شریف میں پڑھی تھی اس وقت سے بڑا ہی لطف آ رہا ہے۔

اگر ایک مشترک پاس نہ ہو تو کم از کم شادی کے وقت اپنے گھر کی شادی شدہ بہنیں اپنی سمن کوئی شادی کے لیے ایک یا سترہ چھ روز مانگا دے دیں تو کیا اشکال ہے؟ اس طرح سے زیور بھی۔ زیور سے تو مجھے بھی سابقہ پڑا ہے کہ جس لڑکی کی رخصتی فوری طور پر ہوئی ذرا سا اشارہ اس کی بہنوں کی طرف کر دیا اور انہوں نے میرے اشارے سے بھی آگے بڑھ کر اپنا اپنا زیور پہنا دیا اور مینوں خبر بھی نہ لی۔ جب اس کا بن گیا واپس لے لیا۔ اُلو آؤ پس کے تعلقات اچھے ہوں، محبت ہو، اخلاص ہو، ساری چیزیں آسان ہیں۔ شادی تو خوب آسان ہے، جس کو آج کل لوگوں نے بہت ہی مصیبت عظمیٰ بنا دیا۔

شادیوں کی دعوت

اور جیڑہ بری سے زیادہ شادیوں کی دعوت سے بھی مجھے نفرت ہے۔ اس ناکارہ کے یہاں دیکھئے والوں کو سب ہی کو معلوم ہے کہ مہمانوں کا ہجوم، جنس اوقات، دھوڑ، حائی سوٹنگ ضرور پہنچ جاتا ہے، بلکہ بعض مرتبہ تو دس بارہ دیکھوں کی لویت بھی پکینے کی آئی۔ لیکن شادیوں کی مد میں ایک دفعہ بھی مجھے یاد نہیں کہ کوئی ایک، دو، تین، چھوٹی ہو۔

اور شادیوں کی دعوت میں ایک مصیبت عظمیٰ یہ ہے کہ اگر ایک کو بلایا تو پھر دوسرا خفا ہو جائے گا اور اس کو بلایا تو پھر دوسرا خفا ہو جائے گا۔ کہیں تو مجبوری کی وجہ سے نام بڑھتے

ہیں اور کہیں نامودی کی وجہ سے۔ اور جو شروع ہی میں ناک کنوا لے جو واقع میں تو کٹنے کی نہیں تو پھر نہ تو قرض لیتا پڑے اور نہ سود دیتا پڑے۔ صرف اتنی ہی بات ہے کہ جب کوئی یہ کہے کہ تم نے دعوت نہ کر کے اپنی ناک کنوا لی تو اس کے جواب میں یہ کہہ دے کہ میری تو کٹی نہیں۔ (ماخوذ از آپ بیتی حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ)

(نوٹ: ۱) یہاں شادی کی منہج سے اولاد اور میاں کے متعلق چند اعمال لکھے جاتے ہیں تاکہ میاں بیوی کی زندگی خوشنوا رہانے نیز اولاد کی صحت و عافیت سے والدین کو خوشی نصیب ہو۔

برائے عقیقہ (اولاد سے محرومی کی صورت میں)

باجمہ دعوت کے واسطے ہرن کی جھلی پر زعفران اور گلاب سے یہ آیت لکھے:

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْقَوْلُ بِهِ لَخَالَفَ الْأَمْرُ جَمِيعًا ۖ فَلَمْ يَقْنَسِ الَّذِينَ أَعْتَوْا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾
پھر اس تعویذ کو اس کی گردن میں باندھیں:

الْيَسَاءُ:

چالیس لوگوں پر سات سات بار اس آیت کو پڑھیں:

﴿أَوْ كُتِبَ لِمَنْ فِي بَحْرِ لَحْيٍ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَسْحَابٌ ۖ ظَلُمْتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ۖ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْدِ يَرَاهَا ۚ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ (نور: ۴)

اور لوگ کو ہر دن کھائے اور پیئیں سے غسل کے فوراً بعد کھانا شروع کرے، اور ان دنوں میں شوہر ہمہ ستری بھی کرتا رہے۔

فائدہ:

مولانا نے فرمایا اس عمل کی شرط یہ ہے کہ لوگ رات کو کھائے پھر اس پر پانی نہ پئے۔ (اعمال قرآنی)

برائے نرینہ اولاد

جس عورت کے ہاں نرینہ اولاد نہ ہو اور وہ نرینہ اولاد کی خواہشمند ہو اس کے لیے یہ نسخہ استعمال کرے ان شاء اللہ نرینہ اولاد پیدا ہوگی۔

نسخہ:

عورت کے پیٹ پر گول لکیر کھینچیے اور ستر بار انگلی پھیرنے کے ساتھ ”یا منیں“ کہے۔

لڑکا ہونے کے لیے

اور جو عورت سوئے لڑکی کے لڑکا نہ چنتی ہو عمل پر تین مہینے گزرنے سے پہلے برتن کی جلی میں زعفران اور گلاب سے اس آیت کو لکھے:

﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ
وَكُلُّ مَنِيٍّ عِنْدَهُ بِمَقْدَارٍ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ
الْمُتَعَالِ﴾ (الرعد: ۸، ۹)

پھر یہ لکھیں:

﴿يُزَكِّرِيَا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ بِاسْمِهِ يُحْيِي لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ
سَمِيًّا﴾ (مریم)

پھر یہ لکھے:

”بحق مریم و عیسیٰ ابنا صالحا طویل العمر بحق محمد

والہ“

پھر اس تبویع کو حاملہ کے باندھ کر ہے۔ (اعمال قرآنی)

برکت اسم ”محمد“ (صلی اللہ علیہ وسلم)

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اس وقت کتاب کا حوالہ یاد نہیں مگر مقتدینِ علماء میں سے کسی نے لکھا ہے اور میرا تجربہ ہے کہ جب بچہ پیٹ میں ہو اس وقت اس کا نام ”محمد“ رکھ دیا جائے تو وہ بچہ لڑکا ہوگا۔ (ماخوذ از بسم اللہ کے خواص)

نوٹ:

یاد رہے کہ اولیاء کا محراب ہے، کوئی قرآن وحدیث کا نص صریح نہیں لہذا کبھی اس کے خلاف ہو جائے تو اس پر پریشان نہ ہونا چاہیے۔ (ابن شاکت عفا اللہ عنہ)

برائے زندگی اولاد

نور اس نے جس پر اعتماد ہے خبر دی ہے کہ جس عورت کا لڑکا زندہ نہ رہتا ہوا جو اس اور کالی مرجع لے دونوں چیزوں پر دوشنبہ کے روز دو پہر چالیس بار سورۃ الفتح پڑھے ہر بار درود پڑھ کر شروع کرے اور اسی پر ختم کرے اس کو ہر روز عورت کھایا کرے جس کے دن سے لڑکے کے دودھ چھڑانے تک۔ (اعمال قرآنی)

ولادت میں سہولت کے لیے

﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (۱) وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (۲) وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ (۳) وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ (۴)﴾
خاصیت: ان آیتوں کو لکھ کر ولادت کی آسانی کے لیے بائیں ران میں باندھ لیں۔

(اعمال قرآنی)

میاں بیوی میں محبت پیدا کرنے کے لیے

﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾

خاصیت: اس آیت کو شیرینی پر دم کر کے جس کو کھلائے انشاء اللہ تعالیٰ اس سے محبت ہو جائے گی۔ (اعمال قرآنی)

بچہ کو نظر بد لگ جائے تو یہ دعا پڑھے

﴿وَإِنْ يَكُذِّبُكَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُوا لِمَ يُقَالُ لَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُوا إِنَّهُ لَمَنْجُونٌ (۱)﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ

لِّلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾ ﴿القلم﴾

خاصیت: حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نظر بد کے لیے مفید ہے۔ (اعمال قرآنی)
ہر قسم کی حاجت کے لیے

﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ يُرْسِلُ السَّمَاءَ
عَلَيْكُمْ مَلَئِكًا ﴿١١﴾ وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَأَبْنٍ وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ
وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٢﴾﴾ ﴿لوح﴾

خاصیت: چند اشخاص حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس آئے کسی نے پانی نہ برسنے کی شکایت
کی اور کسی نے اولاد نہ ہونے کی شکایت کی اور کسی نے دوسرے حاجتوں کے لیے کہا آپ نے
سب کے جواب میں فرمایا کہ استغفار کرو، ایک شخص نے پوچھا کہ حضرت اس کی کیا وجہ ہے کہ
آپ نے سب کو استغفار ہی کے لیے فرمایا آپ نے جواب میں انہیں آجوں کو پڑھا اور فرمایا کہ
دیکھو اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں اسی آیت کو ارشاد فرمایا ہے اور اگر پوری سورہ لوح سوتے
وقت پڑھ لی جائے تو احکام سے محفوظ رہے گا۔ (اعمال قرآنی)

شادی کے بعد دل گھبرائے تو یہ دعا پڑھے

﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَ مِنْ تَابٍ مَعَكَ﴾ ﴿ہود: ۱۱۲﴾

خاصیت: استقامت قلب کے لیے ہر نماز کے بعد گیارہ مرتبہ پڑھے۔

بد خوابی سے حفاظت

﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْآخِرَةِ ۚ لَا تَبْدِيلَ
لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ۚ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿۶۴﴾

خاصیت: جس شخص کو بد خوابی ہو اور پریشان خواب دیکھتا ہو وہ اس کو گلے میں ڈالے یا
سوتے وقت پڑھ لیا کرے انشاء اللہ خواب بد سے محفوظ رہے گا۔ (اعمال قرآنی)

سحر سے حفاظت

﴿قُلْ لَّعَلَّكُمْ تَقْوُوا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيَجْلِبُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضْلِعُ عَمَلَ الْفَاسِقِينَ﴾ (۸۱) وَ يُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ يَكْلِمُنِيهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿۸۲﴾ (یونس)

خاصیت: سحر کے لیے بہت مجرب ہے جس پر کسی نے سحر کیا ہو ان آیتوں کو لکھ کر گلے میں ڈالے یا تھری پر لکھ کر پلانے انشاء اللہ تعالیٰ صحت ہو جائے گی۔ (اعمال قرآنی)

بیٹا یا بیٹی کے نکاح کے لیے بہترین عمل

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَ صِهْرًا ۚ وَ سَكَانَ وَ بَيْتِكَ قَدِيرًا﴾ (الفرقان)

اگر آپ کے بیٹے یا بیٹی کا عقد نہ ہوتا ہو تو آپ اپنی اس مراد کے لیے یہ آیت ایکس دن تک تین سو تیرہ دفعہ پڑھیں۔

ہر مشکل کی آسانی کے لیے مجرب عمل

﴿يُفَرِّحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (۴) يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿۵﴾ (روم)

ہر جائز مراد کے لیے اور ہر مشکل کی آسانی کے لیے ان آیتوں کو ایک سو تیرہ دفعہ پڑھیں۔

لڑکی کے رشتہ کے لیے ایک مجرب عمل

رَبِّ اِنِّیْ لَمَعَا اَنْزَلْتَ اِلَیْ مِنْ خَیْرٍ فَتَقَبَّلْ ﴿۱﴾ (المقصص: ۲۴)

اگر آپ کی لڑکی کے لیے رشتہ نہ آتا ہو، یا آتا ہو مگر رشتہ پسند نہ ہو تو آپ ایک سو بارہ مرتبہ اس دعا کو اور تین مرتبہ سورہ نمل پڑھیں، ہر مہینہ گیارہ دن تک پڑھیں اور تین مہینہ یہ عمل جاری رکھیں۔ (انشاء اللہ تعالیٰ رشتہ آئے گا)

میاں بیوی میں محبت پیدا کرنے کا نسخہ

﴿وَمِنَ الْيَتَةِ الَّتِي خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا
وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ﴾ (روم: ۲۱)

اگر آپ کو اپنی بیوی سے اختلاف ہے، آپس میں محبت نہیں ہے تو اس آیت کو نافذ فرمائیے۔
دفعہ کسی شہابی پر تین دن پڑھ کر دم کریں اور دونوں کھائیں۔

اپنی اور اولاد کی اصلاح کے لیے مجرب عمل

﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى
الْبَدَنِ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ
إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (الأحقاف: ۱۵)

اگر آپ اپنی اولاد کی فرمانبرداری چاہتے ہیں اور خدا کے لیے پسندیدہ عمل کرتا چاہتے
ہیں تو مذکورہ آیت تین مرتبہ روزانہ پڑھیں، ان شاء اللہ مفید ثابت ہوگی۔



مصنف کا مختصر تعارف

ابتدائی تعارف:

استاذ محترم حضرت مولانا مفتی احسان اللہ شاہ صاحب احاطہ اللہ بقا، مکمل شوال ۱۳۸۳ھ بمطابق ۱۹۶۳ء میں پیدا ہوئے، قرآن کریم کا نظم و ادوار و بیانات کی ابتدا انی کتاب میں اپنے والد ماجد الحاج مولانا شاہ مفتی رحمہ اللہ تعالیٰ فاضل جامعہ اشرفیہ لاہور کے پاس پڑھیں، ۱۹۶۷ء میں جامعہ فاروقیہ کراچی میں داخلہ لے کر باقاعدہ تعلیم کا آغاز کیا، یہاں پر ایک ہی سال میں اعدادیہ اور درجہ اولیٰ کی تمام کتابیں پڑھیں، یہاں پر حضرت مولانا محمد یوسف افشاری صاحب زید مجدہ سے خصوصی تعلق رہا، درجہ ثانیہ کی کتابیں مدرسہ مدرسہ علوم شاہی، نظم و ادوار میں پڑھنے کے بعد ۱۹۸۰ء کے اوائل میں چلندہ العلوم الاسلامیہ غلامہ بنوری ناٹون میں داخلہ لیا، یہاں درجہ ثالثہ سے موقوف علیہ تک کی تمام کتابیں پڑھیں۔ اس دوران حضرت مفتی ولی حسن ٹوکی رحمہ اللہ، حضرت مولانا مفتی احمد الرحمن کالمیاری رحمہ اللہ تعالیٰ اور ڈاکٹر مولانا حبیب اللہ بھٹو رحمہ اللہ اور مفتی عبدالسلام صاحب چانگاری سے خصوصی تعلق رہا، اسی دوران حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ سے خصوصی تعلق پیدا ہو گیا تھا، حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ سے اصلاحی تعلق کے علاوہ تلمذ کا شرف بھی حاصل رہا، جس سے فقہ میں خاص مناسبت پیدا ہوئی، پھر اپنے شیخی کے مشورہ سے دورہ حدیث کے لئے جامعہ دارالعلوم کراچی میں داخلہ لیا اور ۱۹۸۶ء میں ممتاز نمبروں کے ساتھ سند فراغت حاصل کی، اس کے بعد جامعہ دارالعلوم کراچی ہی سے تخصص فی الافتاء کیا، اس دوران شیخ الحدیث مولانا سبحان محمود صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب زید مجدہ، ہم اور مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب زید مجدہ ہم سے خاص تعلق رہا، نیز تخصص کے ساتھ سرکاری بورڈ میں امتحان دے کر میٹرک بھی پاس کیا، نیز جدید معیشت و تجارت کے خصوصی دورہ میں شرکت کی اس میں بھی ممتاز نمبر حاصل کیے۔

زندگی کا دوسرا دور:

تخصص فی الفقہ سے فراغت کے بعد دوسرا تک جامعہ اشرفیہ خٹائیہ ۳۶ جی لاٹھی میں

مدرسہ کے فرائض انجام دیئے، وہیں کے بعد ۱۹۹۰ء سے جامعہ حمادیہ شاہ فیصل کالونی کراچی میں مدرسہ اور افتاء کے منصب پر فائز ہوئے۔ ۱۳ سال تک یہاں خدمات انجام دیتے رہے، اس دوران حضرت مفتی حبیب اللہ شیخ صاحب زید مجدد ہم کی نگرانی میں آٹھ سال تک افتاء کا کام سرانجام دیتے رہے، پھر پانچ سال تک دارالافتاء جامعہ حمادیہ کے مستقل ذمہ دار کی حیثیت سے فتویٰ کا کام کرتے رہے، ۱۳۲۳ھ بمطابق ۲۰۰۳ء سے تاحال، جامعہ الرشید احسن آباد کراچی میں درجہ علیا کی کتابوں کی مدرسہ کے ساتھ دارالافتاء سے بھی منسلک ہیں، اس طرح اب تک چار ہزار سے زائد فتاویٰ تحریر فرما چکے ہیں۔

تصنیفات:

حضرت استاذ محترم مدرسہ و افتاء کے علاوہ ماشاء اللہ صاحب قلم بھی ہیں، سیکڑوں کی تعداد میں اصلاحی مضامین کے علاوہ اب تک چھوٹی بڑی ۳۰ سے زائد کتابیں بھی تصنیف فرما چکے ہیں، چند ایک یہ ہیں:

- | | | | |
|----|-------------------------------------|----|-------------------------------------|
| ۱ | زاو مسافر | ۱۴ | سبق آموز واقعات |
| ۲ | خواتین کی نماز کے احکام | ۱۵ | خواتین کے جدید مسائل |
| ۳ | اسلام کے پانچ بنیادی ارکان | ۱۶ | مکاتہ بھانہ قرآن وحدیث کی روشنی میں |
| ۴ | ڈبیکٹیل تصویر پوری ڈی کے شرعی احکام | ۱۷ | ڈبیکٹیل تصویر پوری ڈی کے شرعی احکام |
| ۵ | عطر و عذی کی تسہیل | ۱۸ | طہار و حرام کے احکام |
| ۶ | حیاء المسلمین کی تسہیل | ۱۹ | شرح العقیدۃ الطحاویہ |
| ۷ | جدید معاملات کے شرعی احکام | ۲۰ | تسہیل تعلیم الدین |
| ۸ | صالحین کی خوشگوار راتیں | ۲۱ | مال کمانے میں راہ و احتیاط |
| ۹ | خون ریزی اور مصیبت قرآن | ۲۲ | دعا کے آداب و احکام |
| | دعوت کی روشنی میں | | |
| ۱۰ | میراث کے احکام اور ہماری کوتاہیاں | ۲۳ | اسلام کے جدید و قدیم مسائل |
| ۱۱ | بچوں کے لیے ابتدائی دینی تعلیمات | ۲۴ | ترک گناہ اور اصلاح معاشرہ |
| ۱۲ | فقدانِ عبادات | ۲۵ | تسہیل اصولی تصوف |
| ۱۳ | جنت کی ضمانت | ۲۶ | ترجمہ کنز العمال کی تحفیل |

۳۰ مقدمۃ المحدث

۳۷ مساجد کے احکام

۳۸ اسلامی بیٹوں کے احکام اور ہماری ۳۱ قرآن کریم کے داب و احکام

کتابیاں

۳۹ فقر الروع

جامعہ حمادیہ میں قیام کے دوران ایک رسالہ بنام ”بچوں کے لئے ابتدائی دینی تعلیمات“ لکھ کر اپنے پیر و مرشد حضرت فقیہ العصر مفتی رشید احمد لدھیانوی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں جمعہ کے دن پیش کیا۔ اگلے جمعہ کو حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ نے علماء کی مجلس میں تبصرہ فرمایا: ”کہ انہوں نے ایک رسالہ مجھے دیا کہ جو دن تو یہ رسالہ میرے سر ہانے دکھا رہا، میں سوچتا تھا کہ یہ تو بچوں کے لیے ہے اور میں بچے تو ہوں نہیں، اسے پڑھ کر کیا کروں گا؟ لیکن یوم الشکاشہ کے دن اسے اٹھا کر پڑھا تو ماشاء اللہ بہت خوب۔ یہ تو بڑوں کے لیے ہونا چاہئے تھا۔“

پھر حضرت نے اس کا کچھ حمد اعلیٰ مجلس کو خود پڑھ کر سنایا، اس کے بعد بہت سے مجتہد حضرات نے اسے اپنے اپنے مدرسوں کے مکاتب میں باقاعدہ و اعلیٰ نصاب کر لیا۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ استاد محترم کی حیات و راز فرمائیں، مزید خدمات دینیہ کے لیے قبول فرمائیں، خصوصاً اس کتاب کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائیں اور امت کے لیے نافع بنائیں۔

احمد افغان

استاذ جامعہ الرشید احسن آباد، کراچی

